

# قطرُ الوليِّ على حديثِ الوليِّ

للامام الشوكاني

أو

## ولاية الله والطريق إليها

تحقيق وتقديم

الدكتور إبراهيم إبراهيم هلال

كلية البنات - جامعة عين شمس

طلب من

دار الكتب الحديثية لاسمها توفيق عفيفي عامر

١٣ شارع المنيرة حاسين - ت ٩١٦١٠٧

مطبعة جستان  
٢٢٨ شارع الحبش - ت. ٨٣٣٥٤ القاهرة

## الإهداء

إلى من أغرس فأحسن الغراس ، إلى من علمنى كيف أقرأ  
وكيف أكتب . إلى روح أستاذي العالم الإنسان ، والإنسان العالم  
الأستاذ الدكتور محمود قاسم .

أهدى هذا الكتاب كشيرة طيبة من ثمار غرسه الكريم ،  
وزهرة باسمة قد سقيت من فيضه المذهب ؛ ومن جوده الواسع  
المعجم .

تلميذكم الوفي لكم  
ابراهيم ابراهيم هلال

## حديث الولي

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال الله تعالى :

« من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب ، وما تقرب إلى عبدي بشيء  
أحب إلي مما افترضت عليه ، وما يزال عبدي يتقربُ إلي بالنوافل حتى  
أحبه ، فإذا أحببته : كنت سمعه الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به  
ويده التي يبطش بها ، ورجله التي يمشي بها ، ولئن سألني لأعطينه ، ولئن  
استعاذني لأعيذنه . وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن نفس  
عبدي المؤمن : يكره الموت ، وأكره إساءته . »

( صحيح البخاري )



## بسم الله الرحمن الرحيم

تشتمل هذه الدراسة على ثلاث فقرات : الأولى تعريف بالإمام الشوكاني صاحب (قطر الولد) . والثانية : الدراسة على هذا الكتاب وهي دراسة مقارنة في الولاية والطريق إليها ، تهدف إلى مناقشة الإمام الشوكاني في ذلك الكتاب وبيان مدى موافقة ما جاء فيه للقرآن الكريم والسنة الصحيحة :

كما تهدف إلى مناقشة الصوفية ، في آرائهم للنظرية ، وللوازنة بينها وبين آراء الإمام الشوكاني في هذا الكتاب ، ثم بيان الأصول التي تقوم عليها ، والروافد التي أمدتها ، سواء أكانت إسلامية أم غير إسلامية .

والثالثة : تحقيق الكتاب : ( قطر الولد ، على حديث الولي ) .

وهذا الكتاب في عمومته يعتبر ردّاً على آراء الباطنية ، من الرافضة والموافية في الولاية والأولياء ، وتبييناً للصورة الحقيقية للولي كما يريد الله سبحانه ، حسبما ورد في القرآن الكريم ، وفي السنة الصحيحة .

كما يعتبر من جهة ثانية دفاعاً عن الإسلام في أخص ناحية فيه ، وأسمها بوجوده وكيانه ، وهي ناحية تحمله ، ونقله عن الرسول ﷺ إلى الناس الذين لم يروه ولم يأخذوا عنه مباشرة ، تلك المهمة التي قام بها الصحابة رضي الله عنهم وأدبرها على رءوسهم ، ولكنهم لقوا من الرافضة ، ثم من الباطنية - خلفائهم - الكثير من الشك ، والتشكيك فيهم ، والتنقيص لهم ، ما كان كفيلاً بأن يزعزع الثقة بهم والإيمان عن طريقهم .

فكانت مهمة الإمام الشوكاني ، أن تقدم بهذا الكتاب لبيان فضلهم ومنزلتهم من ولاية الله سبحانه ، وأنهم بالنسبة لجهادهم في تاقى هذه الدعوة ونشرها والمحافظة عليها صاروا رهوس الأولياء ، وأصبحوا المرجع الأول لمن يريد أن يتلقى الإسلام بضاً خالصاً من كل شوب .

فإذا عمد أئمة الباطنية والرافضة إلى تنقيصهم ، ومحاولة التشكيك فيما يؤخذ عنهم ، فإما ذلك لكي يتقضوا على الإسلام من هذا الطريق . فهي دعوة غنوصية في واقعها<sup>(١)</sup> ، وجهت توجيهاً مجوسياً فارسياً<sup>(٢)</sup> .

لذلك أعطى المؤلف صحابة رسول الله ﷺ ما يجب لهم من التكريم ومن درجة الولاية لله ولرسوله ، وقفى بالعلماء العاملين الذين ساروا على نهجهم . وبهذا يكون قد شارك في تدعيم بناء الإسلام أمام مهاجمة من الرافضة والباطنة

كما يعتبر من جهة ثالثة ، داعياً إلى طريق الولاية الحقيقية ، ومرشداً إليه ، حين جعل الصحابة والعاملين قدوتنا ، وحين أوضح معالم هذا الطريق ، ببيان ما أشار إليه الحديث ، من أن طريق الولاية - بسد الإيمان بالله هو أداء الفرائض ، والزيادة هليها بالنوافل ، وأن هذه وتلك ، أنواع هديدة ، كما جاءت في القرآن والسنة .

ومنهجه في ذلك هو للنهج السلفي الذي يرد إلى الكتاب والسنة كل شيء ويجعل هدفه في التقرب إلى الله المحافظة على الشريعة وإحياءها بالعمل بها ، لا تعطيلها . فبدلاً من أن يتقرب الإنسان إلى الله - على طريقة الصوفية -

(١) أنظر نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام ج ١ ص ١٨٦ ، ١٨٧ . الطبعة الثالثة سنة ١٩٦٥ ، دراسات في الفلسفة الإسلامية ص ١٢٦ - ١٤٧ الأنجلو سنة ١٩٦٦  
(٢) المصدرين المتقدمين ، نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام الطبعة الأولى سنة ١٩٤٥ ص ٤٤ - ٥٢ .

عن طريق الرياضة والمجاهدة التي تفسد على الإنسان صحته وحياته ، وتبعده  
عن خدمة المجتمع الذي حض الرسول ﷺ على خدمته بقوله « خير الناس  
أفقههم للناس » ، فإنه يتقرب إليه عن طريق الإيمان الصحيح ، والعبادة  
الشرعية السليمة التي قوامها أداء الأمور ، واجتناب المنهيات ، ثم التنفل  
بما يستطيعه الإنسان من صلاة وزكاة ، وصيام ، وحج ، وبر وصدقة ، وبأداء  
هذه العبادات على وجهها ، وبالأداب التي رسمها الشرع في أدائها ، وبالاختصار  
على طريقة الفقهاء المجتهدين الذين يلمون بالإمام السكافي ، بالكتاب والسنة  
ويعملون بما فيهما من تشریعات تنصل بالعبادة ، أو الأخلاق ، أو المعاملات ،  
لا الصوفية الانمزالين المجردين .

كما أن رأيه في القضاء والقدر ، وزيادة العمر وقصاثة ، وربطهما بقانون  
السببية ، ودعم ذلك بالآيات القرآنية والأحاديث الصحيحة ، يعتبر إبرازاً  
لجانب حي معقول من جوانب الدين الإسلامي ، طالما خبطت فيه العقول ،  
واضطربت فيه الآراء والأقلام ، مما ألقى ظلالاً من النوا كل والكسل على  
العالم الإسلامي . فخدمت همة المسلمين ، وألقوا كل شيء على القضاء والقدر ،  
وتركوا الأخذ بالأسباب التي هي في الواقع قانون الحياة الدنيا التي ألقاها الله  
عليه ، كما أنها قانون الحياة الآخرة في تقرير المصائر ، وتطبيق الثواب والعقاب

وبهذا ، فقد قدم لنا الإمام الشوكاني صورة ناصعة للإسلام في واقعه ، وكما  
يجب أن نكون عليه ، وصورة لرجاله وأولياء الله سبحانه كما يجب أن يكونوا .  
وفي الوقت ذاته رد دعاوى الباطنية والمتطرفين من الصوفية ، ومحاولة دهمهم  
لآرائهم بهذا الحديث ( حديث الولي ) .

وأخيراً ، فيعتبر الإمام الشوكاني بهذا الكتاب ، قد ملأ فراغاً ظل ينتظر  
من يملؤه من يوم أن فشت الأفكار الفنوصية في البيئة الإسلامية ، وانجبت

إلى أن تجد لها سنداً في هذا الحديث ، تدعم به آراءها في الولاية وفي كرامات الأولياء ، أو معجزاتهم كما يصفونها في بعض الأحوال . وفي مذاهبها الفلسفية التصوفية التي هي واقعها نوع من الإلحاد والشرك . فحقق بذلك لهذا الحديث عملاً كان جديراً به ، وكان في حاجة إليه ، كما أشار إلى ذلك في مقدمة هذا الكتاب ، وكما سيتبين لنا من قراءة الدراسة التي قدمتها بين يديه .

والله أسأل أن يجعل على هذا خالصاً له وجهه ، وأن ينفع به الأمة الإسلامية في حاضرها وللتوثب ، ومستقبلها الناهض العظيم .

ابراهيم ابراهيم هلال

ذى القعدة سنة ١٣٩٧ هـ

فَلَا يَهْدِيهِ اللَّهُ

وَالطَّرِيقَ إِلَيْهَا

## (الفقرة الأولى)

التعريف بالامام الشوكاني

ميلاده ونشأته — حياته العامة والعلمية — أساتذته

تلاميذه — كتبه — حياته الخاصة

## التعريف بالإمام الشوكاني

١ — ميلاده ونشأته :

هو محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني ثم الصنعاني . والشوكاني : نسبة إلى هذني شوكان ، أو إلى هجرة شوكان<sup>(١)</sup> ، وهما امان لقرية واحدة بينهما وبين صنعاء دون مسافة يوم ، وهي نسبة والده . والصنعاني : نسبة إلى صنعاء .

ولد بهجرة شوكان «حسباً وجد بخط ولده» في وسط نهار يوم الإثنين الثامن والعشرين من شهر القعدة سنة ١١٧٣<sup>(٢)</sup> هـ ولا مجال للاختلاف في تاريخ ميلاده بعد هذا النص منه ومن والده<sup>(٣)</sup> .

وكان والده قاضي صنعاء ، ومن العلماء البارزين فيها ، فيه طيبة وصلاح تجعل من معرفته حق المعرفة يتيقن أنه من أولياء الله ، ولعل هذا كان له أثره في حياة ابنه بعد ذلك .

نشأ بصنعاء ، فقرأ القرآن ، وجوده على جماعة من مشايخ القراء بصنعاء وفي أثناء ذلك كان قد حفظ عدة مختصرات : في الفقه والنحو ، والعروض

---

(١) نلاحظ أنه نسب على غير قياس ، لأن النسب إلى المضاف ، يكون إلى صدره ، وقد قال الإمام الشوكاني : إنها (نسبة غير صحيحة) — ٤٨١ ج ١ من البدر الطالع .

(٢) المصدر المتقدم ص ٢١٥ ج ٢ ويوافق سنة ١٧٦٠ م .

(٣) قد ذهب البعض إلى تحديد ميلاده بتاريخ غير هذا التاريخ ، مثل السيد محمد صديق حسن خان ، والدكتور أحمد أمين . أنظر : الأعلام للزركلي ج ٢ ص ١٩٠ ، ومعجم المؤلفين لسكحالة ج ١١ ص ٥٣ ، وزعماء الإصلاح في العصر الحديث ، للدكتور أحمد أمين ص ١٩ طبعة سنة ١٩٤٨ .

وآداب البحث ، وعلوم اللغة ، وطالع هدة كتب من كتب التاريخ والأدب ، ثم شرع في طلب العلم ، فدرس على والده ، وعلى البارزين من العلماء في عصره في مختلف العلوم : الدينية ، والسانية ، والعقلية ، والرياضية ، والفلكية . وظل كما يقول : يأخذ عن شيوخه حتى استوفى كل ما عندهم من كتب ، بل زاد في قراءاته الخاصة على ما ليس عندهم وكان طلبه للعلم في صنعاء نفسها ، لم يرحل عنها هل هادة طلاب العلم لعدم إذن أبويه له في الرحلة ، فكان هده إثنين .

وكان في أثناء دراسته ، يلتقى ما يأخذه عن مشايخه ، إلى تلاميذه الذين اجتمعوا عليه ، وهو لا يزال في دور الطالب الأول ، ولذلك كانت دروسه تبلغ في اليوم وأربعة ، ثلاثة عشر درساً ، منها ما يأخذه عن أساتذته ، ومنها ما يلقيه على تلاميذه .

ثم تفرغ لإفادة طلاب العلم ، فكانوا يأخذون عنه في كل يوم زيادة على عشرة دروس كما قال : في فنون متعددة كال تفسير والحديث والأصول والمعاني ، والبيان ، والمنطق . وتقدم للإفتاء ، وهو في نحو العشرين من عمره ، وكانت ترد عليه الفتاوى من خارج صنعاء ، وشيوخه إذ ذاك أحياء وكاد الإفتاء يدور عليه وحده ، وهو في هذه السن .

وقد أحاط — إلى جانب العلوم العربية والدينية — بالعلوم الرياضية والطبيعية والإلهية ، وعلم الهيئة ، والمساطرة والوضع ، وحده دون معلم مباشر . ودرس هذه العلوم أيضاً لتلاميذه .

وفي الجملة ، فقد درس دراسة واسعة ، وأطلع اطلاعا ، ينذر أن يحيط به غيره ، فليس من المستطاع سرد ما درسه من كتب ، أو استجازه من مراجع ومن يرجع إلى كتابه — مثلاً — (إتحاف الأكابر بإسناد الدفاتر) يدرك مدى



ما كان عليه هذا الرجل ، من تنوع في الثقافة ، واتساع فيها . وقد برع في كل ذلك تقريباً ، وصنف ودرس فيه . ولاغرو أن رأينا بعض كتاب التراجم يعرف به فيقول : مفسر ، محدث ، فقيه ، أصولي ، مؤرخ ، أديب ، نحوي ، منطقي ، متكلم ، حكيم<sup>(١)</sup> .

## ٢ — حياته العلمية والعامة :

وقد أعانته هذه الثقافة الواسعة والعميقة ، وذكرؤه الخارق . إلى جانب إتقانه للحديث الشريف وعلومه ، على الاتجاه وجهة اجتهادية وخلع ربة التقليد ، وهو دون الثلاثين ، وكان قبل ذلك على المذهب الزيدي ، وصار علماً من أعلام الاجتهاد ، وأكبر داعية إلى ترك التقليد ، وأخذ الأحكام اجتهاداً من الكتاب والسنة ، فهو بذلك يعد طليعة المجددين والمجتهدين في العصر الحديث ومن الذين شاركوا في إيقاظ الأمة الإسلامية والعربية في هذا العصر .

وقد أحس بوطأة الجلود ، وجناية التقليد الذي ران على الأمة الإسلامية من بعد القرن الرابع الهجري ، وأثر هذا كله في زلزلة العقيدة الإسلامية ، واعتناق البدع والإعتقاد في الخرافات وشيوعها ، وتحلل الناس من التعاليم الدينية ، وانكبابهم على الموبقات والمنكرات . مما جعله يشرع قلبه ولسانه في وجه الجلود والتقليد ، ويقف حياته على محاولة تغيير هذه الأوضاع الفاسدة ، وتطهير تلك العقائد الباطلة ، فكتب للعلماء تارة ، وللعوام أخرى ، وللسلاطين ثالثة . ومما كتبه في ذلك إلى الحاكم أو إمام المسلمين في اليمن وغير اليمن وهو لا يزال بعيداً عن الحياة السياسية ، رسالة بعنوان « الدواء العادل في دفع العدو والصائل » ، بين فيها أن الفتنة لا تنزل بالبلاد ، ولا يتغلب عدوها عليها ،

(١) معجم المؤلفين لكحالة ج ١١ ص ٥٣ .

إلا بسبب ماعليه أهلها من معاص ، وذلك على سبيل العقوبة لهم ، وقد وقع هذا في الإسلام ، فقد سلط الله على أهله طوائف من هدموم عقوبة لهم ، حيث لم ينتهوا عن المنكرات ، ولم يحرصوا على العمل بالشرعية المطهرة ، كما وقع من تسليط الخوارج ، ثم تسليط القرامطة والباطنية ، ثم تسليط الترك ، وكما يقع كثيراً من تسليط الفرنج ونحوهم<sup>(١)</sup>.

وهو يصنف حال الشعب المحكوم ، إلى ثلاثة أصناف ، « رعايا يأتمرون بأمر الدولة ، وينتهون بنهيها ، وأكثر هؤلاء لا يحسنون الصلاة ، فمنهم من تركها كلية ، ومنهم من أداها بطريقة غير مقبولة ، وكذلك الصيام ، فربما لا يكمل شهر رمضان صوماً إلا القليل ، وكثيراً ما يأتي هؤلاء بالفاظ كفرية كالحلف بالطلاق ، والحلف بالخروج من الدين ، والاستغاثة بغير الله تعالى . من نبي أو رجل من الأموات »<sup>(٢)</sup>.

والقسم الثاني وهم بقية البلاد الإسلامية ، التي ليس للدولة عليها سلطان ، كبلاد القبلة ، والشرق ونحو ذلك « ممن لم يسكنوا المدن ، وهؤلاء الأمر فيهم أشد وأفظع ، فإنهم جميعاً لا يحسنون الصلاة ولا القراءة ، وبالجملة فالفرائض الشرعية بأسرها من غير فرق بين أركان الإسلام الخمسة وغيرها مهجورة عندهم ، بل كلمة الشهادة ، قد ضلعت من ألسنتهم فضلاً عن قلوبهم ، وسط الإشغال بأولياهم ، من أصحاب القبور ومن يدهون الصلاح فيهم »<sup>(٣)</sup>.

وأما القسم الثالث : وهم الساكنون في المدن ، فهم وإن كانوا أقرب من

---

(١) رسالة الدواء العاجل في دفع العدو الصائل ص ٦٥ . ضمن مجموعة أخرى . طبع السنة المحمدية .

(٢) المصدر المتقدم ص ٥٦ .

(٣) نفس المصدر ص ٦٣ ، ٦٤ .

هذين إلى الخير ، إلا أن غالبهم عاة جهال ، يهلون كثيراً مما أوجبه الله عليهم من الفرائض ، جهلاً وتساهلاً ، فهم لا يحسنون أركان الصلاة ، ويتعاملون في بيعهم وشرائهم بطرق يخالفون فيها المسلك الشرعي ، وكثيراً ما يقع منهم الربا ، ويتكلمون بالألفاظ الكفرية ، وينهمك كثير منهم في معاص صغيرة وكبيرة ، ومع ذلك فهم أقرب الناس إلى الخير ، وأسرعهم قبولاً للتعليم ، إذا وجدوا من يعزم عليهم عزيمة مستمرة دائمة<sup>(١)</sup> . ثم يوجه النداء إلى الحاكم وأنه هو المستول المباشر عن هؤلاء جميعاً فيقول :

« والواجب على إمام المسلمين ، وعلى أحواله افتقاد هؤلاء ، والبحث عن مباشرتهم ، وعن كيفية ماملتهم من يتولون عليهم » ويختم هذه الرسالة بقوله : « والله المستول أن يلهم إمام المسلمين ، أقام الله به أركان الدين ، القيام بما أرشدناه إليه في هذه الرسالة ، وإبلاغ الجهد في أحوال هذه الأحكام التي ذكرناها ، فإنه إذا فعل ذلك صلحت له أحوال الدين والدنيا ، ودفع الله عن رعاياه كل محنة ، ولم يسلط عليهم عدواً قط كائن من كان »<sup>(٢)</sup> .

ولاشك في أن تحول هذه الأمة الإسلامية ، إلى تلك الحالة من الأعمال ، لا يكون إلا عن نبذها لكتاب الله وسنة رسوله ، وتعرضهم عنها بمقالات أصحاب المذاهب السابقين ، ومن تبعهم من العلماء الذين جحدوا على آراء هؤلاء السابقين ، واتخذوا التشيع عقيدة ، والتصوف مذهباً<sup>(٣)</sup> . ومن هنا وقف على مواطن الداء ، وأخذ يشخص الدواء ، فبين أن الرجوع إلى كتاب الله وسنة الرسول صلى الله عليه وسلم ، هو الطريق الوحيد لإصلاح الدين والدنيا ، وأن

(١) المصدر المتقدم ص ٧٠

(٢) نفس المصدر ص ٧٢

(٣) الدر التضييد في إخلاص كلمه التوحيد ص ٣١ ، ٣٢

على علماء الدين أن يزنوا أقوالهم وأفعالهم ، بميزان الكتاب والسنة ، لا بأقوال سلفهم ممن هم مثلهم ، بل ربما أقل من مستوهم في العلم والتفكير ، وفرص الحياة العلمية والكتابية ، وأن هذه هي الروح الاجتهادية التي دعا إليها القرآن الكريم ، وسار عليها الصحابة رضی الله عنهم والسلف الصالح ، وعلى الشعب أن يزن أفعاله بميزان الكتاب والسنة الذي لا يتعارض مع ميزان العقل الصحيح . وعلى هذا الأساس صدر في دعوته إلى عودة الاتجاه الاجتهادي ، فدارت كل بحوثه ومؤلفاته على هذا الأساس ، ووجدنا فيها العناية كل العناية بالكتاب والسنة ، والمساهمة في إحياء علومها : سواء منها ما هو عقلي ، أو لسانی وبياني ، أو تاريخي . ويمكن أن نتبين أبعاد هذه الحياة العلمية العملية ، في ثلاثة خطوط بارزة :

- ( ١ ) دعوته إلى الاجتهاد ونيل التقليد .
- ( ٢ ) دعوته إلى العقيدة السلفية في بساطتها أيام الرسول صلى الله عليه وسلم والصحابة رضوان الله عليهم .
- ( ٣ ) دعوته إلى تطهير العقيدة وتنقيتها من مظاهر الشرك الخافي .

### ( ١ ) دعوته إلى الاجتهاد

انفذه إلى أن ترك الاجتهاد من القادر عليه كفر وشرك ، لأنه تعطيل لكتاب الله وسنة الرسول صلى الله عليه وسلم ، وإحلال لقول صاحب للذهب محلها<sup>(١)</sup> .

والأمام للشوكاني في هذا ، يعبر عن الروح الاجتهادية ، لدى الأئمة

---

(١) القول المفيد في أدلة الاجتهاد والتقليد ص ٢٧

السابقين ، وإن كان قد تشدد في الحكم على المقلد القادر على الاجتهاد بالشرك .  
فمثلاً نرى الإمام الغزالي <sup>(١)</sup> يوجب الاجتهاد على القادر عليه دون أن يدينه  
بالشرك ، أو بالكفر ، إذا أصر على التقليد ، لأن الذي وصل إلى درجة  
الاجتهاد « غير عاجز » ، فلا يكون في معنى العاجز ، فينبغي أن يطلب الحق  
بنفسه فإنه يجوز الخطأ على العالم ، بوضع الاجتهاد في غير محله ، كما أنه يجوز  
على المجتهد أيضاً ، الذي نقله أن يبادر بالحكم قبل استتمام الاجتهاد ، واللفظة  
« من دليل قاطع » . والعالم للمقلد قادر على معرفة ما يعرفه إمامه الذي ينلده ،  
ومن الممكن أن يتوصل بنفسه إلى ما يريد ، إما إلى درجة اليقين ، وإما إلى  
الظن ، فكيف يبنى الأمر على عمارة كالعِمِيان ، وهو بصير بنفسه ؟ <sup>(٢)</sup> .

ويحمل على هؤلاء للمقلدين ، الذين يبالغ بهم التعصب لإمامهم ، أن يعتقدوا  
فيه العصمة عن الخطأ في الأحكام ، مع أن المجتهدين أنفسهم ، لا يدعون العصمة  
« أو يعدون الحق وفقاً عليهم » <sup>(٣)</sup> .

وكذلك يرى الإمام الشوكاني أن القدرة على الاجتهاد ، ليست بالأمر  
الذي يتطلب تفوقاً في الإحاطة بعلوم الاجتهاد ، وعلم السنة . بل يكفي في ذلك  
أن يكون على علم من لغة العرب ، بحيث يستطيع به أن يفهم كتاب الله العزيز ،  
بعد أن يقوم لسانه بشيء من علم النحو والصرف ، و« بض من مهمات كليات  
أصول الفقه » ، وإطلاع على كتب السنة للمعاينة التي جمعها الأئمة المعنبرون ،  
كالصحيحين وما يلتحق بهما مما التزم فيه مصنفوه الصالحة ، أو جمعوا فيه بين

(١) هو أبو حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي المتوفى سنة ٥٠٥ هـ

(٢) المستقصى في علم الأصول ص ١٢٢ ، وينظر أيضاً ص ١٠٢ — ١٢٤

(٣) دراسات في الفلسفة الإسلامية ، لأستاذي الدكتور محمود قاسم ص ٧٠

(الغزالي ورأيه في العقل والتقليد)

الصحيح وغيره مع البيان لما هو صحيح ، ولما هو حسن ، ولما هو ضعيف .  
ولا يشترط في هذا أن تكون الأحاديث محفوظة له ، بل يكون ممن يتمكن  
من استخراجها من مواضعها عند الحاجة <sup>(١)</sup> وهو لا يرى بعد ذلك ضرورة  
الإحاطة بعلوم البلاغة لفهم كتاب الله ، فإنه يغني عنها ما عليه المجتهد من  
معرفة باللغة والنحو والصرف والأصول . وأما علوم البلاغة ، فإنها ليست  
لازمة لاستخراج الأحكام ، وإما هي لمعرفة بلاغة القرآن الكريم ، وما عليه  
من إعجاز .

فالتبحر في هذه العلوم ، ليس مراداً للقدرة على الاجتهاد ، ولا مانع منه  
عند الإمكان ، فإن به فقط يظهر التفاوت بين المجتهدين . وإلى مثل هذا  
التبسيط ، ذهب الشيخ الطواهرى في دعوته الإصلاحية أخيراً <sup>(٢)</sup> . هذا بالنسبة  
للعلماء المختصين . وأما غيرهم فلا يجوز لهم التقليد أيضاً ، ولا أخذ آراء الآخرين  
دون دليل ، بل لابد أن يسألوا أهل الذكر عن الأحكام ويستروونهم للنصوص  
في ذلك ، ويطلبون منهم الأدلة على ما يقولون ، وإلا كانوا مقلدين أيضاً . لأن  
التقليد ، كما أجمع عليه العلماء ، هو أخذ رأى الغير دون دليله ، رأياً من يطلب  
الدليل ، فقد ارتفع على مستوى التقليد وأصبح قريباً من رتبة الاجتهاد ، فهذا  
صنف ثالث بين المجتهدين وللقليدين وهو مرتبة وسط بينهما ، فهو عامل بدليل  
بواسطة مجتهد . وهذا الصنف كان موجوداً أيام الرسول صلى الله عليه وسلم  
والصحابة رضی الله عنهم وهو غالب السلف الصالح وهم خير القرون ، ومن أنكر  
هذا وقال : إن جميع الصحابة كانوا مجتهدين ، أو مقلدين ، فقد أعظم الغفلة ،  
وجاء بما لا يقبله عارف .

(١) البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع ص ٨٥ ، ٨٦ إرشاد الفحول  
في علم الأصول ، ص ٢٢١ قارن : العلم والعلماء ص ١٣٨ للشيخ الطواهرى  
(٢) انظر العلم والعلماء ص ١٣ ، ١٤

وهو في ذلك أقرب إلى روح الدين ، التي تخاطب في الإنسان عقله وتفكيره ، من الإمام الغزالي ، الذي لا يرى الأمر إلا أحد وجهين : إما اجتهاد للقادر عليه ، وإما تقليد للعالمى أو الذى لم يصل إلى درجة الاجتهاد من المتعلمين ، وعلى هذا فالإمام الغزالي يبيح التقليد بلفظه ومعناه ، ويجعل له شروطا وأوضاعا ، يلتزمها للمقلد فى أخذه عن غيره <sup>(١)</sup> .

والإمام الشوكانى ، يواجه للمقلدين فى العالم الإسلامى بكلام أئمتهم الأوائل الذين اجتهدوا لأرائهم ، بأنهم من الممتنع عليهم ؛ بل من المحرم أن يقلدوهم فى تلك الآراء ، بل يقارنوا بينها وبين الحديث ؛ فإذا صح الحديث فهو مذهبهم ، هذا هو رأى مالك وأبى حنيفة والشافعى وابن حنبل وغيرهم من علماء الاجتهاد ، سواء كانوا من مذاهبهم ، أو على مذاهب أخرى <sup>(٢)</sup> . وهو فى هذا قريب من الإمام الغزالي الذى يواجه المقلدين من العلماء ، بأنهم يقلدون من لا يرى لنفسه مزية على غيره ، أو أنه قد أصاب الحق من جميع وجوهه <sup>(٣)</sup> وفى القطر الجنى يواجههم بالإمام الذى قلده وآرائه . وهو الإمام الهادى يحيى بن الحسين <sup>(٤)</sup> ، وأنه « صرح تصريحاً ، لا يبقى عنده شك ولا شبهة بمنع

---

(١) دراسات فى الفلسفة الإسلامية ص ٨٨ ، ٨٩ فيصل التفرقة بين الإسلام والزندقة للإمام الغزالي ص ١٧٤ ضمن مجموعة القصور العوالى

(٢) القول المفيد ص ٢٣ ، قطر الولى فى ( وجود الاجتهاد فى المذاهب حجة على المقلدين )

(٣) انظر دراسات فى الفلسفة الإسلامية ص ٧٠

(٤) ينتهى نسبه إلى على بن أبى طالب (رض) ولد عام ٢٥٥ هـ بالمدينة المنورة وخرج إلى اليمن سنة ٢٨٠ هـ وملك ما بين صنعاء ، وصعدة ثمانية عشر عاماً ، وجاهد طاغى القرامطة عليها ابن الفضل ، ثم مات سنة ٢٩٨ هـ وقد سمى الذين قلدوه ( بالهدوية ) نسبة إليه ، كما سمى أتباع الشافعى بالشافعية ، وأبى حنيفة بالحنفية . انخ وفقهم بفقہ الهدویة

التقليد له ، وهذه مقالة مشهورة في الديار اليمنية ، يعلمها مقلدوه فضلاً عن غيرهم ،  
ولكنهم قلده شاة أم أبى . وقالوا : قد قلده وإن كان لا يجوز ذلك عملاً  
بما قاله بعض المتأخرين : أنه يجوز تقليد الإمام الهادى ، وإن منع من التقليد .  
وهذا من أغرب ما يطرق سمعك ، وبهذا تعرف أن مؤلفات أتباع الإمام  
الهادى فى الأصول والفروع ؛ وإن صرحوا فى بعضها بجواز التقليد ، فهو  
على غير مذهب إمامهم ، وهذا لما وقع لغيرهم من أهل المذاهب <sup>(١)</sup> .

والإمام الشوكانى ؛ يرى أن المقلدين بإصرارهم على التقليد ، يخرجون  
على منطق الحياة ، وسنن السكون ، فإنهم قد ادعوا أن الله قد رفع ما تفضل  
به على من قبلهم من الأنمة من كمال الفهم ، وقوة الإدراك ، والاستعداد للمعارف .  
وهذه دعوى من أبطل الباطلات ، بل هى جهالة من الجهالات ، فإن نهاية  
العلم ليست كبدايته ، بل هو سائر فى طريق التطور والكمال ، والنضج العقلى ،  
هن طريق ازدياد المعارف وتطورها <sup>(٢)</sup> . وهو فى هذا يتفق مع ديكارت الذى  
يرى « أن العلم متقدم دائماً نحو مرتبة نسبية من الكمال ، وأن عظماء الرجال  
هم الذين يأتون دائماً بأراء جديدة » <sup>(٣)</sup> .

ثم هناك دعوى أخرى ، يدعيها المقلدون ليبرروا بها قعودهم عن الاجتهاد ،  
وهى أن العلم كان مبسراً لمن كان قبلهم ، ولكنه الآن أصبح تحصيله صعباً  
عليهم ، وهى أهل عصورهم المتأخرة .

(١) القول المفيد ص ٢٥ ، ٢٦

(٢) إرشاد الفحول لتحقيق الحق من علم الأصول ص ٢٢٣ ، ٢٢٤ ، البدر  
الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع ج ٢ ص ٨٤ ، ٨٥ ، القول المفيد فى أدلة

الاجتهاد ، والتقليد ص ٢٦ ، ٢٧

(٣) المنطق الحديث لأستاذى الدكتور محمود قاسم ص ٢٨ ، وانظر أيضاً  
ص ٣٢ فى نسبة المنطق



ولكن الإمام الشوكاني ، يرى أن هذه دعوى باطلة أيضا ، « فإنه لا يخفى على من له أدنى فهم ، أن الاجتهاد قد يسره الله للمتأخرين ، تيسيرا لم يكن للسابقين ، لأن التفاسير للكتاب العزيز ، قد دونت ، وصارت في الكثرة ، إلى حد لا يمكن حصره . وكذلك السنة المطهرة وتكلم الأئمة في التفسير ، والنجريح والنصحيح والترجيح ، بما هو زيادة على ما يحتاج إليه المجتهد ، وقد كان السلف الصالح ومن قبل هؤلاء المنكرين يرحل للحديث الواحد من قطر إلى قطر . « فالاجتهاد على المتأخرين أيسر ، وأسهل من الاجتهاد على المتقدمين . ولا يخالف في هذا من له فهم صحيح ، وعقل سوى » <sup>(١)</sup> .

هذه إشارة إلى رأيه في الاجتهاد والتقليد ، وعنوان لروح مذهبه ، وهو في ذلك عالم أصيل متمكن ، مقتنع بما يقول متحمس له ، من باب التبيين والمحافظة على الكتاب والسنة ، وهو يقول في ذلك : « والذي أدين الله به أنه لا رخصة لمن علم من لغة العرب ، ما يفهم به كتاب الله بعد أن يقيم لسانه بشيء من علم النحو والصرف ، وشطر من مهمات كليات أصول الفقه ، في ترك العمل بما يفهمه من آيات الكتاب العزيز ، أو السنة المطهرة ، ولا يحل التسك بما يخالفه من الرأي سواء كان قائله واحداً ، أو جماعة ، أو الجمهور » <sup>(٢)</sup> .

نجد هذه الروح القوية في جميع كتبه التي وصلتنا والتي ألفت في علوم الكتاب والسنة جميعها ، مما يجعل منه مجاهداً كبيراً في هذا الميدان ، لا مجرد عالم صاحب دعوة وكفى ، وقد وقف بعض كتبه ، على بيان وجوب الاجتهاد ، وعدم جواز التقليد ، مثل : كتاب ( السيل الجرار ) ، وكتاب ( أدب

(١) إرشاد الفحول ص ٢٢٣ ، ٢٢٤ .

(٢) البدر الطالع ج ٢ ص ٨٤ وما بعدها .

الطلب ، ومنتهى الأرب ) ، وكتاب ( القول المفيد في أدلة الإجتهد والتقليد )  
 بغية المستفيد في الرد على من أنكر الاجتهاد من أهل التقليد ) . بل لقد بلغ  
 به دقاهة للمقلدين وتأكيده لفكرته في تطور العلم دائماً وسيره نحو الكمال ، أن  
 ألف كتاباً للتراجم ، كدليل على وواقعي على أن باب الإجتهد لم ينسد ، وأنه  
 مفتوح إلى يوم الدين ، ذلك هو كتابه المشهور « البدر الطالع » ، بمحاضن من  
 بعد القرن السابع ، ذكر فيه أصنافاً من المجتهدين ، أو ممن فاقوا رتبة الإجتهد ،  
 كإبطال لفكرة انتهاء الإجتهد بإنتهاء القرن السادس الهجري وفي ذلك يقول :  
 « فإنه لما شاع على ألسن جماعة من ( الرهاع ) اختصاص سلف هذه الأمة  
 بإحراز فضيلة السبق في العلوم دون خلفها ، حتى اشتهر عن جماعة من أهل  
 هذه المذاهب الأربعة بمنزلة وجود مجتهد بعد المائة السادسة كما نقل عن البعض ،  
 أو بعد المائة السابعة كما زعمه آخرون ... حداني ذلك إلى وضع كتاب يشمل  
 على تراجم أكابر العلماء من أهل القرن الثامن ومن بعدهم مما بلغني خبره إلى  
 عصرنا هذا ، ليعلم صاحب تلك المقالة ، أن الله ، وله المنة ، قد تفضل على  
 الخلف ، كما تفضل على السلف ، بل ربما كان في أهل العصور المتأخرة من العلماء  
 المحيطين بالمعارف العلمية على اختلاف أنواعها من يقل نظيره من أهل العصور  
 المتقدمة ، كما سيقف على ذلك من أمعن النظر في هذا الكتاب » <sup>(١)</sup> .

وقد وقف جزءاً من هذا الكتاب موضع التحقيق والدراسة وهو ( قطر  
 الولي على حديث الولي ) على ذلك أيضاً <sup>(٢)</sup> ، وبين فيه جهاده مع المقلدين  
 ومارآه منهم وما قاله فيهم ، وأشار إلى أنه رأى منهم الكثير ، وقال فيهم من  
 الشعر ماصور به حاله وحالهم ، وأودع ذلك كله كتابه المتقدم : ( أدب الطالب

(١) البدر الطالع ج ١ ص ٣٤ ، ٣٥ .

(٢) ينظر : ( حاية العلماء العاملين للأمة من التقليد ) .

ومنتهى الأرب )، ومن قوله في ذلك :

يا غارقين بشؤم الجهل في بدع      ونافرين عن الهدى الفويم ، هدا  
ما باجتهاد قى في العلم منقصة      النقص في الجهل لاحيا كم الصمد  
لاتنكروا مورداً عذبا لشاربه      إن كان لابد من إنكاره فردوا

هذا بالنسبة للمقلدين من الزيدية<sup>(١)</sup> وغيرهم ، أما بقية علماء الزيدية ، وهم  
كثرة ، فكانوا على الإجتهد ، وعلى تقدير وإجلال للشوكاني ، كما كانوا هم  
أيضا موضع إجلاله وثنائه ، وفيهم يقول : « فإن في ديار الزيدية من أئمة  
الكتاب والسنة عدداً يجاوز الوصف ، يتقيدون بالعمل بنصوص الأدلة ،  
ويعتمدون على ماصح في الأمهات الحديثة ، وما يلحق به من دواوين الإسلام  
المشتملة على سنة سيد الأنام ، ولا يرفعون للتقليد رأسا ، بل هم على عطف السلف  
الصالح »<sup>(٢)</sup> .

وربما كان متأثرا في اجتهد به بعض شخصيات المجتهدين السابقين منهم ،  
كالسيد محمد بن إبراهيم بن الوزير<sup>(٣)</sup> الذي ترجم له ترجمة حافلة ، وأثنى عليه  
ثناء عاطرا<sup>(٤)</sup> .

كما كان له منهم التلاميذ الكثيرون ، معاصرون ومتأخرون ، وقد وفوا

(١) وعرف هؤلاء بإسم الهدوية ، نسبة إلى الإمام الذي قلده رغما عنه ،  
وهو الامام الهادي يحيى بن الحسين آخر علماء المائة الثالثة بعد الهجرة في اليمن  
(القول المفيد في أدلة الاجتهاد والتقليد) ص ٢٥ ، ٢٦ : وقد تقدمت ترجمة له  
فيما سبق .

(٢) البدر الطالع ج ٢ ص ٨٢ ، قارن قطر الولى : في ( أهل اليمن والاجتهاد )

(٣) ( من سنة ٧٧٥ - ٨٤٠ هـ ) نفس المصدر ص ٨١

(٤) ينظر نفس المصدر ص ٨١ - ٩٣

له ، ولإباده<sup>(١)</sup> ، ويكفي أن يكون منهم السيد محمد بن محمد زباره ، الذى يرجع إليه الفضل فى نشر كتبه هنا فى مصر ، وتعرف المصريين به كما أن الأئمة الحاكمين كانوا أسرع الناس إلى اقتناء كتبه وروايتها ، والحفاظ عليها<sup>(٢)</sup> .  
ويبلغ بهم أن جعلوا ما كان منها فى مكتبة صنعاء ضمن الكتب التى لا يجوز خروجها من المكتبة ؛ حرصا عليها وحفاظة<sup>(٣)</sup> .

## (٢) الدعوة إلى عقيدة السلف فى الأصول

يرى الإمام الشوكانى « أن طرق المتكلمين لا توصل إلى يقين ، ولا يمكن أن تصيب الحق فيها هدفت إليه ، لأن معظمها قام على أصول ظنية ، لا مستند لها إلا مجرد الدعوى على العقل ، والفرية على الفطرة ، فكل فريق منهم قد جعل له أصولا تخالف ماعليه الآخر ، وقد أقام هذه الأصول على ما رآه عنده هو صحيحا من حكم عقله الخاص المبني على نظره القاصر . فبطل عنده ما صح عند غيره ، وقاسوا بهذه الأصول المتمايزة كلام الله ورسوله فى الإلهيات وما يتصل بها من العقائد ، فأصبح كل منهم يعتقد نقيض ما يعتقد الآخر ،

---

(١) وهو يقول فى ذلك ، بعد حديثه عن كثرة المجتهدين فى اليمن : ( بل غالب الآخذين عنا ، وهم العدد الجم ، هم بهذه الصفة ، وعلى هذه الحصلة المحموده ) قطر الولى فى ( أهل اليمن والاجتهاد ) .

(٢) كما فى قطر الولى ينظر صفحة الغلاف والعنوان فى المصور ، وينظر ص ٢ من تفسير الشوكانى ج ١ فى بدئه يروى تلميذه محمد زباره هذا التفسير عن سيف الإسلام أحمد بن قاسم بن عبد الله بن حميد الدين عن السيد الحافظ ، عبد الكريم بن عبد الله الحسنى اليمنى المتوفى سنة ١٣٠٩ هـ عن القاضى أحمد ابن محمد بن علي الشوكانى ، المتوفى سنة ١٢٨١ هـ عن أبيه .

(٣) ينظر : نهاية فهرس الخزانة المتوكلية لمكتبة الجامع المقدس بصنعاء الموجود بدار الكتب المصرية .

وكل منهم يزعم أن العقل يقتضى ما يعتقد . وحاشا للعقل الصحيح السالم عن تغير ماطره الله عليه ، أن يتعمل الشيء ونقيضه ، فإن اجتماع النقيضين محال عند جميع العقلاء فكيف تقتضى عقول بعض العقلاء أحد النقيضين ، وعقول البعض الآخر النقيض بعد ذلك الاجتماع ؟ . وما هذا الأمر إلا الغلط للبحث الناشئ عن العصبية <sup>(١)</sup> . ثم جعلوا هذه الأصول ، معيارا لصفات الرب تعالى ، فأثبتوا لله تعالى الشيء ونقيضه ، ولم ينظروا إلى ما وصف الله به نفسه ، وما وصف به رسوله . « بل أن وجدوا ذلك موافقا لما تعقلوه ، جعلوه مؤيدا له ومقويا ، وقالوا قد ورد دليل السمع مطابرا لدليل العقل ، وإن وجدوه مخالفا لما تعقلوه ، جعلوه وارداً على خلاف الأصل ومتشابها ، وغير معقول للعنى ، ولا ظاهر الدلالة . ثم قابلهم المخالف لهم بنقيض قولهم ، فافتري على عقله بأنه قد تعقل خلاف ما تعقله خصمه ، وجعل ذلك أصلا يرد إليه أدلة الكتاب والسنة ، وجعل المتشابه عند أولئك محكما عنده ، والمخالف لدليل العقل عندهم ، ووافقاه عنده <sup>(٢)</sup> فوقعوا في التناقض أمام فهم كتاب الله العزيز ، إلى جانب ما ذهبوا إليه من الباطل ومن مظاهر ذلك ما وقع فيه المعتزلة من مبدأ نفي الصفات ، بناء على مبدئهم فى التنزيه ، وما غلا فيه الأشعرية من الوقوع فى التجسيم ، بناء على ما ذهبوا إليه من التأويل ، والمباغة فى الإثبات <sup>(٣)</sup> . ويحيل الإمام الشوكانى إلى جانب ذلك على بعض المسائل التى تجلى فيها هذا الخطأ وذلك التناقض فىقول : « وإن كنت تشك فى هذا ، فراجع كتب الكلام ، وانظر المسائل التى قد صارت عند أهلنا من المراكز ، كمسألة التحسين والتقبيح ، وخلق الأفعال ،

(١) كشف الشبهات عن المشتبهات ص ٢٢ ، ٢٣

(٢) التحف فى مذاهب السلف ص ٥٠ ، ٥١

(٣) انظر رسالة الأشعرى فى استحسان الخوض فى علم الكلام ص ١٠ ، ١١

وتكليف ما لا يطاق ، ومسألة خلق القرآن ، فإنك تجد ما حكيتك لك بعينه ،<sup>(١)</sup> .

ويرى أستاذنا الدكتور محمود قاسم ، أن هذا الاختلاف ، والتناقض بين علماء الكلام طبعي ، « طالما كانوا يتهجون منهج الجدل ، وطالما يفسوز في كثير من الأحيان أنه لا يحق للباحث في مسائل الدين ، أن يطبق الاعتبارات الإنسانية على الأمور الإلهية » . وهذه هي علة التناقض والاختلاف عندهم<sup>(٢)</sup> .

لذلك كان المسلك القويم في الإلهيات والإيمان بما جاء فيها ، هو مسلك السلف الصالح من الصحابة والتابعين ، من حمل صفات الباري على ظاهرها ، وفهم الآيات والأحاديث على ما يوحيه المعنى اللغوي العام ، وعدم الخوض في تأويلها ، والإيمان بها على ذلك دون تكلف ولا تعسف ولا تشبيه ولا تعطيل ، وإثبات ما أثبتته الله لنفسه من صفاته ، على وجه لا يعلمه إلا هو ، فإنه القائل : ( ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ) فأثبت لنفسه صفة السمع والبصر ، مع نفي المماثلة للحوادث في الوقت نفسه<sup>(٣)</sup> ، وأن القرآن عربي ، وخاطب قوماً عرباً على الفطرة ؛ فلا داعي للتطرق إلى ما وراء اللغة من عقليات مخترعة ، بل الواجب فهمه في ضوء ما جاءت به اللغة ، وما بينه الرسول صلى الله عليه وسلم من شرح وإيضاح .

وينتهي الغزالي وابن رشد إلى مثل ما سينتهي إليه الشوكاني من تصور

---

(١) كشف الشبهات ص ٢٢ ، ٢٣

(٢) مقدمة في نقد مدارس علم الكلام ص ١٠٩ ، من مناهج الأدلة في عقائد الملة .

(٣) التحف في مذهب السلف ص ٥٣ ، فتح القدير في علم التفسير ج ١ ص ٥١٤

علم الكلام عن أن يكسب الناس الإيمان ، عن طريق تلك الأدلة الجدلية <sup>(١)</sup> ،  
التي لا تصلح للجمهور ولا للعلماء ، فإنها بعيدة عن أن تكون « طرقاً نظرية  
يقينية » ، ولا طرقاً شرعية يقينية » وهذه الأخيرة هي الطرق التي جاء بها  
الكتاب العزيز ليفهم عن طريقها الخاصة والعامة ، « وذلك أن الطرق  
الشرعية إذا تؤملت وجدت في الأكثر قد جمعت وصفين : أحدهما أن  
تكون يقينية ، والثاني أن تكون بسيطة غير مركبة ، أعني قليلة للمقدمات ،  
ف تكون نتائجها قريبة من المقدمات الأولى » <sup>(٢)</sup> . أما أدلة المتكلمين  
في تعقيداتها وتشعباتها ؛ وعدم قيامها على أسس يقينية فإنها غالباً ما يلزمها  
شكوك هويصة ، « لا يتخلص منها العلماء للمهرة بعلم الكلام فضلاً عن  
العامة » <sup>(٣)</sup> . ولأجل هذا فقد صرح الإمام الغزالي « بأن الخوض في علم  
الكلام حرام لكثرة الآفة فيه » <sup>(٤)</sup> ، وأن الواجب الرجوع إلى طريقة  
السلف ؛ لأن مذهبهم هو الحق <sup>(٥)</sup> .

ويمكن أن نعتبر هذا رداً لما ذهب إليه ( أبو الحسن الأشعري ) من  
استحسان الخوض في علم الكلام ، وادعى أنه اجتهد وهو جائز ، وأنه أولى  
بالجواز من أحكام حوادث الفروع « لأن حكم مسائل الشرع التي طريقها  
السمع ، أن تكون مردودة إلى أصول الشرع الذي طريقه السمع ، وحكم

---

(١) ص ٧١ وما بعدها من دراسات في الفلسفة الإسلامية . ويفصل للفرقة بين  
الاسلام والزندقة للغزالي ص ١٧٣ ، ١٧٤ ضمن مجموعة المقصور العوالي .

(٢) مناهج الأدلة في عقائد الملة ص ١٤٨ — ١٤٣ .

(٣) المصدر المتقدم ص ١٣٧ ، ١٣٣ ، وينظر الفصل الأول بأ كلمة الخاص  
بالبرهنة على وجود الله ، ففيه إبطال لأدلة المتكلمين بطريقة عملية .

(٤) مصدره المتقدم ص ١٧٣ .

(٥) إجماع العوام عن علم الكلام ص ١٣ ، ٣٣ .

مسائل العقلية والمحسوسات ، أن يرد كل شيء من ذلك إلى بابه ،<sup>(١)</sup> ثم  
يجمل أيضا ، براهين المتكلمين صورة من براهين القرآن<sup>(٢)</sup> ، في إثبات وجود  
الله ، ووحدانيته .

وغنى عن البيان أنه يقلب الحقائق بذلك ، فإن الفروع ليست من  
السمعيات ، وإنما الأصول هي التي منها ، كما أن موازين علم الكلام ليست من  
موازين القرآن الكريم في شيء كما هو واضح في القسطاس المستقيم  
للغزالي وغيره .

والإمام الشوكاني يجمل عمدته في الدهوة إلى مذهب السلف هاتين الآيتين  
الكريمتين قوله تعالى : « ليس كمثله شيء وهو السميع البصير » ، وقوله :  
« ولا يحيطون به علماً » ففيهما الإثبات والنفي ، إثبات صفات الباري ونفي  
مماثلة هذه الصفات للحوادث ، ثم تقييد هذا الإثبات بظاهر ما صرحت به  
الآيات وأجلته ، والزجر عن الخوض في كيفية هذه الصفات ، فإن الله سبحانه  
قد أخبرنا ، أنهم لا يحيطون به علماً ، فنزعم أن ذاته كذا أو صفته كذا ،  
فلا شك أن صحة ذلك متوقفة على الإحاطة ، وقد نفيت عن كل فرد من  
الأفراد<sup>(٣)</sup> : « ولا يحيطون به علماً » .

نجد هذا المذهب منبوتاً في تضاعيف كتبه ، وقد أفرد له بعض الرسائل  
مثل رسالة ( التحف في مذهب السلف ) ، و ( كشف الشبهات عن المشتبهات )

---

(١) رسالة في استحسان الخوض في علم الكلام ص ١٠

(٢) المصدر المتقدم ص ٣ — ٩

(٣) نفس المصدرين ، والصفحتين المتقدمتين . والآية الأولى رقم (١١) سورة  
الشورى والثانية رقم (١١٩) سورة طه .



وقد اعتنق هذا المذهب اجتهدا لا تقاييدا ، فقد كان في بادىء أمره عليه  
ولكنه أراد أن يزداد به بصيرة ، فتحول بعض الوقت إلى علم الكلام  
وأكب على مؤلفات طوائفه المختلفة ، وشغل بها زمنا ، فلم يظفر بشيء ولم  
يستفد غير الخيبة والحيرة ، وهو يقول في ذلك : « ولتعلم أنني لم أقل هذا تقليدا  
لبعض من أرشدني إلى ترك الاشتغال بهذا الفن كما وقع لجماعة من محقق العلماء ،  
بل قلت هذا بعد تضييع برهة من العمر في الاشتغال به ، وإحفاء السؤال لمن  
يعرفه ، والأخذ عن المشهورين به ، والإكباب على مطالعة كثير من مختصراته  
ومطولاته ، حتى قلت عند الوقوف على حقيقته من أبيات منها :

وغاية ما حصلته من مباحثي ومن نظري من بعد طول التدبر  
هو الوقف ما بين الطريقتين حيرة فما علم من لم يبق غير التحير ؟  
على أنني قد خضت منه غماره ولم أرتض فيه بدون التبجر<sup>(١)</sup>

### (٣) دعوته إلى تطهير الاعتقاد

رأى الإمام الشوكاني ما أدخله غلاة الشيعة والصوفية على العقيدة الإسلامية  
من جراء رفعهم القبور ، وبناء القباب وتجميلها على الأموات من أئمتهم  
وأوليائهم ، وجرم العامة إلى زيارتها والتبرك بها ، والنوسل بأصحابها واعتقادهم  
فيهم القدرة على الضرر والنفع ، وشيوع هذا في الناس وتناصله فيهم ، وميلهم  
بهذا عن دعوة الله ، إلى دعوة هؤلاء الأموات والمكوف على قبورهم وطوائفهم  
بها وتعظيمها والذبح لهم والندب إليهم ، فأعلن أن هذا كفر صراح ، ولا يمكن  
أن يتفق مع شهادة ( أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ) فإن مقتضى هذه

( ) التحف في مذهب السلف ص ٥٤ ، كشف الشبهات ص ٢٣ ، ٢٤

لشهادة ألا يعتقد إنسان في غيره أنه يستطيع أن يفعل له ما يختص الله وحده بالقدرة على فعله ، وألا يأتي من الأعمال ، ولأمن العبادات ، ما يشعر بهذا الاعتقاد ، وأنه من الواجب على كل مسلم أن يخلص شهادة التوحيد لله . وإخلاص التوحيد لا يتم إلا بأن يكون الدعاء كله لله ، والنداء والاستعانة والرجاء واستجلاب الخير واستدفاع الشر له ومنه لاغيره : « فلاتدعوا مع الله أحداً » <sup>(١)</sup> . « له دعوة الحق ، والذين يدهون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء » <sup>(٢)</sup> . « وعلى الله فليتوكل المؤمنون » <sup>(٣)</sup> ، <sup>(٤)</sup> . هذا دعاء القرآن نحو إخلاص الدين ، أو التوحيد لله .

كما أن الرسول ﷺ قد نهى عن رفع القبور ، أو بناء المساجد عليها أو بالقرب منها ، وبين أن هذا من خصال الذين ضلوا من النصراني واليهود من قبل ، فإنهم كانوا إذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجداً . ويرد على أئمة الشيعة أنفسهم بما أخرجه مسلم عن أبي الهياج الأسدي قال : قال لي علي : « ألا أبعثك على ما بعثنى عليه رسول الله ﷺ ؟ ألا تدع صورة إلا طمستها ، ولا قبراً مشرفاً إلا سويته » <sup>(٥)</sup> .

ويبين أن بناء القبور ورفع القباب عليها ، وتجميلها على ما هو متبع الآن من شأنه أن يوحى بالعظمة في نفس الزائر من العوام ، فيقع في الكفر من حيث لا يشعر « فقد ذهب بعض أهل مكة إلى القبة المقامة على قبر الإمام أحمد ابن الحسين (صاحب ذى بين) فرآها وهي موقدة بالشموع ، واللبخور والطيب

- 
- (١) سورة الجن آية : ١٨ .  
 (٢) سورة الرعد آية : ١٤ .  
 (٣) سورة إبراهيم آية : ١١ .  
 (٤) الدر المنضيد في إخلاص كلمة التوحيد ص ١٥ .  
 (٥) المصدر المتقدم ص ١٤ ، شرح الصدور بتحريم رفع القبور ص ١٣ .

ينفخ في جوازنها ، وعلى القبر الستور الفائقة ، فقال عند وصوله إلى الباب :  
أسميت بالخير يا أرحم الراحمين (١) . ولهذا نهى الرسول ﷺ عن إضاءة  
القبور ، أو بنائها بالجص أى الجير ، وما يشبهه .

وعبادة الأوثان ، والأصنام قديماً ، قد تطورت في كثير من الأحوال عن  
مثل هذه الأبنية على الصالحين عند العرب ، وعند قوم نوح ، فآلات اسم رجل  
صالح ، كان يلت للحجاج السويق ، فأت فمكفوا على قبره ، « وفي الصحيح  
عن ابن عباس (رضى الله عنهما) في قوله تعالى : « ولا تذر آلهم ، ولا تذر  
وفاً ، ولا سواعاً ولا يعقوثاً ، ويعوق ، ونسراً » قال : هذه أسماء رجال من  
قوم نوح ، لما هلكوا ، أوحى الشيطان إلى قلوبهم أن انصبوا إلى مجالسهم ،  
التي كانوا يجلسون عليها أنصاباً وسموها ، بأسمائهم ففعلوا ، فلم يعبدوا ، حتى  
إذا هلكوا ، ونسى العلم عبادت وقال غيروا حد من السلف لما ماتوا عكفوا  
على قبورهم » (٢) .

وهو يجبر بهذه الدعوة للعوام وللخواص . وما كتبه يشنع فيه على بعض  
الخواص ، ممن نسوا كتاب الله وسنة رسوله ﷺ ، وانساقوا وراء التعصب  
أو التقليد رسالة بعنوان : « شرح الصدور بتحريم رفع القبور » وهو على  
عادته يجعل المسألة التي تدور عليها هذه الرسالة ، صورة من صور الاجتهاد ،  
أو من الرد إلى كتاب الله وسنة الرسول عند الاختلاف ، أو عند إرادة الحكم  
الصحيح ، فيقول : « ولنجعل هذه للمسألة التي جعلناها مثلاً لما ذكرناه ،

---

(١) نفس المصدر ص ١٧ ، الدر النضية في إخلاص كلمة التوحيد ص ١١ :

(٢) المصدر المتقدم ص ١١ ، الدرارى المضيئة للشوكاني أيضاً ج ١ ص ٢٤٨ -

٢٤٩ . وقارن كشف الشبهات لابن عبد الوهاب مطبعة السنة المحمدية ص ٦ .

ولإيضاحاً لما أوردناه : هي المسألة التي لهج بالكلام فيها أهل عصرنا ومصرنا ، خصوصاً في هذه الأيام لأسباب لا تخفى ، وهي : مسألة رفع القبور والبناء عليها ، كما يفعله الناس من بناء المساجد والقباب على القبور <sup>(١)</sup> . وهذه المسألة هي الرد على الإمام ( يحيى بن حمزة ) <sup>(٢)</sup> في قوله : لا بأس بالقباب والمشاهد على قبور الفضلاء والملوك لاستعمال المسلمين ، ولم ينكر . فثبت أن هذا أول نداء بهذه البدعة صدر في الديار اليمنية ، ثم تتابع المؤلفون في الفقه بهذا التصريح والجواز وراعه ، تقليداً له واقتداء به . وهو يبطل هذه الفتوى بإبطال أدلتها التي أسندوها بها صاحبها ، وهي « استعمال المسلمين ، ولم ينكر » فإن استعمال المسلمين أو عدم إنكارهم ، إذا تعارض مع الكتاب أو مع السنة ، كان ذلك الاستعمال باطلاً ، فإن المرجع في الجواز وعدمه هو كتاب الله وسنة الرسول : « فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول » <sup>(٣)</sup> . وقد ظهر في الكتاب والسنة أن هذه أعمال تتساوى مع الكفر ومع عبادة الأصنام . وقد قال الرسول ( ﷺ ) ، « كل أمر ليس عليه أمرنا ، فهو رد » <sup>(٤)</sup> . ثم إن علماء المسلمين في كل عصر ، مازالوا يروون أحاديث رسول الله ( ﷺ ) في لمن من فعل ذلك ويقررون شريعة الإسلام في تحريم ذلك في مدارسهم ومجالس حفاظهم ، يروونها الآخر عن الأول والصغير عن الكبير <sup>(٥)</sup> .

(١) ص ٧٤ من الرسالة المذكورة ، شرح الصدور بتحريم رفع القبور ص ١٢ .  
(٢) من كبار أئمة الزيدية في اليمن في القرن الثامن الهجري . ولد ( عام ٦٦٩ هـ ) وتوفي سنة ٧٤٧ هـ .

(٣) سورة النساء : ٥٩ .

(٤) شرح الصدور بتحريم رفع القبور ص ٩ وما بعدها .

(٥) نفس المصدر ص ٢٣ وما قبلها .

وهذا يرينا كيف أن التقاليد وترك الاجتهاد كان له أيضاً ، مدخل في تشويه العقيدة ، والإخلال بإخلاص التوحيد لله ، وأن الطريق إلى تصحيح العقيدة هو الرجوع إلى الكتاب والسنة في كل عمل أو اعتقاد .

وقد رأى الإمام الشوكاني أن إخلاص التوحيد ، أو النطق بشهادة « أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله » على وجهها ، هو الطريق إلى أداء العبادات ، ثم أداء الأعمال اليومية على وجهها برؤية الله فيها ، وأن المجتمع لا يمكن أن يستفيد من إيمانه أو إسلامه في حياته الاجتماعية أو الاقتصادية والسياسية ، إلا إذا كانت هذه الشهادة خالصة من مظاهر الشرك ، فهنا يمكن أن ينتفع الإنسان من هذه الشهادة ديناً ودنياً ، وأنه ما أضر المسلمين ، وقعد بهم عن الاستمرار في نهضتهم وهزتهم ، إلا تحريف هذه الشهادة ، وحيولة مظاهر الشرك بينها وبين حلولها في القلب أو حلولها ، ولكن بزيف وتشويه ، وأن هذه هي علة المسلمين اليوم ، والتي وراء كل جمود وتأخر وذلة<sup>(١)</sup> .

وقد أخذت هذه الدعوة منه حيزاً كبيراً بحيث صار فيها في عين إماما ، كابن عبد الوهاب في الحجاز من قبل ، وابن تيمية في مصر والشام ، ولاقي من جرائم الكثير من المنصبين ومن المقلدين ، ورمى بالنصب من أجلها ، ومن أجل دعوته إلى الاجتهاد والرجوع بالشرع ، إلى طريقة الساف الصالح من الصحابة والتابعين

ولكن طبيعة سلوكه ترد عليهم ، فإنه لم يذكر الرسول ﷺ ولم يصل عليه إلا وصلى على آله أيضاً معه ، نرى هذا واضحاً في كتبه التي وصلتنا ،

---

(١) رسالة للدواء العاجل في دفع العدو الصائل ص ٦٢ ، ٦٣ ، ٦٨ وما بعدهم

المدر النضيد في إخلاص كلمة التوحيد ١٩ ، ١٣ ، ١٥ .

كما نراه أيضا في كتابه الذي ألفه بعنوان ، « در السحاب في مناقب القزابة والأصحاب » فقد جمع فيه كل ما وصلت إليه يده ، مما نسب للرسول ﷺ في فضائل علي رضي الله عنه وزوجه فاطمة وأولادها رضي الله عنهم .

### ( الشوكاني ) وابن تيمية وابن عبد الوهاب

وهو في هذا ، ليس متأثرا ، بابن تيمية ، ولا بابن عبد الوهاب كما يتبادر إلى الذهن وإنما سمة ، إحاطته بالسنة ، وكثرة رصيده من محفوظها ، ثم تشبعه بلذاتية العقلية التي امتاز بها الزيدية في عمومهم ، وغلبة الروح الاجتهادية عليهم ، هو الذي أثر فيه ووجهه هذه الوجهة القويمة ، كما كان لنشأته السالحة ، في كنف والده الصالح أثر كبير في ذلك ، وأثار هذه الروح وأبرز هذه الوجهة ، ماسمه في العالم الإسلامي ، ومارآه في قطره من مظاهر الخروج على الكتاب والسنة ، من جمود ، ومن تشويه في العقيدة ، فنهض يدعو إلى كتاب الله ، ويرشد إلى طريق النهضة بكل ما أوتي من علم ، ومن سلطان .

وقد ظهر لنا هذا الاستقلال في تلك الدعوة ، من النظر في نشأته عموما ، وفي موقفه من دعوة ابن عبد الوهاب ورأيه فيه ، وفي ابن تيمية ، فرغم أنه ينتهي في النهاية ، إلى ما قاله ابن عبد الوهاب ، إلا أنه قد وضع في رده على خلفه سمود بن عبد العزيز في إحدى قصائده أن له اتجاهها خاصا يختلف شيئا ما عن ابن عبد الوهاب ، وأنه ، إذا كان قد جعل التوسل بالأولياء ، وزيارة قبورهم كفراً بعد ذلك في غير هذه القصيدة<sup>(١)</sup> فإنما هذه لعقيدته الخاصة

---

(١) انظر شرح الصدور ص ١٧ ، ١٩ ، ٢٠ ، ٢١ ، الد التضييد طبعة

الدمشقي سنة ١٣٥١ ص ١٦ ، ١٧ ، ٢٠ ، ٢١ ، ٢٦ ، ٢٧ .

ودراسته الشخصية ، فيقول في هذه القصيدة ، مخاطباً أهل نجد ، بعد أن وصل إليه منهم ما أوجبها :

نرد إلى الكتاب إذا اختلفنا	مقاتلنا ، وليس لذا جحود
مضى خير القرون ، ومن تلاه	ولا قيل ، ولا قال ولود
لم من حلة الإنصاف حلّى	ولبس الهدى لهم برود
وما قالوا بتكفير لقوم	لم بدع على الإسلام سود
وما قالوا بأن الرفض كفر	وبدعته تشق لها الجلود
فكيف يقال قد كفرت أناس	يرى لقبورهم حجر وعود
فإن قولوا أتى أمر صحيح	بتسوية القبور فلا جحود
ولكن ذاك ذنب ليس كفرًا	ولا فسقًا فهل في ذاردود
وإلا كان من يصحى بذنب	كفورًا ، ان ذا قول شرود
ولى في ذا كتاب قت فيه	مقامًا ليس ينكره الخسود
وقد سارت به الركبان شرقًا	وغربًا لم ترد فيه ردود <sup>(١)</sup>

وهكذا يصرح في هذه القصيدة بأنه لم يصل إلى نفس الرأى الذى وصل إليه أتباع ابن عبد الوهاب ، وأنه اذا كان قد ساوهم فى شيء ، فإنما هو قد وصل اليه قبل أن يعرفهم .

كما أن بلوغ الشوكاني مرتبة النضج العلمى والعقلى فى سن مبكرة ، ووصوله الى مرتبة الاجتهاد ، وهو دون الثلاثين ، وماصرته لابن عبد الوهاب

(١) نيل الوطر للشيخ محمد زبارة ص ٢٩٩—٣٠٢ ، وهى إحدى المسكا

التي جرت بينه وبينهم .

تقريباً<sup>(١)</sup> . إذ أنه توفي والشوكاني سنه ١٢٠٦ هـ ، يعطى أن هذا عالم وذاك عالم ، هذا نشأ في صنعاء ، وذاك نشأ في الحجاز ، وكلاهما اتجه اتجاهاً مستقلاً عن الآخر ، في وقت متعاصر تقريباً ، وخاصة أن الإمام الشوكاني لم ينتقل من صنعاء

فإذا كان هناك تطور في عقيدة الإمام الشوكاني ، وصل به إلى أن تساوى مع عقيدة ابن عبد الوهاب أو قرب منها ، فإنما هذا لاجتهاده الخاص ، ولا يعمدو أن يكون في مجرد توافق والتقاء طبيعي على نتيجة واحدة لمذهبيين ، جعلاً منهملها واحداً : هو الكتاب ، والسنة ، وآثار السلف الصالح . وهكذا إذا كان المبدأ متحداً ، فلا بد أن تكون الغاية والنتيجة متشابهة .

ومن هنا فهو يلتقي مع ابن عبد الوهاب على الدعوة إلى تطهير الاعتقاد وكون كل منهما موجهاً للنهضة العلمية والدينية وجهة عقلية سلفية منتجة في العصر الحديث .

وبالنسبة لابن تيمية ، فالأمر يكاد أن يكون كذلك ، رغم أنه نقل عن هذا الأخير ، بعض نقول ، وتأثر به في اتجاهه التصوفي أخيراً ، كما هو واضح في كتاب قطر الولي<sup>(٢)</sup> . فإنه قد ترجم لابن تيمية في ( البدر الطالع ) ورغم أنه قد أعطاه حقه في الثناء ، إلا أنه لم يشر إلى أنه قد أخذ عنه شيئاً ، أو تأثر

---

(١) إذ أن ابن عبد الوهاب ولد سنة ١١١٥ هـ وتوفي سنة ١٢٠٦ هـ والشوكاني ( ١١٧٣ - ١٢٥٠ هـ ) .

(٢) ينظر ( العنوان الخاص بأفضل الأولياء ، وطبقات الأولياء ) ، وقارن ، الفرقان لابن تيمية ص ٢٧ - ٢٩ ، ٤٠ - ٤٥ ، قطر الولي فيما يتصل بتصوفه العنوان الخاص بالواجب على الولي فيما يصدر من أعمال ، وقارن الفرقان ص ٧٢ ، ٧٣ الطبعة الثانية سنة ١٩٥٨ .



به أو افتنع منه . ويبدو أن قراءته له بعد تكونه العلمى ، فإنه لم يشر فى ترجمته لنفسه ، إلى كتب ابن تيمية ضمن الكتب التى قرأها ، وتتلذذ فيها أو عليها <sup>(١)</sup> . وفى ذلك نفي لما يدعيه الشيخ عبد المتعال الصعدي ، من أن الشوكانى كان مقلدا لابن تيمية ، وأنه لا يعتبر من المجتهدين <sup>(٢)</sup> ، فهو كلام لشخص ، لم يخبر هذا الرجل ، وأغلب الظن أنه سمع عنه سماعاً شوهاً ، أو قرأ له فقط ترجمته لابن تيمية ، ففهم من احتفائه به ، أنه مقلد له .

٣ — أساتذته :

نذكر منهم :

١ — والده على بن محمد الشوكانى <sup>(٣)</sup> .

٢ — السيد عبدالرحمن بن قاسم المدائنى <sup>(٤)</sup> .

٣ — العلامة أحمد بن عامر الحدائى <sup>(٥)</sup> .

٤ — السيد العلامة اسماعيل بن الحسن بن أحمد ابن الإمام القاسم ابن محمد <sup>(٦)</sup> .

٥ — العلامة القاسم بن يحيى الخولانى <sup>(٧)</sup> .

(١) وهذا واضح أيضاً ، من النظر فى تاريخ تأليفه للبدر الطالع ، ولقطار الولى ، فإن الأول متقدم على الثانى بكثير ، فإنه قد انتهى من تأليفه عام ( ١٢١٣ ) هـ ، ومن قطر الولى سنة ١٢٣٩ هـ ، فيظهر أنه قد تكون علمياً ، ووصل إلى درجة الاجتهاد ، قبل أن ينطبع فى نفسه ابن تيمية .

(٢) المجددون فى الإسلام ص ٤٧٢ - ٤٨٥ (٣) توفى سنة ١٢١١ هـ .

(٤) توفى سنة ١٢١١ هـ (٥) توفى سنة ١١٩٧ هـ (٦) توفى سنة ١٢٠٦ هـ .

(٧) توفى سنة ١٢٠٩ هـ ، وولد سنة ١١٦٢ هـ ، وقد اعتبره الإمام الشوكانى شيخه الأكبر وأثنى عليه علماً وديناً ، ويذكر أنه رافقه فى الطلب أيضاً ، إلى جانب تلذذه عليه .

٦ — العلامة عبد الله بن إسماعيل النهمي، درس عليه كل شرح (إيساغوجي) للقاضي زكريا<sup>(١)</sup>.

٧ — العلامة الحسن بن إسماعيل المغربي ، درس عليه شرح الشمسية لقطب وحاشيته للشريف<sup>(٢)</sup>.

٨ — السيد الإمام عبد القادر بن أحمد السكوكباني<sup>(٣)</sup>.

٩ — السيد العلامة علي بن إبراهيم بن علي بن إبراهيم بن أحمد بن عامر<sup>(٤)</sup>.

١٠ — السيد العارف يحيى بن محمد الحوتي<sup>(٥)</sup>.

١١ — القاضي عبد الرحمن بن حسن الأكوخ<sup>(٦)</sup>.

٤ — تلاميذه .

منهم :

١ — السيد محمد بن محمد زيارة الحسيني البيني الصنعائي ، الذي ترجم للشوكاني في كتابه (نيل الوطر من تراجم رجال اليمن في القرن الثالث عشر) والذي ساهم في نشر بعض مؤلفات الشوكاني في مصر . وهو من الجيل الثاني من تلاميذ الشوكاني ، توفي سنة ١٣٨١ هـ . وحوالي ١٩٦٢ م .

(١) توفي سنة ١٢٨ هـ (٢) توفي سنة ١٢٠٨ هـ .

(٣) ينتهي نسبه إلى الإمام المهدي أحمد بن يحيى ولد سنة ١١٣٥ هـ قال عنه الشوكاني : لم ترعيني مثله في كالاته ، ولم آخذ عن أحد يساويه في مجموع علومه . وتوفي سنة ١٢٠٧ هـ .

(٤) ولد سنة ١١٤٣ هـ وقيل سنة ١١٢٩ هـ وتوفي سنة ١٢٠٧ هـ .

(٥) ولد تقريباً سنة ١١٦٠ هـ وهو شيخ الشوكاني في علم الفرائض والوصايا ، والضرب والمساحة ، وتوفي سنة ١٢٤٧ هـ .

(٦) توفي سنة ١٢٠٦ هـ .

٢ — محمد بن أحمد السودی ، ولد سنة ١١٧٨ ولازم الشوكاني منذ ابتداء طلبه إلى انتهائه . وقال فيه الشوكاني :

أعز المالئ أنت للدهر زينة وأنت على رغم الحواصد ماجده  
توفي سنة ١٢٢٦ هـ .

٣ — محمد بن أحمد مشحم الصمدي الصنعاني ، وتولى القضاء في صنعاء وغيرها وأثنى عليه الشوكاني كثيراً . ولد سنة ١١٨٦ هـ . وتوفي ١٢٢٣ هـ .

٤ — السيد أحمد بن علي بن محسن بن الإمام المتوكل على الله إسماعيل ابن القاسم . ولد سنة ١١٥٠ هـ ، واشتغل بطلب العلم بعد أن قارب التحسين ، ولازم الإمام الشوكاني نحو عشر سنين في الطلب توفي سنة ١٢٢٣ هـ .

٥ — السيد محمد بن محمد بن هاشم بن يحيى الشامي ثم الصنعاني ولد سنة ١١٧٨ ، وتوفي سنة ١٢٥١ هـ .

٦ — عبد الرحمن بن أحمد البهكلي الضمدي الصبياني ولد سنة ١١٨٠ هـ درس على الشوكاني وغيره ، ولكنه اقتص بالشوكاني اختصاصا كاملا ، وكان من أوفى تلاميذه له ، ولى القضاء وتوفي سنة ١٢٢٧ هـ .

٧ — أحمد بن عبد الله الضمدي ، ولد سنة ١١٧٤ هـ . نسبة إلى (ضمدي) . أخذ عن الشوكاني وغيره ولكن صلته به كانت أكثر ، صار المرجع إليه في التدريس ، والإفتاء في (ضمدي) وما حولها ، وله أسئلة عديدة إلى أستاذه الشوكاني أجاب له عنها في رسالة سماها ( المقدم للضمدي ) في جيد مسائل علامه (ضمدي) <sup>(١)</sup> . وتوفي سنة ١٢٢٢ هـ .

---

(١) البدر الطالع ج ١ ص ٧٧ ، وسماها الشوكاني في رواية أخرى ( عقود الزبرجد ) . انظر كتبه فيما سياتي ، والبدر الطالع ج ٢ ص ٢٢٠ .

وقد نشرت هذه الرسالة : أجوبتها وأمثلتها في كتاب ( أنشاء الشريعة ) :  
مجموعة رسائل للإمام الشوكاني ، في دار النهضة العربية في القاهرة .

٨ — علي بن أحمد هاجر الصنعاني ، ولد تقريباً سنة ١١٨٠ هـ . تبحر  
في العلوم العقلية وأتقنها ودرس على الشوكاني في علم المنطق وغيره . قتل عنه  
الشوكاني بالنسبة للمنطق : « وهو يفهمه فهما بديما ، ويتقنه إتقاناً عجيباً . . .  
قل أن يوجد نظيره مع صلابة في الدين » . توفي سنة ١٢٣٥ هـ .

٩ — عبد الله بن محسن الحيمي ثم الصنعاني : ولد تقريباً سنة ١١٧٠ هـ ،  
درس على الشوكاني واستفاد منه في عدة فنون ، ونقل كثيراً من رسائله ،  
وهو من التلاميذ الذين لازموا الشوكاني ، وأحبهم وأحبوه . توفي بعد  
سنة ١٢٤٠ هـ .

١٠ — القاضي محمد بن حسن الشجني الذمري . ولد سنة ١٢٠٠ هـ . سمع  
على القاضي محمد بن علي الشوكاني صاحب الترجمة ودرس عليه ، وأجازة  
إجازة عامة في رجب سنة ١٢٣٩ هـ ، ويعتبر أول شخص ترجم للشوكاني بإفاضة  
ومن جميع نواحيه ، وذلك في كتابه ( النقصار في جيد زمن علامة الأقاليم  
والأمصار ، ويقصد بعلامة الأقاليم والأمصار أستاذه ( محمد بن علي الشوكاني )  
هذا ، فجمل هذا الكتاب ثلاثة أقسام : الأول منها في ذكر ولادة شيخه هذا  
ونشأته وكيفية طلبه ، وخلالها وخصاله ، وذكر مؤلفاته ، وبعض رسائله ونظمه ،  
والثاني في تراجم مشايخه . والثالث في تراجم تلاميذه . وكان شاعراً أديباً  
بليغاً قال بعض من ترجموا له . « فهو الفرد الكامل والعماد الفاضل ، بل الذي  
ألفت إليه البلاغة زمانها . . . صار إمام أهل بلد في علوم الآلات على  
اختلافها . . . » توفي سنة ١٢٨٦ هـ .

١١ — ( ابنه ) القاضي أحمد بن محمد الشوكاني ولد في سنة ١٢٢٩ هـ ،

« وكان له الاشتغال التام بمؤلفات والده ، حتى حاز من العلم السهم الوافر ، وانتفع به عدة من الأكابر ، وتولى القضاء العام بمدينة صنعاء ، وله مؤلفات مفيدة »<sup>(١)</sup> وكان أكبر علماء اليمن بعد والده ، توفي سنة ١٢٨١ هـ .

هذا ، وتلاميذ الإمام الشوكاني أكثر من أن يحصوا<sup>(٢)</sup> ، وقد جمع أساتذته وتلاميذه في كتابه ( الإلهام بالمشايخ الأعلام والتلامذة الكرام ) . وهؤلاء هم تلاميذه المباشرين ، أما غير المباشرين فأكثرتهم ، ففي اليمن لا تزال مدرسته قائمة إلى اليوم على أقوى ما تكون ، ورجالها يضيق عنهم نطاق الحصر ، وكلهم على مبدأ الاجتهاد .

وقد كان الإمام الشوكاني محظوظاً ، أو كان الكتاب والسنة محظوظين على يديه ، إذ سريعاً ما انتشر مذهبه في الاجتهاد في الهند ، وباكستان على يد تلميذه الشيخ عبد الحق بن فضل الهندي - كما يقال - وحمل منه لواء هذه الرسالة ، تلميذ الشوكاني غير المباشر والمتمم له ( السيد / محمد صديق حسن خان ) ( ١٢٤٨ - ١٣٠٧ ) هـ أمير مملكة : ( بهوبال ) بالهند ، والذي كان مهتماً بنشر كتبه هناك .

ونلاحظ أنه معجب ، ومقدر غاية التقدير لأساتذته ، إلى جانب أنه يذكّر تلاميذه بكثير من الفضل والثناء .

---

(١) نيل الوطر ج ١ ص ٢١٥ . المطبعة السلفية .

(٢) وتراجمهم تملأ تقريباً أربع مجلدات كبار من كتابه ( البدر الطالع في محاسن من بعد القرن السابع ) ، وكتاب ( نيل الوطر في تراجم رجال اليمن في القرن الثالث عشر ) لتلميذه السيد محمد زبارة .

٥ - كتبه :

(١) ومن الكتب التي لا تزال مخطوطة<sup>(١)</sup>

- ١ - الأبحاث البديعة في وجوب الإجابة إلى أحكام الشريعة .
- ٢ - الأبحاث المضية في الكلام على حديث حب الدنيا رأس كل خطية .
- ٣ - إبطال دعوى الاجماع على تحريم مطلق السماع .
- ٤ - الإبطال لدعوى الإختلال في حل الإشكال : رد بها على بعض العلماء في رد هذا الأخير على رسالة الشوكاني : ( حل الإشكال في إجبار اليهود على التقاط الأزيال ) . ينظر مقدمة فتح القدير ( ص ٥ ) .
- ٥ - إتحاف للهرة في الكلام على حديث ( لا عدوى ولا طيرة ) .
- ٦ - ( أدب الطلب ومنتهى الأرب ) نسخة بخط المؤلف ومن وقفه على مكتبة الجامع المقدس بصنعاء . رقم ( ٣٠٢ ) حديث . وقد حكى فيه ، ما وقع له مع المقلدين وتاريخ حياته كاملا في طلب العلم ، وما الذي يجب أن يكون عليه طالب العلم ، وما يجب أن يحصله<sup>(٢)</sup> .
- ٧ - ( إرشاد الأعيان إلى تصحيح ما في عقود الجمان ) رساله رد بها على السيد العلامة حسين بن يحيى الديلمي ، في اعتراضه على ما في كتاب الشوكاني :

---

(١) ملاحظة : ما أمكن العثور عليه أو على مكانه ، فقد نبهت عليه وعرفت به . وما لم يمكن نقله كما ورد في مصادره الآتية نهاية هذا البحث .

(٢) انظر قطر الولي : ( جهاد الشوكاني للمقلدين ) ، ص ١٩٠ ج ٢ من البدر الطالع . وقد قال عنه الامام الشوكاني في هذا الموضع الأخير : « فهو كتاب لا يستغنى عنه طالب الحق » .

( عقود الجمان )<sup>(١)</sup> .

٨ - ( إرشاد السائل ، إلى دلائل المسائل ) ضمن مجموع ١٣ مجاميع  
للمتوكلية بصنعاء .

٩ - ( إرشاد النبي إلى مذهب أهل البيت في صحب النبي ) ضمن  
مجموع ( ٥٣ ) مجاميع للمتوكلية . وقد أشار إليه في قطار الولى<sup>(٢)</sup> : وفيه يقول  
فإني قد نقلت فيه نحو أربعة عشر إجماعاً لأئمة أهل البيت على تعظيمهم جانب  
الصحابة ، واتباعهم لهم ، وتسكهم بذهبهم .

١٠ - ( إرشاد المستفيد إلى دفع كلام بن دقيق العيد في الإطلاق والقييد ) .

١١ - ( إشراف النيرين في بيان الحكم إذا تخلف عن الوعد أحد  
الخصمين ) .

١٢ - ( إطلاع أرباب الكمال على ما في رسالة الجلال في الملال  
من الاختلال ) .

١٣ - ( الإعلان بالمشايخ الأعلام ، والتلامذة الكرام ) جملة كالمجم  
لشيوخه وتلاميذه<sup>(٣)</sup> .

١٤ - ( إعادة السائل في العشر المسائل ) رقم ٣ من مجموع ٥٩ مجاميع  
للمتوكلية .

١٥ - ( أمنية المنشوق في تحقيق حكم المنطق ) .

١٦ - ( إيضاح الدلالات على أحكام الخيارات ) .

---

(١) مقدمة فتح القدير في علم التفسير ص هـ .

(٢) في موقف أهل البيت من الصحابة ( رضى الله عنهم ) .

(٣) البدر الطالع ج ٢ ص ٢٢٠ .

- ١٧ — ( إيضاح القول في إثبات العول ) .
- ١٨ — ( بحث في الإضرار بالجار ) رقم ٥٦ من مجموع ( ٥٩ ) مجاميع متوكلية .
- ١٩ — ( بحث فيما تفعله النساء من الإنشاءات ) ضمن مجموع ( ٥٠ ) مجاميع متوكلية .
- ٢٠ — ( بحث في الرد على الزمخشري ، في استحسان بيت المربة في سورة سبحان ) ٣٨ من مجموع ( ٥٩ ) المتوكلية .
- ٢١ — ( البحث المسفر عن تحريم كل مسكر ومفتر ) .
- ٢٢ — ( بحث فيما يتعلق بعورات النساء ) رقم ٥٧ من مجموع ( ٥٠ ) مجاميع بالمتوكلية .
- ٢٣ — ( بحث في قوله تعالى : ( يوم يأتي بعض آيات ربك ) رقم ٦ من مجموع ( ٥٩ ) مجاميع متوكلية .
- ٢٤ — البحث الملم المتعلق بقوله تعالى « إلا من ظلم » .
- ٢٥ — ( بحث في مستقر أرواح الأموات ) رقم ٣٧ من مجموع ( ٥٩ ) مجاميع المتوكلية .
- ٢٦ — ( بغية الأريب من معنى اللبيب ) . قال عنه في البدر الطالع : إنه نظم ، وأنها رسالة ذكر فيها ما تمس الحاجة إليه من « معنى اللبيب » وشرحها ( ٣ ) .
- ٢٧ — ( بحث في الإضرار بالجار ) . ضمن مجموع ( ٥٠ ) مجاميع المتوكلية .
- ٢٨ — ( بحث في سؤال يتعلق بالصلاة ) رقم ٤٥ من مجموع ( ٥٩ ) متوكلية .
- ٢٩ — ( بحث في العمل بقول المفتي ) . رقم ٣٦ من مجموع ( ٥٩ ) متوكلية .
- 
- (١) البدر الطالع ج ٢ ص ٢٢٠ .



٣٠ — ( بحث في قوله ( صلى الله عليه وسلم ) : « الدنيا ملعونة ... » )  
 وقم ١٦ من مجموع (٥٠) مجاميع المتوكلية . وهذا البحث يقع في نحو صفحتين ،  
 وقد تكلم فيه من ناحية الإسناد وأورد له شواهد في معناه ، وبين أن لعناتها  
 إنما يكون في حال التكالب عليها دون مراعاة لحق الآخرة .

٣١ — ( بحث في الكلام على الجهر ، « بسم الله الرحمن الرحيم » )  
 وقم ٨ مجموع ٥٩ مجاميع للمتوكلية .

٣٢ — ( بحث في كون أسباب التفرق ، هو علم الرأى ) .

٣٣ — ( بحث في كون الولد يلحق بأبيه ) رقم ٢٣ من مجموع (٥٩) للمتوكلية .

٣٤ — ( بحث في السجود للأفراد ) ضمن مجموع (٥٠) مجاميع . للمتوكلية .

٣٥ — ( بحث فيمن قرأ ، ولم يشق القاف ) . نفس البيان للتقدم .

٣٦ — ( بحث فيمن أوصى ، بالثلث ، قاصداً لإحرام الوريث ) نفس البيان .

٣٧ — ( بحث في بيع وقف الذرية ) نفس البيان .

٣٨ — ( بحث في شفعة الجار ) نفس البيان .

٣٩ — ( بحث في النهي عن مودة أهل السوء ) ضمن مجموع (٥٩) للمتوكلية .

٤٠ — ( بحث في هل يجوز قضاء المثل ) ضمن مجموع (٥٠) للمتوكلية .

٤١ — ( بحث في ذواته ( صلى الله عليه وسلم ) للمصاحبة ) رقم ٣١ من  
 مجموع (٥٩) متوكلية ،

٤٢ — ( بحث ، في وصايا الضراوة ) ضمن (٥٠) للمتوكلية .

٤٣ — ( البغية في مسألة الرؤية ) ( أى رؤية الله سبحانه وتعالى ) . أثبت  
 فيه إمكان رؤية الله في الآخرة ، ورد فيه على المعتزلة الذين أنكروا ذلك .  
 وأثبت عدم إمكان رؤية الله في الدنيا . وقد أشار إليه في تفسيره ج ٥  
 ( ٤ — قطر الولي )

ص ٣٣٠ هند تفسيره لقوله تعالى : « وجوه يومئذ ناضرة ، إلى ربها ناظرة » .  
سورة القيامة <sup>(١)</sup> .

٤٤ — ( بغية المستفيد في الرد على من أنكر الإجتهد من أهل التقليد ) .

٤٥ — ( تحرير الدلائل على مقدار ، ما يجوز بين الإمام ، والمؤتم من الإرتفاع والحاتل ) .

٤٦ — ( التشكيك على النفيك لمقود التشكيك ) .

٤٧ — ( تشنيف السمع بإبطال أدلة الجـم ) ( أى الجمع بين الصلاتين في الحضر رداً على القائلين بجواز ذلك من الزيدية <sup>(٢)</sup> ) .

٤٨ — ( تشنيف السمع لجواب المسائل السبع ) .

٤٩ — ( تفويق النبال ، إلى إرسال المقال ) رد بهذه الرسالة على السيد عبد الله بن عيسى الكوكباني ، حين ألف رسالة سماها ( إرسال المقال ، على إزالة حل الإشكال ) يناقض فيها مذهب إليه الإمام الشوكاني في رسالته ( حل الإشكال في إجبار اليهود على إنقضاء الأربال ) <sup>(٣)</sup> .

٥٠ — ( تنبيه الأمثال ، على عدم جواز الإستعانة من خالص المال ) رقم ( ١١ ) من مجموع ( ٥٩ ) المتوكلية <sup>(٤)</sup> .

٥١ — ( تنبيه ذوى الحجا على حكم بيع الرجا ) .

---

(١) أنظر مقدمة فتح القدير في التفسير ص ٥ .

(٢) أنظر مقدمة فتح القدير في التفسير ص ٥ .

(٣) أنظر الصدر المتقدم .

(٤) هكذا ورد في فهرس المتوكلية ، وفي هدية العارفين ، ولكنه جاء في مقدمة فتح القدير ، بدون كلمة : « عدم » ومتبعاً بهذه العبارة : « يعنى طلب ولاية الجور من الأغنياء ظلماً من المال يسمونه معونة » . ص ١٠ .

٥٢ — (التوضيح في تواتر ما جاء في المهدي المنتظر ، والدجال ، والمسيح)  
قد أشار إلى هذا الكتاب ، بقوله « وقد تواترت الأحاديث بنزول عيسى  
حسبنا أوضحنا ذلك في مؤلف مستقل يتضمن ذكر ما ورد في المنتظر ، والدجال  
والمسيح » . فتح القدير في التفسير ج ١ ص ٤٩٧ ، عند تفسيره لقوله تعالى :  
« وإن من أهل الكتاب ، إلا ليؤمنن به قبل موته ، ويوم القيامة يكون  
عليهم شهيداً » .

حلت من بعض الإخوة في المدينة أنه طبع في الهند قبل سنة ١٣٤٠ .

٥٣ — (جواب سؤالات وردت من كوكبان) ضمن مجموع (٥٩)  
المتوكلية .

٥٤ — (جواب سؤالات وردت من بعض العلماء) رقم ٢٤ ضمن مجموع  
(٥٩) متوكلية .

٥٥ — (جواب سؤالات من الفقيه قاسم بن لطف الله) رقم ١٧ ضمن  
مجموع (٥٩) المتوكلية .

٥٦ — (جواب سؤال في نجاسة الميتة) رقم ١٨ من مجموع ٥٩ المتوكلية .

٥٧ — (جواب سؤال يتعلق بيمين العنت والشهادة) رقم ١٣ من  
مجموع (٥٩) .

٥٨ — (جواب الشوكاني على الدماميني) ضمن مجموع (٥٩) .

٥٩ — (جيد النقد في عبارة الكاشف والسعد) .

٦٠ — (حل الإشكال في إجبار اليهود على النقاط الأزال) .

٦١ — (الدراية في مسألة الوصاية) أي وصاية الرسول (صلى الله عليه  
وسلم) لعل ابن أبي طالب رضي الله عنه فيما يدعى البعض رقم ١٤ من مجموع  
(١٧) المتوكلية .

٦٣ - ( در السحابة ، في مناقب القزاة والصحابه ) .

وهو كتاب متوسط الحجم ، ألفه الإمام الشوكاني ، ليبين فضيلة كل من  
قزاة الرسول ﷺ ، وأصحابه وجمعه منحصراً في خمسة أبواب ، الباب  
الأول : في المناقب العامة لهم جميعاً ، أو لطائفة كثيرة منهم كالأنصار وأهل  
بدر ، وأهل بيعة الشجرة . الثاني : في مناقب العشرة للبشرة بالجمعة . الثالث :  
في مناقب أهل البيت عموماً وخصوصاً ذكورهم وإناثهم . الرابع : في مناقب  
كل فرد من غير العشرة من الصحابة . الخامس : في مناقب التابعين ، وسائر  
الامة على الخصوص والعموم .

وهذا الإسم كما ساء به صاحبه في مقدمته حيث قال : « وقد سميت هذا  
المتنصر : ( در السحابة في مناقب القزاة والصحابه ) ص ٣ ، ولكنه ورد  
في التراجم التي ذكرته : « در السحاب في مناقب القزاة والأصحاب » ، وقد  
فرغ مؤلفه من كتابته في جمادى الأولى سنة ١٢٤١ هـ . والنسخة التي بأيدينا  
منقولة من الأصل في ١٤ محرم سنة ١٣٦٠ هـ .

( وهذا الكتاب جمع من أحاديث الرسول ﷺ التي وردت في هذه  
الشان ) .

٦٣ - ( دفع الإعتراضات على إيضاح الدلالات ) .

٦٤ - ( رسائل في أحكام لبس الحرير ) .

٦٥ - ( رسائل على مسائل من السيد العلامة علي بن إسماعيل ) .

٦٦ - ( رسالة في جواز استناد الحاكم في حكمه إلى تقويم العدول ) .

٦٧ - ( رسالة في حكم الإتصال بالسلطين ) .

٦٨ - ( رسالة في حكم للولد ) .

- ٦٩ - (رسالة على مسائل لبعض علماء الحجاز) .
- ٧٠ - (رسالة في حكم الجهر بالذكر) .
- ٧١ - (رسالة في اختلاف العلماء في تقدير النفاس) .
- ٧٢ - (رسالة في حكم صبيان الذميين إذا مات أبواهم) .
- ٧٣ - (رسالة في إرضاع الكبير لعذر ، هل يقتضى التحريم أم لا ، وفيما يقتضى التحريم من الرضاع) .
- ٧٤ - (رسالة في التحلى بالذهب للرجال) :
- ٧٥ - (رسالة التعمير) .
- ٧٦ - (رسالة الرد على القائل بوجوب النحية) .
- ٧٧ - (رسالة رفع المظالم والمآثم) .
- ٧٨ - (رسالة الطلاق) .
- ٧٩ - (رسالة الطلاق البدعي يقع أم لا) .
- ٨٠ - (رسالة في حـد السفر الذى يجب معه قصر الصلاة) .
- ٨١ - (رسالة في الكلام على وجوب الصلاة على النبي (صلى الله عليه وسلم في الصلاة) أشار إليها في تفسيره ، في سورة الأحزاب ج ٤ ص ٢٩١ .
- ٨٢ - (رسالة في الكسوف ، هل لا يكون ذلك إلا في وقت معين على قطع أم ذلك يتخلف) .
- ٨٣ - (رسالة في حقوق نواب القراءة المهداة من الأحياء إلى الأموات) .
- ٨٤ - (رسالة في مسائل الصور) .
- ٨٥ - (الرسالة المكتملة في أدلة البسملة) .

٨٦ — رسالة في (وجوب توحيد الله عز وجل) .

وهكذا رسائل كثيرة ، ينبو عنها الحصر ، منها المتوسط ، ومنها المطول . وقد جمع منها كما قال ، أربع مجلدات كبار ، وسماه : ( الفتح الرباني في فناء الشوكاني )<sup>(١)</sup> ، وقد اجتهدت في البحث عن هذا الكتاب ومعرفة مقره . فلم أصل إلا إلى أنه موجود منه الآن ثلاثة مجلدات عند ورثة السيد / أحمد بن قاسم حميد الدين على ما يقال .

٨٧ — (رفع البأس عن حديث النفس والهوى ، والوسواس) رقم ٢٠ من مجموع (٩٥) المتوكلية .

٨٨ — (رفع الجناح عن ثافي المباح) .

٨٩ — (رفع الخصام في الحكم بالعلم من الحكم) .

٩٠ — (الروض الواسع في الدليل المنيع على عدم انحصار علم البديع) ، هكذا كما جاء في مقدمة فتح القدير في رواية حسين الأنصاري أحد تلاميذ الشوكاني المباشرين ، وجاء في إيضاح المكنون بحذف كلمة (عدم) .

٩١ — (زهر النسرین الفائح بفضل العمرين ، أبي بكر وعمر رضي الله عنهما) .

٩٢ — (سؤال عن الوصية للوارث) ضمن مجموع ٥٠ متوكلية .

٩٣ — (سؤال في شفعة الجار) ضمن مجموع ٥٠ متوكلية .

٩٤ — (سؤال في التحليل لإسقاط الشفعة) ضمن مجموع (٥٠) متوكلية .

٩٥ — (سؤال في بيع وقف الذرية) ضمن مجموع (٥٠) متوكلية .

---

(١) أنظر البدر الطالع في ترجمته ج ٢ ص ٢٢٣ .

٩٦ — (سؤال في إجبار الجار البيع مع الضرر) ضمن مجموع (٥٠) متوكلية  
 ٩٧ — (السبل الجرار المتدفق على حدائق الأزهار) في الفقه، وهو  
 يعتبر تطبيقاً عملياً من الإمام الشوكاني، لمبدأ الاجتهاد في مسائل الفقه وناهضاً  
 لفقه الهدوى في الزيدية، إذ أنه يأتي، بالمسألة التي تكلم عنها الإمام المهدي  
 أحمد بن يحيى المرتضى (٧٧٥ — ٨٤٠ هـ) في الأزهار أو علق عليها في شروحه  
 هو أو غيره، فيبسطها، ويبين، وجه التقليد فيها للإمام الهادي يحيى بن  
 الحسين<sup>(١)</sup>، أو الإمام يحيى بن حمزة<sup>(٢)</sup> أو غيرهما، أو الاستقلال بالرأي  
 والنسب له، وقيم الدلائل من القرآن والسنة على بطلان ذلك وابتداعه،  
 سواء كان على نفس الحكم، أو على فساد المنهج، بكل ثورة، وكل حماس  
 ثم يبين وجه الصواب، وأن مرجع هذا الصواب، إنما هو للاجتهاد، وقد  
 اطلعت على نسخة من هذا الكتاب بنفسى، كانت هنا، مع أحد العلماء،  
 في زيارة له<sup>(٣)</sup>.

وقد قال الإمام الشوكاني نفسه عن هذا الكتاب، وهو بصدد تأليفه،  
 حين كان يكتب ترجمة عن نفسه في البدر الطالع: «وهو الآن يشتغل  
 بتصنيف الحاشية التي جعلها على الأزهار: (من الأزهار للإمام المهدي أحمد  
 ابن يحيى المرتضى) — وقد بلغ فيها إلى كتاب الجنائيات وماها (السبل الجرار  
 على حدائق الأزهار) وهي شتملة على تقرير ما دل عليه الدليل، ودفع  
 ما خالفه، والتعرض لما ينبغي التعرض له، والاعتراض عليه من شرح  
 الجلال وحاشيته.

(١) من أعيان علماء آخر المائة الثالثة من الزيدية وقد تقدمت ترجمته ص ٩١

(٢) من (٦٦٩ — ٧٠٧) هـ.

(٣) وهذا الكتاب الآن في سبيل النشر. عن طريق المجلس الأعلى للشئون  
 الإسلامية بالقاهرة وقد بدأ نشره سنة ١٣١١ هـ على أجزاء وصدر منه الآن جزءان.

وهذا الكتاب أن أعان الله على تمامه فسيعرف قدره من يعتز بالفضائل  
وما وهب الله لعباده من الخير .

ويوجد لهذا الكتاب ثلاث نسخ بمكتبة صنعاء ، الأولى مجلدان : الأول  
يحتوى ٥٨٥ صفحة تحت رقم ( ١٠٠ ) فقه ، والثانى ٦٠٤ صفحة تحت رقم  
( ١٠١ ) فقه ، وكتبت هذه النسخة سنة ١٣٠٠ هـ والنسخة الثانية فى مجلد  
واحد وكتبت سنة ١٢٤١ هـ ، تحت رقم ( ٣٤٧ ) فقه ، والثالثة بخط الشوكانى  
نفسه ، وانتهى منها سنة ١٢٣٥ هـ تحت رقم ( ٣٥٢ ) فقه فى مجلد واحد ،  
ونلاحظ ، أن تأليف هذا الكتاب قد استغرق نحواً من اثنى عشر عاماً ،  
وذلك لإشغاله بالقضاء ، والحكم ، فى معظم أيام حياته من ( سنة ١٢٠٩ —  
سنة ١٢٥٠ هـ )<sup>(١)</sup> .

وقد بدأ نشره سنة ١٣٩١ هـ على أجزاء وصدر منه للآن جزءان .

٩٨ — ( شفاء الملل فى زيادة الثمن لمجرد الأجل ) .

٩٩ — ( الصوارم الحداد القاطمة لملائق مقالات أرباب الاتحاد ) .

١٠٠ — ( الصوارم الهندية المسلولة على الرياض الندية ) .

١٠١ — ( الطود المنيف فى الانتصاف للسعد من الشريف ) فى المسألة  
المشهورة التى تنازعا فيها بين يدي تيمورلنك<sup>(٢)</sup> .

١٠٢ — ( طيب النشر فى جوانب المسائل العشر ) .

---

(١) البدر الطالع ج ٢ ص ٢٢٣ هذا وما يذكر أن الشوكانى قد انتهى من  
تأليف البدر الطالع هذا سنة ١٢١٣ هـ . أنظر مقدمة فتح القدير فى التفسير  
( ص د ) .

(٢) أنظر فتح القدير ( المقدمة ص هـ ) .



١٠٣ — (الغذب الفخير في جواب عالم بلاد عسير) (في النوحيد، وفاتحة الكتاب) <sup>(١)</sup>.

١٠٤ — (عقود الجمان في شأن حدود البلدان، وما يتعلق بها من الضمان) هكذا ورد في البدر الطالع في ترجمة المؤلف لنفسه، وورد في فهرس المتوكلية بالافراد (عقد) رقم ١ من مجموع (٩٠) مجاميع.

١٠٥ — (فتح الخلاق، في جواب مسائل عبد الرزاق) (علم المنطق). وهي رسالة مشتملة على جواب مائة وخمسون سؤالاً في علم المنطق <sup>(٢)</sup>.

١٠٦ — الفتح الرباني في فتاوى الشوكاني (أربعة مجلدات) <sup>(٣)</sup>.

١٠٧ — (فتح القدير بين المعذرة والتعذير)، رقم ٢ من مجموعة (٥٩) مجاميع المتوكلية.

١٠٨ — (القول الجلي في لبس النساء للحلى).

١٠٩ — (القول الحسن في فضائل أهل اليمن) رقم ٣٩ من مجموع (٥٩) مجاميع المتوكلية.

١١٠ — (القول الصادق في حكم الإمام الفاسق).

١١١ — (القول المقبول في رد خبر الجهول، من غير محابة الرسول).

١١٢ — (القول الواضح، في صلاة المستحاضة، ونحوها من أهل العلم والجرايح) رقم ٥ من مجموع (٥٩) مجاميع المتوكلية.

---

(١) عن القاضي محمد حسين الزهيري من علماء اليمن المعاصرين توفي سنة

١٩٦٦ م.

(٢) مقدمة فتح القدير ص و.

(٣) البدر الطالع ج ٢ ص ٢٢٣.

- ١١٣ - كشف الرين عن حديث ذى اليدین .
- ١١٤ - كشف الأسرار عن حکم الشفعة بالجوار .
- ١١٥ - ( كشف الأسرار فی إبطال كلام من قال بفناء النار ) . رقم ٢٢ ضمن مجموع ( ٥٩ ) مجاميع المتوكلية .
- ١١٦ - ( كفاية المحتظ ) .
- ١١٧ - ( المباحث الدرية ، فی المسألة الحمارية ) رقم ١٩ من مجموع ( ٥٩ ) متوكلية .
- ١١٨ - ( مجموع أسانيده ) ( الشوكاني )<sup>(١)</sup> .
- ١١٩ - ( المختصر البديع فی الخلق الوسیع ) : ذكر فيه خلق السموات والأرض والملائكة والجن والإنس ، ومرد غالب ما ورد من الآيات والأحاديث فی ذلك وتكلم فيها ، فصار فی مجلد ، ولسكنه لم يبيضه<sup>(٢)</sup> .
- ١٢٠ - ( المختصر الكافي من الجواب الشافي ) .
- ١٢١ - ( مطلع البدرین ، ومجمع البحرين « فی علم التفسیر » ) .
- ١٢٢ - المقالة الفاخرة ، فی بیان اتفاق الشرائع علی الدار الآخرة . وقد ذكرها أول الفصل الثانی المتعلق ، ( باتفاق الشرائع علی إثبات الآخرة ) ، من كتابه ( إرشاد النقات إلى اتفاق الشرائع علی التوحيد والمعاد والنبوات ) المتقدم الذکر .
- ١٢٣ - ( منحة المنان فی أجرة القاضی والسجنان ) .

---

(١) انظر انحاء الأکابر ص ١٠ طبعة حيدر آباد سنة ١٣٢٨ رقم ٧٠ مصطلح حديث تيمور ، بدار الكتب المصرية .

(٢) البدر الطالع ج ٢ ص ٢٢٠ .

١٢٤ — (نثر الجواهر في حديث أبي ذر) .

نسخة مخطوطة بخط المؤلف بمكتبة صنعاء ، ملحقة بنسخة قطر الولي (الأصل) الموجودة هناك تحت رقم (٨٦٦) حديث . نسخة أخرى مصورة بداو الكتب المصرية تحت رقم (٣٣٤٧٣ ب) ، وهي مصورة (بالفوتوستات) عن الأصل الموجود بصنعاء ، وكنت قد أثبت بالنسخة المخطوطة من صنعاء مع (قطر الولي) وأخذت دار الكتب لهما صورة : كل كتاب صورة خاصة ، منفصلة عن الأخرى وصارا في مجلدين .

وهي رسالة على حديث أبي ذر رضى الله عنه الذى يرويه الرسول صلى الله عليه وسلم عن ربه عز وجل بهذه الصيغة : « يا عبادى ، إني حرمت الظلم على نفسى ، وجعلته بينكم محرماً ، فلا تظالموا .. يا عبادى كلكم جائع إلا من أطعمته .. يا عبادى إنكم تخطئون بالليل والنهار ، وأنا أغفر الذنوب جميعاً ، فاستغفرونى أغفر لكم ... الخ » كما رواه مسلم فى صحيحه .

وقد تعرض الإمام الشوكانى فى شرحه لهذا الحديث فى هذه الرسالة إلى هذه نقاط هى :

(١) تعليل سب الرافضة لأصحابه رضى الله عنهم .

(٢) سبب تسمية الرافضة لهذا الاسم .

(٣) إظهار ضلال الرافضة ، على لسان الإمام الهادى يحيى بن الحسين ، حيث روى حديثاً فى كتابه الأحكام مسنداً بآبائه من عنده إلى عند الحسن ابن على بن أبى طالب رضى الله عنه ، عن على رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خاطبه فى شأن هؤلاء الرافضة وعرفه بهم ، وأمره بقتلهم - بين ظهورهم ...

٤ — ثم بيان الطريق الحقيقي إلى معرفة الله سبحانه .

٥ — ثم ما المراد بالفطرة ، إلى حديث في خلق أفعال العباد ، ثم إلى بيان قيمة الاستغفار بالنسبة للإنسان ، وكون طبيعة الإنسان تقتضى الخطأ ثم الاستغفار من هذا الخطأ ، وعدد صفحات هذه الرسالة (٢٤) .

١٢٥ — (نزهة الأحداق في علم الاشتقاق) ضمن مجموع ٥٠ مجاميع للنوكلية .

١٢٦ — (وبل الغمام ، على شفاء الأوام وحاشيته) نسخة بقلم للصفحة ١٢١٣ ومن وقفه على مكتبة صنعاء (٣٠٠ صفحة) رقم (٣٠٣ حديث) للنوكلية .

١٢٧ — (وبل الغمامة في تفسير « وجاهل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا إلى يوم القيامة ») .

١٢٨ — (الوشى للرقوم في تحريم حلية الذهب على العموم ، وفي رواية أخرى : (في تحريم التحلى بالذهب للرجال على العموم) (١) .

١٢٩ — (هداية القاضى إلى تحنوم الأراضى) .

١٣٠ — (هذا الكتاب) . كما قال عنه في البدر الطالع ، (في مجلد) (٢) .

١٣١ — (هنوات الأئمة الأربعة) ، وهذا الكتاب أرويه عن القاضى محمد حسين الزهيرى البنى ، ويقول : إن الشوكانى يهدف في هذا الكتاب إلى تخفيف حدة التقليد ، حيث بين أن هؤلاء الأئمة خطأهم إلى جانب صوابهم .

---

(١) أنظر مقدمة فتح القدير ص و .

(٢) ج ٢ ص ٢١٩ .

(ب) كتبه المطبوعة مع البات تاريخ بعض الطبوعات :

- ١ - ( إتحاف الأكابر بإسناد الدفاتر ) ، طبع في حيدر آباد سنة ١٣٢٨ هـ .
- ٢ - إرشاد الثقات إلى تفاق الشرائع على التوحيد ، والمعاد والنبوات ، دار النهضة العربية سنة ١٣٩٥ هـ .
- ٣ - ( إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول ) المطبعة المنيرية بمصر سنة ١٣٤٧ هـ ، مطبعة السعادة سنة ١٣٢٧ هـ .
- ٤ - أنباء الشريعة مع مجموعة رسائل له .
- ٥ - البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع مطبعة السعادة سنة ١٣٤٨ هـ .
- ٦ - تحفة الزاكرين في شرح (عدة الحصن الحصين للإمام الجزري) - طبعة مصطفى الحلبي سنة ١٣٥٠ هـ .
- ٧ - الانحرف في مذاهب السلف ، المطبعة المنيرية سنة ١٣٤٣ هـ ، للناسخ سنة ١٣٥١ هـ ، ومطبعة محمد مصطفى سنة ١٣١٠ هـ .
- ٨ - ( تنبيه الأعلام على تفسير المشتبهات بين الحلال والحرام ) ، طبع في مصر تحت اسم ( كشف الشبهات عن المشتبهات ) مطبعة للمعاهد سنة ١٣٤٠ هـ .
- ٩ - ( الدراري المضيئة ) في شرح الدرر البهية للشوكاني أيضاً ، مطبعة مصر الحرة سنة ١٣٢٨ هـ .
- ١٠ - ( الدرر البهية ) متن الدراري المضيئة . طبعت مع الشرح للتقدم .
- ١١ - ( الدر النضيد في إخلاص كلمة التوحيد ) ، إدارة الطباعة المنيرية .

سنة ١٣٥١ هـ ، طبعة المنار سنة ١٣٤٠ هـ .

١٢ — (الدواء العاجل في دفع الصدو الصائل) ، المطبعة المنيرية

سنة ١٣٤٣ هـ .

١٣ — (رفع الريب فيما يجوز ، ولا يجوز من الغيب) المطبعة المنيرية

سنة ١٣٤٢ هـ .

١٤ — شرح الصدور في تحريم رفع القبور . المطبعة المنيرية سنة ١٣٤٣ هـ

ثم طبع مع الرسالتين السابقتين له ، في مجلد واحد ، في مطبعة السنة المحمدية

سنة ١٣٤٧ هـ .

١٥ — (العقد الثمين في إثبات وصاية أمير المؤمنين) المطبعة المنيرية

سنة ١٣٤٨ هـ .

١٦ — (فتح القدير) الجامع بين فني الرواية والدراية من التفسير . مطبعة

مصطفى الحلبي سنة ١٣٤٩ هـ وهو تفسير الإمام الشوكاني .

١٨ — (الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة) طبع في الهند

سنة ١٢٠٣ هـ ثم في مصر بتحقيق وافي ، في مطبعة السنة المحمدية سنة ١٣٨٠

سنة ١٩٦٠ م .

١٨ — (القول المفيد في حكم التقليد) ، أو في أدلة الاجتهاد والتقليد

طبعة مطبعة المعاهد سنة ١٣٤٠ ، ومصطفى الحلبي سنة ١٣٤٧ هـ .

١٩ — (نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار) ، الحلبي سنة ١٣٤٧ هـ ،

العمانية سنة ١٢٥٧ هـ .

٢٠ — نزل من اتقى بكشف أحوال المنتقى ، وهو شرح مختصر للمؤلف

مختصره من شرحه الكبير (نيل الأوطار) ، طبع حجر بالهند سنة ١١٩٧ هـ .

٦ — حياته الخاصة :

هذا وقد كان وراء تفرغ الإمام الشوكاني ، لهذا التأليف وكثرة الإنتاج والتدريس ، حياته في كنف والده ، وكفايته له كل أسباب الحياة ووسائل العيش ، وقد ظل على هذا التفرغ إطلائاً ، وتأليفاً ، وتدريماً ، منعزلاً عن طلاب الدنيا ، ورجال الحكم والسياسة ، وكما قال عن نفسه : كان منجماً عن بني الدنيا ، لم يقف بباب أمير ، ولا قاض ، ولا محب أحدٍ من أهل الدنيا ولا خضع لمطلب من مطالبها ، راغباً في مجالسة أهل العلم والأدب وملاقاتهم ، والاستفادة منهم ، وإفادتهم <sup>(١)</sup> ، إلى أن اختير للقضاء ، وهو في السادسة والثلاثين من عمره ( سنة ١٢٠٩ هـ ) ، فتولى القضاء العام في مدينة صنعاء ، وكان ذلك في عهد الإمام المنصور ( علي بن العباس ١١٨٩ — ١٢٢٤ هـ ) وظل في القضاء مدة حكمه ، وحكم ابنه ( الإمام المتوكل علي الله أحمد ) ( ١٢٢٤ — ١٢٣١ هـ ) ( إلى أن توفي سنة ١٢٣١ هـ فبايع الإمام الشوكاني ابنه ( المهدي عبد الله ١٢٣١ — ١٢٥١ هـ ) ، ثم أخذ البيعة من جميع أمراء صنعاء ، وحكامها وجميع أفراد أسرته ، وجميع الرؤساء والأعيان ومما يذكر أيضاً ، أنه هو الذي أخذ البيعة لأبيه من قبله <sup>(٢)</sup> ، وفي عهد هذا الحاكم الأخير جمع الإمام الشوكاني بين القضاء والوزارة كلية ، فصار متولياً شئون اليمن الداخلية ، والخارجية <sup>(٣)</sup> ، وقد طنى هذا على تفرغه للعلم كل التفرغ ، ولكنه ظل على اشتغاله به إلى جانب أعبائه في القضاء والسياسة ، والإدارة سائراً في الناس

(١) البدر الطالع ج ٢ ص ٢٢٤ .

(٢) أنظر البدر الطالع ج ١ ص ٧٧ — ٧٩ ، ٢٧٦ ، ٣٧٧ ، ٤٦٤ ، ٤٦٧ .

(٣) أنظر البدر الطالع ج ٢ ص ٤ — ٢٤ ، نيل الوطر السيد محمد زبارة

أحسن سيرة<sup>(١)</sup>، متمماً بشخصية قوية ، لدى رجال الحكم جميعهم ، قبل اشتغاله معهم وأثناء اشتغاله مستمعيناً بهم ، على تنفيذ أوامر الشرع حتى على أقرب المقربين إليهم<sup>(٢)</sup> ، إلى أن توفى بصنعاء سنة ١٢٥٠ هـ<sup>(٣)</sup> .

• • •

---

(١) نفس المصدر ص ٢٩٨ .

(٢) البدر الطالع ج ١ ص ٤٦٥ .

(٣) نيل الوطر ص ٣٠٢ ، والموافق سنة ١٨٣٤ م .



الفقرة الثانية

ولاية الله والطريق إليها

دراسة على كتاب نظر الولي على حديث الولي



## منهج هذه الدراسة

يدور كتاب ( قطر الولي على حديث الولي على ثلاثة أقسام بارزة ، هي :

١ - بيان من هو الولي .

٢ - الطريق إلى ولاية الله .

٣ - أثر سلوك هذا الطريق في حياة الولي ، وفي منزلته عند الله .

وبذلك يتقابل مع أجزاء الحديث نفسه لأنه من الممكن تقسيمه أيضاً إلى ثلاثة أفكار عامة ، هي :

١ - « من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب » وهي تقابل القسم الأول من الكتاب .

٢ - « وما تقرب إلى عبدي بشيء أحب إلي مما افترضت عليه ، وما يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه » وهي تقابل القسم الثاني .

٣ - « فإذا أحببته ، كنت سمعه الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به ، ويده التي يبطش بها . . الخ الحديث » وتقابل القسم الثالث .

وهذه الأقسام الثلاثة من الكتاب ، يمكن أن تقسمها إلى أفكار رئيسية هي :

١ - مفهوم الولي في اللغة وفي القرآن الكريم ، والسنة الصحيحة .

٢ - أفضل الأولياء .

٣ - عدم عصمة الأولياء .

٤ - الكرامات بالنسبة للأولياء وجوازها ، ثم بيان التلوازم الأخرى

التي تقع لغير الأولياء ، من الفساق ، والكفار وغيرهم .

٥ - تحديد شخصيات الأولياء أو أصنافهم .

٦ — الطريق إلى ولاية الله .

٧ — أثر سلوك هذا الطريق في حياة الولي .

وقد سرت في هذه الدراسة ، على هذا المنهج تقريباً ، فدرست هذه الأفكار ، بالنسبة للإمام الشوكاني ، ثم بالنسبة للصوفية ، وغلاة الشيعة ، فجاءت مكونة من خمسة فصول .

الفصل الأول : ( من هو الولي ) ، وتناولات بيان هذا الولي في اللغة ، وعند جمهور علماء المسلمين ، ثم عند غلاة الشيعة والصوفية ، ثم ناقشت هذا المفهوم .  
والفصل الثاني : ( شخصيات الأولياء ) . وفيه بينت أصناف الأولياء وشخصياتهم عند الإمام الشوكاني ، وناقشت هذا الاتجاه عنده مبيناً إلى أي مدى استقام له المبدأ مع التطبيق .

والفصل الثالث : جعلته لبيان الطريق إلى الولاية عند الإمام الشوكاني ، ثم عند الصوفية ، ثم الموازنة بين الطريقتين .

والفصل الرابع : جعلته لبيان منزلة الإنسان عند الله ، حينما يصل إلى درجة حب الله ، واشتمل هذا الفصل على قسمين :

الأول : منزلة الإنسان الدينية حينما يتقرب إلى الله .

والثاني . في الكرامات التي يمكن أن تضاف إلى ذلك الشخص ، ونظرة الشوكاني لها ، ونظرة للصوفية ، والفلاسفة من الإشرافيين .

ثم الفصل الأخير : وهو أفضل الأولياء ، وقد اشتمل على قسمين أيضاً :

١ — بيان رأى الإمام الشوكاني ، في من هو الأفضل .

٢ — ثم رأى الصوفية ، مع مناقشة آرائهم .

وأخيراً ، خاتمة لهذه الدراسة .

# الفصل الأول

من هو الولي ؟

(١) مفهوم كلمة « ولي » في اللغة وعند جمهور المسلمين :

شاعت هذه الكلمة ( كلمة ولي ) في اللغة أول ما شاعت بمعناها العام . ثم جاء القرآن الكريم فاستعملها بذلك المعنى العام أي الجاع بين ناحيتي الخير والشر ، أو كما يقول ابن تيمية في جانب أولياء الرحمن وجانب أولياء الشيطان وشاعت أيضا تلك الكلمة في حديث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في جانب أولياء الله في الأغلب والأعم كما في الحديث الذي معنا . وفهمها الصحابة رضي الله عنهم ، ومن بعدهم ممن سار على سنتهم واستعملوها في جانب الخير ، على أنها الوصف الذي يجب أن يكون الإنسان عليه في الحدود التي حددها لها القرآن الكريم في جانب أولياء الله ، وهم المسلمون عموما .

ولكن الذين تشيعوا أو تصوفوا ، خصصوا هذا للمنى فأدخلوا فيه عناصر خييلة أو مبتدعة لاصلة لها بالإنسان للمثالي في القرآن الكريم كما تفيده كلمة « ولي » ، فوصفوا بها أشخاصا معينين ، إما من آل البيت رضي الله عنهم ، وإما من شيعة آل البيت ، وإما من المتصوفة وأصبحت كلمة « ولي » - في الإطلاق الشعبي العام أو مافوق الشعبي ودون التحديد السلفي - تطلق على رجل التصوف أو الشريف المنتسب إلى آل البيت الذي يدهي ذلك ليتكسب من وراء هذا الادعاء . مع أنه لا يحق لأحد أن يطلق هذه الكلمة على نفسه ولا على أي شخص آخر ، سوى من نص عليه القرآن الكريم وهم الصحابة رضي الله عنهم . مع أنها وصف لمن نال محبة الله ، أو هي غاية الكل يسعى

إليها ويجب أن يتحقق بها ، ولا ندري من الذى تحقق بها فعلا ومن الذى  
يتحقق إلا يوم تأتى كل نفس تمجادل عن نفسها وتوفى كل نفس ماعامت . إذن  
سنحلل معنى هذه الكلمة انزى أنها ترجع فى هذه الناحية على كلمة صوفى ،  
ولنعرف لماذا أطلقها الصوفية على كبار متصوفهم دون الاكتفاء بكلمة صوفى .  
فى القاموس المحيط (الولى) : « القرب والدنو والمطر بعد المطر » .  
و (الولى) : الاسم منه والمحبة والصديق والنصير . و (الولاية) : الإمارة  
والسلطان ، والمولى : المعتق والمعتق ، والصاحب والقريب ، والولى والرب ،  
والناصر والمحبة .

ويشير (الشوكانى) إلى هذا المعنى فى (قطر الولى) بقوله : « قال فى  
المصباح ، والولى ضد العدو انتهى . والولاية ضد العداوة وأصل الولاية المحبة  
والنقرب كما ذكره أهل اللغة ، وأصل العداوة البغض والبعد » . ويذكر فى  
تفسيره أن « الولى فى اللغة : القريب . والمراد بأولياء الله ، خلص للؤمنين  
كأنهم قربوا من الله سبحانه بطاعته واجتناب معصيته ، وقد فسر سبحانه  
هؤلاء الأولياء بقوله : « الذين آمنوا وكاوا يتقون » أى يؤمنون بما يجب  
الإيمان به ويتقون بما يجب عليهم اتقاؤه من معاصى الله سبحانه » <sup>(١)</sup> فكان  
هذا الإيمان وهذه التقوى هما سبب القرب من الله .

ويذكر ابن تيمية هذا المعنى القوى الذى قدمه الشوكانى لتلك الكلمة  
فى كتابه (الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان) ثم يثنى بقوله : « وقد  
قيل : إن الولى سمي ولياً من مولاته للطاعات أى متابعتها لها « ويقابل بين الولى  
والعدو على أساس من القرب والبعد » <sup>(٢)</sup> .

(١) فتح القدير ج ٢ ص ٤٣٦ .

(٢) الفرقان ص ٥ ينظر أيضاً مجموعة الرسائل والمسائل ج ١ ص ٤٠ ، ٤١ .

وهذا المعنى الذى يدور بين الحب والقرب والنصرة هو الذى أراده القرآن الكريم من كلمة (ولى) ومشتقاتها فى كل موضع أتى بها فيه سواء فى جانب أولياء الله ، أو فى جانب أولياء أعداء الله . وقد أحصيت تلك المواضع فبلغت ثمانين موضعاً : أربعة وخمسون منها فى جانب أولياء الله ، وستة وثلاثون فى جانب أولياء الشيطان وأعداء الله<sup>(١)</sup> . وكلاهما قد أتت فيها تلك الكلمة بالمعنى اللغوى المتقدم . فمن ذلك قوله تعالى : (ألا لمن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون)<sup>(٢)</sup> . وقد فسر (الدكتور الشيبى) هنا الأولياء بالأحباء والمقربين إلى الله<sup>(٣)</sup> كما تقدم لنا تفسير الشوكانى لها بذلك وكما سيأتى تفسير المفسرين لها بهذا المعنى أيضاً وقوله تعالى : (هنالك الولاية لله الحق)<sup>(٤)</sup> بالفتح ، فقد قال فيها الإمام (أبو بكر السجستانى)<sup>(٥)</sup> (والولاية بالفتح : النصرة والربوبية ومنه تلك الآية المتقدمة ، يعنى يومئذ يتولون الله ويؤمنون به ، ويتبرءون مما كانوا يعبدون)<sup>(٦)</sup> . وفى الإيمان بالله والتبرؤ من عبادة غيره بعد الكفر مافيه من معانى القرب من الله . ويذكر الشوكانى فى معناها : (والمعنى هنالك ، أى فى ذلك المقام النصرة لله وحده

- 
- (١) ينظر المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم مادة (ولى) وقارن أيضاً للصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ١٥ .  
 (٢) سورة يونس آية ٦٣ .  
 (٣) الصلة بين .. نفس المصدر والصفحة .  
 (٤) سورة الكهف آية : ٤٤ .  
 (٥) المتوفى سنة ٣٣٠ هـ .  
 (٦) نزهة القلوب فى تفسير غريب القرآن هامش المصحف طبعة المكتبة السعيدية .

لا يقدر عليها غيره<sup>(١)</sup> . وقوله : ( ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله فقد خسر خسرانا مبينا )<sup>(٢)</sup> ويكفي أن تدبر الآيات في سياقها فسنجد تلك الكلمة فيها لم تخرج عن معناها اللغوي وإن أحيط بما يفسرها في ذلك المقام من الشرهيات أو بما يتفق مع جوها العام الذي جاءت فيه .

ومن ثم فليس لنا كما يقول ( الأستاذ الدكتور محمود قاسم ) أن نخرج هذا المصطلح عن المعنى الذي حدده القرآن بلسان عربي مبين .

ولننظر موقف المفسرين والعلماء المسلمين من أهل السنة وغيرهم من تلك الكلمة ونظرتهم إلى مدلولها<sup>(٣)</sup> . يقول ابن حجر العسقلاني في تفسير تلك الكلمة ( المراد بولي الله : العالم بالله تعالى المواتب على طاعته المخلص في عبادته ) ويعلق الإمام الشوكاني على ذلك بأن هذا التفسير ( هو المناسب لمعنى الولي المضاف إلى الرب سبحانه )<sup>(٤)</sup> .

ويفسر ابن جرير الطبري الأولياء في قوله تعالى : ( ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ) بأنهم أنصار الله والأولياء جمع ولي وهو النصير وقد بينا ذلك بشواهد<sup>(٥)</sup> . ثم ينقل الطبري ما روى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : ( إن من عباد الله لأناساً ما هم بأنبياء ولا شهداء يغبطهم الأنبياء والشهداء يوم القيامة بمكانهم

---

(١) فتح القدير ج ٣ ص ٢٧٨ .

(٢) سورة النساء آية : ١١٩ .

(٣) حالة إطلاقها أو إضافتها إلى الله سبحانه وتعالى فقط .

(٤) فطر الولي في تفسير كلمة : ( ولي ) .

(٥) تفسير الطبري ج ١٥ ص ١١٨ وتظهر الفهارس اللغوية لهذا الجزء

وما قبله في تفسير مادة ولي .



من الله ، قالوا : يا رسول الله أخبرنا من هم وما أفعالهم ؟ فإننا نحبهم ، لذلك ،  
قال : هم قوم تحابوا في الله [روح الله] على غير أرحام بينهم ولا أموال يتعاطونها  
فوالله إن وجوههم لنور وإنهم لعل نور لا يخافون إذا خاف الناس ولا يحزنون  
إذا حزن الناس وقرأ هذه الآية : ( ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم  
يحزنون )<sup>(١)</sup> . ثم يملق الطبري على هذا : « والصواب من القول في ذلك  
أن يقال : ( الولي ) أعمى ولي الله : هو من كان بالصفة التي وصفه الله بها وهو  
الذي آمن واتقى كما قال الله : ( الذين آمنوا وكانوا يتقون ) »<sup>(٢)</sup> .

ويعرفنا الفخر الرازي بالولي فيقول : « أما أن الولي من هو ؟ فيدل  
عليه القرآن والخبر والأثر وللمعقول » .

أما القرآن فهو قوله تعالى في هذه الآية : « ألا إن أولياء الله الخ »  
« الذين آمنوا وكانوا يتقون » فالإيمان هنا إشارة إلى كمال القوة النظرية ،  
والتقوى إشارة إلى كمال النوة العملية ، ويستدل عليه من الأخبار برواية  
عمر رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم فيهم « هم قوم تحابوا في الله » الخ  
الحديث المتقدم . ويروى من الآثار عن أبي بكر الأصم : أولياء الله :  
« هم الذين تولى الله هدايتهم بالبرهان ، وتولوا القيام بحق عبودية الله تعالى  
والدعوة إليه » .

وأما للمعقول فأساسه الاشتقاق لأن الولي معناه القريب ، والقرب من الله  
تعالى ليس قرباً مكانياً ، بل المراد به الاستغراق في معرفة الله والإيمان بقدرته  
والثناء عليه وطاعته وهذا هو غاية القرب من الله . « فهذا الشخص يكون

(١) نفس المصدر ص ١٢١ .

(٢) نفس المصدر ص ١٢٢ ، ١٢٣ وينظر تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٤٢٢ .

وليألفه تعالى ، وإذا كان كذلك كان الله تعالى ولياً له أيضاً كما قال الله تعالى :  
 « الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور » . ويجب أن يكون  
 الأمر كذلك لأن القرب لا يحصل إلا من الجانبين . وقال المتكلمون :  
 ولي الله من يكون آتياً بالاعتقاد الصحيح المبني على الدليل ، ويكون آتياً بالأعمال  
 الصالحة على وفق ما وردت به الشريعة <sup>(١)</sup> .

ويرى العلامة أبو السحود أن المراد بالقرب الذي يدل عليه كلمة الولي  
 هنا ، هو القرب الروحاني كما يدل على ذلك كل من الإيمان والتقوى اللذين  
 يرتبطان بهذه الكلمة . ثم يستطرد فيذكر ما ذكره الفخر الرازي من أنهم  
 الذين تولى الله هدايتهم بالبرهان ، ويذكر ما ذكره كل من العاصري وابن كثير  
 من الروايات والأخبار عن الرسول صلى الله عليه وسلم في وصفهم <sup>(٢)</sup> . ويتفق  
 الإمام النسفي في كل ذلك مع هؤلاء للمفسرين <sup>(٣)</sup> .

وفي ضوء هذه المعاني فإن الإمام الشوكاني يرى أنه لا بد لمن يريد أن  
 يكون من الأولياء ، أن يكون متمسكاً بكتاب الله وحسنه رسوله صلى الله عليه  
 وآله وسلم مقتدياً به في أقواله وأفعاله ، وأزناً لكل عمل يأتي به بميزان الكتاب  
 والسنة ، ويستدل لذلك بعمر رضى الله عنه فإنه مع كونه من كبار الأولياء  
 ومع كون الرسول صلى الله عليه وسلم شهيداً له بأنه من المحدثين ، فلم يكن يعتمد  
 على ذلك بل كان دليله الكتاب والسنة في كل ما يعمل وما يدع ، « فكان  
 يشاور الصحابة رضى الله عنهم ويشاورونه ، ويراجعهم ويراجعونه ويحنج

(١) مفاتيح الغيب ج ٥ ص ١٤ .

(٢) هامس ص ٣ من مفاتيح الغيب للرازي ج ٥ .

(٣) تفسير النسفي ج ٢ ص ٢٦ .

عليهم ويحتجون عليه بالكتاب والسنة ويرجعون جميعاً إليهما<sup>(١)</sup> .  
« ومن خالف هذا ممن يطلق عليه اسم الولي فليس من أولياء الله عز وجل »<sup>(٢)</sup> .

إذن فالمراد من كلمة ولي في القرآن الكريم في حال للدخ وفي حال نسبتها إلى الله سبحانه وتعالى هو المحبة أو القرب أو الحماية والنصرة من الجانبين ، جانب الحقوق وجانب الخلق سبحانه ، وهي المعاني القنوية لتلك الكلمة . وتلك المعاني الثلاثة التي تدور فيها هذه الكلمة حينما يسمى بها الشخص ، معان عامة شاملة لكل ما من شأنه أن يقرب إلى الله حسب المفهوم الشرعي السابق للقرآن الكريم والحديث الشريف ، وحسب روح الإسلام العامة التي جاءت فجعلت الناس سواسية ، لا فضل لعربي على عجمي إلا بالتقوى ، إذ التقوى محلها القلب . وأن الإسلام يجمع بين الدين والدنيا . فاستخدام كلمة الولاية بمعنى مخالف يخدم غرضاً شخصياً أو قضية خاصة لا صلة لها حينئذ بالدين وإن ادعى ذلك أصحاب هذا الرأي .

ويجب أن نلاحظ أن هذه الآيات التي تحدثت عن الولاية والأولياء ، إنما تنفي أول ما تنفي صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين نصرروه وهزروه ووقروه وآدوه ، وجاهدوا معه كما قال القرآن الكريم فيهم . ( فالذين آمنوا به وهزروه ونصروه واتبعوا النور الذي أنزل معه ، أولئك هم المفلحون )<sup>(٣)</sup> . فهي تشير إلى أعمالهم لا إلى أنسابهم ، فإذا كانوا أولياء الله فذلك لأنهم نصرُوا دينه .

---

(١) قطر الولي في ( الواجب على الولي فيما يصدر من أعمال ) .

(٢) نفس المصدر .

(٣) سورة الأعراف آية : ١٥٢ .

وفي ذلك يقول ( الدكتور أبو العلا عفيفي ) : « ومن أوائل هذه الصفات ( صفات الولي ) وأقدمها أن الولي شخص يؤيده الله وينصره . وقد ظهر هذا المعنى في الإسلام قبل ظهور النصوص وأولياء الصوفية . أى ظهر منذ ابتدأت الدعوة إلى الإسلام ، وكان معنى الولاية نصره الله للعبد لنصرته لدين الله ، فالذين جاهدوا في الله كانوا أوليائه ، وكذلك الذين اضطهدتهم قريش وآذتهم من أجل إسلامهم ، كل هؤلاء كانوا أولياء الله حسب النصوص القرآنية الواردة فيهم ، وفيهم جميعا نزلت الآية : ( ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ) وورد الحديث : « من آذى لي وليا فقد آذاني ... » (١) .

وهكذا كان استعمالها ، وظلت النظرة إليها بهذا المعنى إلى أن دخلت أوساط الشيعة ثم في دائرة الصوفية فأطلقتوها على أئمتهم ومشايخهم ، مرادين فيها اعتبارات أخرى غير هذه الاعتبارات الإسلامية (٢) ، وأصبح لها مفهوم آخر إلى جانب المفهوم القرآني الخاص .

وعلى هذا فإذا قال ( نيكولسون ) : « ويطلق المسلمون اسم الولي على الرجل الذي وصل إلى مقام الفناء عن ذاته وإرادته وبقى بالإرادة الإلهية » (٣) فليس المراد بهم المسلمون الذين ساروا على النهج الحمدي ، وإنما هم الذين قال الجرجاني على لسانهم في كتاب التعريفات : « إن الولاية هي قيام العبد بالحق عند الفناء عن نفسه » (٤) وهم الصوفية الذين أخذوا هذه الكلمة

(١) التصوف الثورة الروحية في الإسلام ص ٢٩٦ .

(٢) قارن ( الدكتور أبو العلا ) في المصدر للتقدم في نفس الصفحة .

(٣) في التصوف الإسلامي وتاريخه ص ١٥٧ .

(٤) الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٢٦ .

من غلاة الشبهة وأطلعوها على للمتازين منهم حسب قواعدهم ومبادئهم . تلك المبادئ التي قال فيها ابن تيمية ، إنها من جنس الطامات فإنه من المعلوم ، باتفاق الناس أن حال البقاء أكمل من حال الفناء ، وهذه حال الأنبياء والمرسلين والملائكة المقربين ، ومعلوم أن الرسل يدعون العباد إلى الله تعالى ويعلمونهم ويجهلونهم ويأكلون الطعام ويمشون في الأسواق فلو كانت تلك الحال أكمل لسكان من لم يرسل أكمل من الرسل وهذا خلاف دين المسلمين واليهود والنصارى ولسكنه يوافق غالبية الصابئة من المتفلسفة<sup>(١)</sup> .

فمنا الفناء الذي يشير إليه ( نيكولسون ) ليس من الإسلام في شيء وإنما يمكن أن نرده إلى فلسفة أفلوطين<sup>(٢)</sup> كما مل أكبر من العوامل التي تأثر الصوفية بها . ذلك الذي يقول : « نعتزل العالم الخارجي ولننوجه بكليتته

---

(١) بغية المرتاد في الرد على القرامطة والباطنية ص ٢٣ .

(٢) فيلسوف مصري متصوف . حذق الفلسفة اليونانية ، ودان بالديانة المسيحية . بعد أن سطت عليها يد الغنوص بالتأويل والتحوير والتبديل ، وخططها بالسحر والأساطير ، والعقائد الوثنية ، وقد عاش في أول القرن الثالث الميلادي وتلقى علومه الفلسفية في الإسكندرية ، وروما ، وبعض مدن الشرق .

والغنوصية : شعبة دينية فلسفية متعددة الصور ، مبدؤها أن العرفان الحق ، هو الكشف عن طريق الحدس التجريبي الحاصل عن اتحاد العارف بالمعروف . لا العلم بواسطة المعاني المجردة والاستدلال . فهي نوع من الصوف يزعم أنه المثل الأعلى للمعرفة ، ويعتقد أنه ليست هناك حواجز أو فروق بين الأديان بعضها وبعض ، سواء كانت يهودية أو مسيحية ، أو وثنية . ومن هنا كان خطرها على الأديان وتأثيرها السيئ عليها . وهي مأخوذة من اللفظ اليوناني « غنوسيس » يعني « معرفة » وقد نشأت في القرن الأول الميلادي بتأثير اختلاط الثقافة اليونانية بثقافة الشرق ودياناته في ذلك الحين .

فهو الداخل ، ولنجهل كل شيء حتى كوننا نحن الذين نتأمل ،<sup>(١)</sup> .  
وبناء عليه فليس ذلك الشخص الذى يتصف بمثل هذه الحالة أو يدين بها  
من الولاية القرآنية في شيء .

والولى هو : المسلم ، والأولياء هم : المسلمون كلهم ، لأن الله اتخذهم أولياءه في  
مقابلة أعدائه الكافرين به الذين ذكرهم أول سورة الممتحنة محذراً المؤمنين  
منهم في قوله : ( يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا هدى وعدوكم أولياء ... ) .

(ب) مفهوم الولاية عند خلاصة الصوفية ، وصلة ذلك بمفهوم الإمامة عند  
خلاصة الشيعة :

رأينا كيفية دلالة كلمة ( ولى ) وأولياءه في القرآن الكريم ، وأنه يعنى بها  
محاببة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، الذين والوه ونصروه ، وتمرضوا  
للاضطهاد والتعذيب من أجل نعمة دين الله ، وأنه لا مانع بعد ذلك من أن  
تطلق تلك الكلمة على من ينطبق عليه نفس ذلك المعنى المتقدم ، أو على من  
تشبه حاله حالهم على العموم .

لكن يظهر أن الشيعة بهرتهم تلك الكلمة ، وما تنطوى عليه من معنى  
فعل السحر في نفوس الناس ، فأطلقوها أحياناً على أئمتهم ، وعلى كبار

---

(١) تاريخ الفلسفة اليونانية ص ٢٨٩ — ٢٩٠ ، وينظر أيضاً كتاب  
( التلويحات ) للسهروردى الحلبي ضمن مجموعة في الحكمة الإلهية ص ١١٣ ،  
٤٠٦ ، ٢٤٤ ، ٤٠٦ . فهناك يصرح السهروردى بأن نظرية الفناء هذه مأخوذة  
من أفلاطون . وهذا وإن لم يكن دقيقاً كل الدقة ، إلا أنه يدل على أن  
هؤلاء المتفلسفين من الصوفية إنما أخذوا هذا المذهب وغيره من المذاهب الفلسفية  
الأخرى عن مصادر أجنبية عن الدين الإسلامى .

الدهاء فيهم ، ولو كانوا على ضد ما تحمل تلك الكلمة من معنى حسب الإطلاق اللغوي ، وحسب إطلاق القرآن الكريم لها في حال المدح . ثم أضفوا على ذلك الإمام صفات باطنية لا يمكن توفرها في غيره حسب زعمهم ، لتحقيق بعض الغايات السياسية والاجتماعية ، فأصبحت محصورة في طائفة خاصة بعد أن كانت صفة محتملة لأي إنسان يقوم بنصرة دين الله من عباده للمسلمين . ولم يلبث إطلاقها بهذا المعنى غير الشرعي أن نشأ في الأوساط الصوفية أيضاً ، وهو إن لم يأخذ الصفة السياسية كاملة إلا أنه قد أخذ سفة لاهوتية ، هي خليط من أديان سابقة مملوكة وغير مملوكة وثقافات أجنبية فيها المعنى الإلهادي ظاهر .

#### ١ — الوصاية :

وقد بدأ تحريف تلك الكلمة ( كلمة ولي ) في أوساط الشيعة ، حين تزيدوا في معناها ، وحين بدأوا يطبقونها على أول ولي في دوائهم أو إمام ، وهو أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ( رضى الله عنه ) ، فالفضل بن العباس ابن أبي لمب يصف علياً ( رضى الله عنه ) لمعنى سياسى بأنه ولي عهد رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) في الوقت الذى يصفه فيه بأنه ( ولي الله ) وذلك في قوله :

وكان ولي للعهد بعد محمد      على وفي كل المواطن صاحبه  
على ولي الله أظهر دينه      وأنت مع الأشقيين فيمن تحاربه<sup>(١)</sup>

(١) يرد على الوليد بن عقبة بن أبي معيط في اتهامه لبني هاشم بتدبير قتل عثمان ( رضى الله عنه ) ينظر الصلة بين التصوف والنشيع ج ٢ ص ١٥ ويلاحظ أننا نعتبر علياً ( رضى الله عنه ) من كبار الأولياء من وجهة للنظر القرآنية فقط على أنه صحابي جليل . أنظر « دراسات في الفلسفة الإسلامية للاستاذ الدكتور محمود قاسم ص ١٢٩ ، ١٣٠ .

يشير بذلك إلى فكرة الوصاية التي تدعيها الشيعة لدى بن أبي طالب وبنبيه<sup>(١)</sup>، والتي يعتمدون عليها في حصرهم للإمامة فيهم، لأنهم في نظرهم من طينة غير طينة سائر البشر، « طينة مكنونة تحت العرش، أسكن الله فيها النور، فكانوا بشرأ نورانيين، أو هم بشر إلهيون، لأن النور الذي هو الله حل في عبد للمطلب. ثم صار في أبي طالب ثم صار في محمد (صلى الله عليه وسلم) ثم صار في علي بن أبي طالب، فهم آلهة كلهم »<sup>(٢)</sup>. فهي فكرة غنوصية راموا من ورائها بيان قداسة أهل البيت حفاظاً على بقاء السلطة السياسية فيهم، وكان لها أثرها فيما بعد في دائرة المنصوفة في ظهور مذاهب الحلول والاتحاد ووحدة الوجود، على ألسنة أوليائهم. وهي إحدى رواسب نظريات الفرس النديعة في تأليههم للملوك « وقولهم بالنور الذي ينتقل من ملك إلى آخر »<sup>(٣)</sup>.

وعلى هذا الأساس رأيناهم يثبتون الولاية لدى بن أبي طالب (رضي الله عنه) ثم ينقلونها إلى الأئمة من بعده.

### ٢ — العلم الدني :

وهناك صفة ثانية أضيفت إلى مفهوم الولاية عند الشيعة والصوفية، وهي صفة العلم الدني الذي أخذه على بن أبي طالب عن الرسول كما قالوا، ثم ورثه لإمامهم، ويرجعون هذا أيضاً إلى فكرة الوصاية التي قالوا بها، وإلى المؤاخاة

(١) ينظر : الصلة بين التصوف والتشيع ج ١ ص ٥٥، ٧٨، ١٩٢، ٢٠٦، ج ٢ ص ٢٣.

(٢) المصدر المتقدم ج ٢ ص ١٠، ثم ص ١٩٢ من كتاب فرق الشيعة ص ٤٣.

(٣) الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ١٠ قارن القاضي عبد الجبار في المغني ج ٢٠ ص ١٢، ١٣.



التي عقدتها الرسول (ﷺ) بينه وبين علي رضي الله عنه وإلى الحديث الذي وضعوه وهو : « أنا مدينة العلم وعلي بابها ، فمن أراد العلم فليأت الباب » <sup>(١)</sup> .  
وبهذا فقد نسب إليه للتصوفة علم الباطن وخصوه « بأنه تلقى أسرار التأويل من النبي صلى الله عليه وسلم » ، فجعل للتصوفة في البلاد الإسلامية يكادون يجمعون على أنهم يقتبسون طريقته من الإمام علي كرم الله وجهه ... بل يصرحون أنهم أخذوا عنه الحكمة كما يقول ابن أبي الحديد : « ولهذا نجد للباحث الدقيقة في التوحيد والمثل ، مبنوثة عنه في فرش كلامه وخطبه ، ولا نجد في كلام أحد من الصحابة والتابعين كلمة واحدة من ذلك ، وإذن فليس بمجيب أن نجد بعض العناصر الشيعية في التصوف » <sup>(٢)</sup> . وفي هذا ما يلقى لنا ضوءاً على ذلك التزاوج الذي نراه بين التشيع والتصوف ، والذي يتجلى في تصوير أولياء الصوفية بصورة ولي الله علي بن أبي طالب ، وإسناد ما يقال في أئمة الشيعة إلى أولياء الصوفية <sup>(٣)</sup> . ومن ذلك وصف « التسترى » <sup>(٤)</sup> .  
« للأولياء بأنهم » لا يزالون ينقلون من حال إلى حال ومن علم إلى علم ، فهم أبدأ في التزديد من العلم فيما بينهم وبين ربهم <sup>(٥)</sup> . « وصفة العلم اللدني هذه ،

(١) المصدر السابق ص ٢٢ . وقد أورد الشوكاني هذا الحديث وحديثاً آخر بمعناه في الموضوعات من كتابه ( الفوائد المجموعة في الأحاديث للموضوعة ) ص ٣٤٨

(٢) دراسات في الفلسفة الإسلامية ص ١٢٨ ، ١٢٩ .

(٣) ينظر الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٢٢ ، ٢٣ ، وحقائق التفسير لأبي عبد الرحمن السلمي ورقة ٦٣ .

(٤) أبو محمد سهل بن عبد الله التسترى ، توفي سنة ٢٨٣ هـ :

(٥) تفسير القرآن العظيم ص ٤٦ .

واختصاص على رضى الله عنه بالتأويل هو والأئمة من بعده<sup>(١)</sup> كما اختص محمد صلى الله عليه وسلم بالتنزيل ، حسبما يدعون ، جنباتهم يسندون إلى الأئمة أو الأولياء صفة العصمة وربما جعلوهم يزيدون فيها على الرسول ، ويحتجون لذلك بأن الرسول معه الوحي ينبيه فلا يقع في خطأ ، أما الإمام فليس معه الوحي فهو معرض للخطأ في إيصال العلم الأدنى أو للتأويل الباطنى إذا لم يكن معصوماً<sup>(٢)</sup> .

وقد بدأت هذه الفكرة من هشام بن الحكم أحد تلاميذ الإمام جعفر الصادق وأنصاره بعد وفاة الصادق ، ولزمت التشيع ولم تنفصل عنه<sup>(٣)</sup> بل

(١) دراسات في الفلسفة الإسلامية ص ١٢٨ ، الصلة بين التصوف والتشيع ج ١ ص ١٣٥ ، ١٢٤ ، ١٢٥ ، ٧٦ . وروى الشهرستاني عن أصحاب أبي هاشم ابن محمد ابن الحنفية : « أن لكل ظاهر باطنا ، ولكل شخص روحاً ، ولكل تنزيل تأويلاً ولكل مثال في العالم حقيقة . والمنتشر في الآفاق من الحكم والأسرار مجتمع في الشخص الإنسانى : وهو العلم الذى استأثر به على عليه السلام ثم ابنه محمد بن الحنفية وهو أفضى ذلك السر إلى ابنه أبى هاشم ، وكل من اجتمع فيه هذا العلم فهو الإمام حقاً » : الصلة بين التصوف والتشيع ج ١ ص ١٢٤ نقلاً عن الملل والنحل ج ١ ص ٢٤٣ . وربما كانوا هم الذين يضيفهم للقاضى عبد الجبار بقوله « وربما قالوا لا بد أن يزيد ( الإمام في العلم على الرسول في بعض حالاته ) » المغنى ج ٢ ص ١٤ .

(٢) الصلة بين التصوف والتشيع ج ١ ص ١٤٦ . ج ٢ ص ٦٢ . ٦٤ ومنهاج السنة النبوية لابن تيمية ص ٢٢٦ . المغنى للقاضى عبد الجبار ج ٢ (الخاص بالإمامة) ص ١٤

(٣) منهاج السنة النبوية ص ٢٢٦ ، والصلة بين التصوف والتشيع ج ١ ص ١٤٦ ، ١٤٧ . ج ٢ ص ٦٢ . وهشام هذا أحد الشيعة المتكلمين من الكوفيين توفى سنة ١٩٩

(٤) الصلة بين التصوف والتشيع ج ١ ص ١٤٨ .

كما كدت، وتبجح بإعلانها معتنقوها بعد ذلك وخاصة في دوائر الشيعة الإمامية،  
ثم الإمامية الإثني عشرية<sup>(١)</sup> التي ماتزال موجودة إلى اليوم .

### ٣ — العصمة :

وبما أن الصوفية يدينون بعقيدة الشيعة في أن للقرآن ظاهراً وهو التنزيل  
وهو ما جاء به محمد بن عبد الله ﷺ وباطناً وهو التأويل<sup>(٢)</sup> وهو ما تكفل  
بديانته أئمة الشيعة وأولياء الصوفية حسب نظرية العلم الوراثي أو القدر المتقدمة،  
فقد وصفوا أوليادهم أيضاً بالعصمة ، فكانهم أشركوهم مع أولياء الشيعة  
أو أعتهم في ذلك أو قابلوا بينهم وبين الأنبياء ، فالأنبياء يبلغون رسالة التصوف  
أيضاً ، والاثنان وجهان لحقيقة واحدة<sup>(٣)</sup> ، وكما سيتبين لنا من مقارنة  
الصوفية أوليادهم بالأنبياء وأن الولاية ما هي إلا نبوة باطنية وهي لاتزال  
« في الدنيا والآخرة لأن الوحي الإلهي والإنزال الرباني لا ينقطع إذ به حفظ  
العالم » . فكيف يكون للصوفي نبي ولاية ورسولا باطناً ولا يكون  
معصوماً<sup>(٤)</sup> ؟ .

(١) المغني للقاضي عبد الجبار ج ٢٠ (الكلام في النبوات) ص ٢٤٨ ، ٢٥٦ ،  
ومنهاج السنة النبوية لابن تيمية ص ٢٢٦ ، ٢٢٨ ، ورأس الحسين (رضي الله عنه)  
لابن تيمية ص ٥ .

(٢) ينظر على سبيل المثال : تفسير علي بن إبراهيم ص ٨٧ ، الصلة بين التصوف  
والتشيع ج ٢ ص ٢٣ ، ٥٥ ، ٦١ ، ٩٧ ، ٩٩ ، ج ١ ص ٧٦ ، ١٢٤ ، ١٣٥ .  
ودراسات في الفلسفة الإسلامية ص ١٢٨ ، تفسير القرآن العظيم للتستري ص ٣  
والرسالة القشيرية ص ٤٣ .

(٣) الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٦٣ .

(٤) نفس المصدر ص ٦٥ .

وتستوى هذه العصمة في كلام من أظهر منهم أنه سنى وفي كلام من أعلن  
منهم أنه شيعي أو باطني على حد سواء فالقشيري يرى : « أن من أجل  
الكرامات التي تكون للأولياء دوام التوفيق للطاعات والعصمة من المعاصي  
والمخالفات »<sup>(١)</sup> والشاذلي (أحمد) : « يرى في غير لبس ولا إبهام أن من خواص  
القطب ، إمداد الله له بالرحمة والعصمة والخلافة والنبابة »<sup>(٢)</sup> . ويرى ابن هريفة  
« أن من شرط الإمام الباطن أن يكون معصوماً وليس الظاهر إن كان غيره .  
يكون له مقام العصمة »<sup>(٣)</sup> . « وأن تلقيات الموحدين تكون بحسب تجربته  
وصحة قصده وعصمته في طريقه »<sup>(٤)</sup> .

ويجب أن ننبه إلى أن الصوفية في كثير من الأحوال قد يهترون عن  
العصمة بالحفظ مثل ما قال السكلاباذي : « ولطائف الله في عصمة أنبيائه وحفظ  
أوليائه ، من الفتنة أكثر من أن تقع تحت الإحصاء والعد »<sup>(٥)</sup> . فنجد هنا  
مقابلة بين عصمة الأنبياء ، وحفظ الأولياء ، وهذه المقابلة قد أوردها القشيري  
أيضاً بذلك الأسلوب الذي يعطى أنهما بمعنى واحد ، أو على الأقل أن العصمة  
قد تكلم فيها بالنسبة للأولياء<sup>(٦)</sup> : « فإن قيل فهل يكون الولي معصوماً ،

(١) الرسالة القشيرية ص ١٦٠ .

(٢) الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٦٥ .

(٣) الفتوحات المكية ج ٣ ص ١٨٣ .

(٤) رسائل ابن عربي ، كتاب التراجم ص ٤ عن الصلة بين التصوف والتشيع

ج ٢ ص ٦٥ .

(٥) التعرف لمذهب أهل التصوف ص ٩٩ عن الصلة بين التصوف والتشيع

ج ٢ ص ٦٢ .

(٦) قال صاحب (تحفة الأصفياء) : « العصمة في حق غير الأنبياء جائزة .

وسؤال الجائز جائز . هامش ص ١٢ .

تهيل : أما وجوبها كما يقال في الأنبياء فلا ، وأما أن يكون محفوظاً حتى لا يمر  
على الذنوب إن حصلت هنات أو آفات أو زلات فلا يمنع ذلك في وصفهم ،<sup>(١)</sup>  
ونلاحظ أنه تلطف في إثبات الحفظ أو تلك العصمة حتى أثبتهما للأولياء ،  
فنفس إيراد السؤال في أن الولي يكون معصوما وطريقة إجابته بقوله « أما  
وجوبها كما في الأنبياء فلا » الخ ، يفهم منه أن الحفظ هنا مراد به العصمة  
أو ما يقرب منها ، وخاصة أنه أورد هذا السؤال بعد تعريفه للولي ، وأنه « من  
توالت طاعته من غير تخلل معصية » أو « هو الذي يتولى الحق سبحانه حفظه  
وحرصته على الأدامة والتوالي فلا يخلق له الخذلان الذي هو قدرة العصيان ،  
ولمّا يديم توفيقه الذي هو قدرة الطاعة »<sup>(٢)</sup> ثم بعد ذلك جعل من كرامات  
الولي دوام التوفيق للطاعات ، والعصمة عن المأمى والمخالفات ، كما تقدم .  
فقد أطلقوا الحفظ في جانب الأولياء ، ولكن أرادوا به العصمة التي تكون  
للأنبياء<sup>(٣)</sup> ، فإننا إذا حللنا معنى « الحفظ » وجدناه بمعنى « المنع » ، و« العصمة »  
هي « المنع » ، كما أننا إذا نظرنا إلى مجمل أحوالهم وعباراتهم وجدناهم يقصدون  
بالحفظ العصمة بعينها<sup>(٤)</sup> ، كما قال ابن تيمية : « والغلبة في المشايخ قد يقولون

(١) الرسالة ص ١٦٥ .

(٢) نفس المصدر ص ١١٧ ، ١٦٥ .

(٣) قارن . التصوف النورة الروحية في الإسلام للدكتور أبو العلا عفيفي

ص ٣٠٠ ، ٣٠١ ، والصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٦٦ .

(٤) فغنّاها في اللغة هو نفس المعنى في الإصلاح عند سائر الطوائف من

« المتكلمين والصوفية وأهل السنة من السلفيين ، فتجد صاحب ( تحفة الأصفياء في

بيان معنى القول بعصمة الأنبياء ) يفسر العصمة في الاصطلاح بأنها : « حفظ الله

تبارك وتعالى للمكلف من الذنب مع استحالة وقوعه » هامش ص ٧ على كتاب

« انحاف أهل العناية الربانية » وينظر إلى هامش ص ١٣ .

ومن المفهوم دينا وعقلا أن وقوع الذنب ليس مستحيلا مع الولي كما يشير إلى

ذلك أستاذنا الدكتور محمود قاسم في ملاحظاته على ذلك .

إن الولي محفوظ والنبي معصوم ، وكثير منهم إن لم يقل ذلك بلسانه فحاله حال من يرى أن الشيخ أو الولي لا يخطئ ولا يفتن<sup>(١)</sup> ولكنهم تظاهروا بكلمة الحفظ بدل المعصية ليوهموها الناس أن تصوفهم . وصول بالإسلام وأنه يسير على هدى الكتاب والسنة ، فيكثر أتباعهم من جانب ويحفظوا على المتصوفة حياتهم من جانب آخر ، وفي ذلك توطيد لمركزهم<sup>(٢)</sup> ، وهون على بلوغ ما يصبون إليه من خلع الناس من الإسلام ، وإدخالهم في ذلك د الخليط العجيب من الحكمة الذي يجمع بين خرافات الفرس ووثنية الإغريق وعقائد اليهود الذين حرقوا دينهم من قبل<sup>(٣)</sup> .

#### ٤ — الفناء :

ومن المعاني التي تلزم المعصية أو تساويها عند هؤلاء « الفناء » في الله ، لأن الشخص إذا فنى في ذاته ( أى ذات الله سبحانه ) وغاب عن صفاته ، لم يتصور أن يخطئ ، وإذا أخطأ في الظاهر فإن له في الباطن ما يعمل هذا الخطأ أو يفسره بأنه هو الصواب « ومن هنا قالوا ، إن رياء العارفين أفضل من إخلاص المريدين<sup>(٤)</sup> » . فليس تعريف الولي حينئذ « صادراً عن عقل واع » وإنما هي النفس الكلية الموحدة تتصرف وتصدر عن المثل الأعلى<sup>(٥)</sup> ، وهذا ما عمل به في التشيع الإماماعلي شرب إسماعيل الخمر « وقسوة الحاكم بأمر الله

(١) منهاج السنة النبوية ج ١ ص ٤٤ .

(٢) قارن الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٦٧ ، ٦٨ .

(٣) دراسات في الفلسفة الإسلامية ص ١٢٩ ، ١٢٧ ، ١٣٥ .

(٤) في التصوف الإسلامي وتاريخه لبكولسون ص ٢١ .

(٥) الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٦٨ .

وأوامره البعيدة عن المنطق العادى ،<sup>(١)</sup> .

ويظهر أن صفة « الفناء » هذه غلبت على أولياء الصوفية أكثر منها في أئمة الشيعة ، نظراً لأن التصوف وجهته دينية في الأكثر ، أما التشيع فالغالب عليه الاتجاه السياسي . ولذلك نجد الكلام في هذه الناحية قد كثر عند الصوفية وطالت ذبوله ، ولا عجب « فالفناء » هندم ، هو « نهاية العاريق وعتبة الوصول إلى الله ، وباب الولاية ومقامها »<sup>(٢)</sup> . ولا أغلوا إذا قلت إنه أبرز أبواب التصوف أو أن التصوف كله ينتهى إليه ، وأنه يكاد يجمع المذاهب الفلسفية التي يحتوى عليها التصوف ، والتي تفسر الولاية بظاهرها المختلفة ، فأبو بكر الواسطي<sup>(٣)</sup> يصل في وصفه للفناء ، إلى مذهب الاتحاد أو الحلول ، فقد سئل عن « الولي » كيف يفديه الله فقال : « في بدايته بعبادته وفي كماله بستره ولطافته ... ثم يذيقه طعم قيامه به في أوقاته »<sup>(٤)</sup> ثم يفسر هذا القيام بأن الله يكشف للولي فيه بأنه السامع منه إذا سمع والبصر منه إذا أبصر ، والباطش منه إذا بطش ، وهكذا قال تعالى مخاطباً النبي (ﷺ) « وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى » فهو وإن فسر هذا للقيام بالعبد بحديث الولي موضع الدراسة ، وبذلك الآية القرآنية إلا أنه لا يقصد فيهما إلى المعنى المعنى القرآني ، ولكن إلى المعنى الفلسفي ، وكأنه يؤكد هذه الفكرة ، فكرة الفناء - التي صار فيها الولي في مقام الاتحاد أو الحلول - بهذين النصين

(١) نفس المصدر .

(٢) التصوف ، الثورة الروحية في الإسلام ص ٣٠٠ .

(٣) أبو بكر محمد بن موسى الواسطي توفي ٣٢٠ هـ .

(٤) نفس المصدر والصفحة ، أو ينظر الرسالة التشريعية ص ١١٨ ، وقارن

ابن عربي في الفصوص ج ١ ص ١٨٥ .

الكرمين<sup>(١)</sup> ، فقد أصبح العبد في مقام الخو ، وصار الحق هو الذي يتصرف له .

والإنسان في مقام وحدة الوجود لا يختلف عنه - تقريباً - في مقام الحلول أو الاتحاد ، فابن عربي ، يرى أن المعارف الذي صار في مقام كنت سممه وبصره الخ ، إذا تصرف بهمه ، فليس تصرفه إلا عن جبر واضطرار ، وذلك أن الفناء في هوية الأحدية ، قد سلبه الاختيار وحرية التصرف ، فخرج عن تدبيره إلى تدبير غيره ، وعلى هذا الوجه يؤول قوله على لسان الرسول ﷺ : « وما أدري ما يفعل بي ولا بكم »<sup>(٢)</sup> فهنا نسبة تامة لأفعال العباد إلى الله ، والخلق هم فيها مجرد أسباب صورية اقتضتها أو اقتضت الاعتراف بها النشأة الدنيوية ، وهذا هو معنى البقاء المقابل للفناء ، وهما وجهان لحقيقة واحدة هي الوحدة الوجودية ، وهذا قريب من كسب الأشاعرة ، ومن رأى ( ملبرانش ) في الأفعال الإنسانية وخيرها ، ومن النظرية الفلسفية التي تعرف في العصر الحديث باسم نظرية الظروف أو المناسبات<sup>(٣)</sup> .

كذلك يفرض عليه مذهب وحدة الوجود ، أن الأشقياء - إن كان في مذهبه أشقياء - إنما يتصرفون بتصرف الله ، فبما أنهم آلهة ، أو أنهم صور التتمينات الذات الإلهية ، فتصرفهم ، ليس بأشخاصهم ، وإنما هو بتصرف الله المطلق ، ليس لهم فيه إرادة ، أو أنهم أسباب مادية ظاهرية ، اختيرت - في مرأى العين - لتقوم بأفعال معينة أراد الله إنفاذها وإن كانوا في الواقع آلهة .

(١) قارن : قطر الولي في ( تحقيق آراء الاتحادية والصوفية ) .

(٢) فصوص الحكم ج ١ ص ١٢٩ ، ج ٢ ( تعليقات ) الدكتور أبو العلا

خفيفي ص ٧٩ ، ٨٠ ، ١٥٦ .

(٣) (٢) تعليقات الفصوص ص ٨٠ .



وهذا المعنى هو الذى أرادته السحرة فى قولهم لفرعون « فاقض ماأنت قاض »  
 هللى أساس أنهم اعترفوا به كإله أعلى منهم « وإن كان السكل أربابا بنسبة ما »  
 فهو الأعلى بما أعطيه فى الظاهر من التحكم فيهم ، فليس الأمر فى هذه الآية من  
 باب الاستهانة بفرعون ووعيده ، وإنما هو هذه السحرة كما يقول ابن عربى ،  
 من باب الاعتراف - على طريقة الكشف - بألوهية فرعون ، وأنه مظهر  
 من مظاهر الذات الإلهية<sup>(١)</sup> ، وهذا هو مدار إسناد التصرف للإنسان عند  
 ابن عربى<sup>(٢)</sup> .

ويروج أبو عبد الرحمن السلى لهذا الاتجاه الأخير فينقل عن الواسلى  
 أيضا ، فى صدد تفسير قوله تعالى : « ألا إن أولياء الله لاخوف عليهم ولا هم  
 يحزنون » ، « أن حظوظ الأولياء مع تباينها ، من أربعة أسماء ، قيام كل فريق  
 منهم باسم منها : هو الأول والآخر والظاهر والباطن ، فمن فنى عنها بعد ملاستها  
 فهو السكامل التام »<sup>(٣)</sup> .

وهذا مظهر آخر من مظاهر الفناء يعرضه علينا أبو عبد الرحمن السلى

(١) فصوص الحكم ج ١ ص ٢١٠ ، ٢١١ ، ج ٢ ( تعليقات الدكتور أبو العلا  
 عفيفى ) ص ٣١٤ .

(٢) قد أرشدنى إلى أصل هذه الفكرة ومراجعتها أستاذى الدكتور محمود  
 قاسم أثناء مراجعة هذه الرسالة .

(٣) ويشرح موقف كل فريق من هؤلاء فيقول : « فمن كان حظه من اسمه ،  
 الظاهر لاحظ عجائب قدرته ، ومن كان حظه من اسمه الباطن لاحظ ما جرى فى  
 السرائر من أنواره إلى أن يقول : وكل كوشف على قدر طاقته إلا من تولاه  
 الحق بيرة وقام عنه منه بنفسه . فزى الاتحاد أو الحلول ما تلا فى هذه العبارة الأخيرة ،  
 ينظر حقائق التفسير ورقة ٦٣ والرسالة القشيرية ص ١١٨ ، قارن فصوص الحكم  
 لابن عربى ج ١ ص ٤٩ — ٥٦ ، و ص ٦٨ ، ٦٩ ، ج ٢ ص ٤٠ من التعليقات ،

أيضاً ، وهو في الواقع صورة من صور وحدة الوجود ، أو رؤية الحق في الخلق . أو الخلق في الحق : فمن علامات الولي أن يكون سلبياً في الحياة لا تبدر منه بادرة كرد فعل لما يحس به - إذا كان يحس - أو يلاقيه في الحياة ومن الناس لأنه في هذه الحالة « يرى الخلق لله تعالى فيعاشروهم على رؤية مأمنه إليهم »<sup>(١)</sup> .

ومن مظاهر الفناء أيضاً الكشف والمشاهدة ، كما يقول أبو علي الجوزجاني : « الولي هو الغاني في حاله ، الباقي في مشاهدة الحق سبحانه ، تولى الله سيامته ، فتوالت عليه أنوار التوالي »<sup>(٢)</sup> . وكما يقول ابن عربي في تعريف الأولياء ، بأنهم « المستغرقون في عين الهوية الأحدية بفناء الإنية » وأنهم « الذين آمنوا بالإيمان اليقيني ، وكانوا يتقنون حجب صفات النفس وموانع الكشف » وذلك لأنهم متصلون بالمبادئ العالية الروحانية كالعقل وما يليه »<sup>(٣)</sup> . فوحدة الوجود عنده هي المقام الأسنى لحال الفناء ، والفناء عنده له نصيب من اسمه ، فهو في أحد مظاهره « إهلاك النفس » ويظهر أنه يقصد إهلاك حيوانيتها ، وبشريتها ، ووضعها في مصاف الجمادات ، فعنده أن أقرب الموجودات إلى الله الجمادات ، ثم النباتات ، ثم الحيوانات ، ثم الإنسان ، لما فيه من العقل والفكر ، فإنهما عائق له عن الوصول . ويمكن للإنسان بناء على ذلك أن يصل إلى مرتبة القرب بإهلاك نفسه ، أو بإهلاك هذه الأشياء فيها ، والنزول بها إلى مرتبة الجمادات ، فإنه بعد ذلك يصعد إلى الملأ الأعلى ، ويلحق بالعقول المجردة ، وهذا

---

(١) المصدر المتقدم والورقة .

(٢) الرسالة القشيرية ص ١١٨ قارن في التصوف الإسلامي وتاريخه ص ٨ ، والرسالة القشيرية ص ١٤٢ قول أبي يعقوب السوسني في الفناء ، ص ٣٧ آخر فصل (الفناء والبقاء) .

(٣) تفسير ابن عربي ج ١ ص ١٤٤ .

هو طريق إبراهيم عليه السلام ، فإنه لم يذبح كبشاً في الحقيقة ، وإنما ذبح بشرية نفسه وحيوانيتها ، وكان الكبش هو الصورة التي تراءت له فيها نفسه في صورة ولده كى يميتها ، أو يذبحها تقريباً إلى الله وفناء فيه <sup>(١)</sup> . وامل هذا هو مقام الموت ، الذي سماه مقام الدار الآخرة ، وهو مقام الحياة الحقيقية أو النشأة الآخرة ، كما يسميها ، يشير بهذا إلى قوله تعالى : « وإن الدار الآخرة لحي الحيوان لو كانوا يعلمون » على غير ما تشير إليه الآية . وفي هذا المقام يدرك الإنسان أن كل ما في الوجود حي ، أى منصف بذات الله وصفاته وقد صرت صفات الله من السمع والبصر والعلم والحياة والقدرة الخ في الموجودات كلها ، أى أنها هي الله ، وإن ظهر فيها بصور وتعينات مختلفة <sup>(٢)</sup> ، أو هي وجوه وجوه حقيقة واحدة ، هي الذات العلية ، فكل ما في الوجود حي ، لأنه صورة من صور الله <sup>(٣)</sup> وهذه الأشياء لانراها على تلك الحقيقة الباطنية ، أو الوجودية ، لما فينا من العقول والحواس .

أما إذا ماتت هذه الحواس والعقول ، فإنه من الممكن أن نرى الكون بما فيه على حقيقته الوجودية ، وفي هذه الحالة نرى أن ما كنا نراه حال الحواس والعقول ومن خلالها إنما هو روز وألام وخيالات ، يجب أن تؤول كما تؤول أحلام النائمين ، ويستدل على ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم « الناس نيام ، فإذا ماتوا انتبهوا » ، ولولا له على غير حقيقته ، فهذا هو موت الحواس ،

---

(١) فصوص الحسك ص ٨٤ ، ٨٥ ، التعليقات ص ٧١ ، ٧٢ ، ٧٣ .

(٢) التعليقات ص ٢١١ ، الفصوص ص ١٥٤ ( قد أرشدني إلى هذه الفكرة ومراجعتها أستاذي الدكتور محمود قاسم أثناء إشراف سيادته على هذه الرسالة ) .

(٣) نفس المصدرين المتقدمين ص ١٥٣ .

وحياة الروح ، أو « موت الجهل ، وحياة المعرفة اليقينية الحقة »<sup>(١)</sup> ،  
والسهروردي يسمي هذا بالموت الأصغر<sup>(٢)</sup> ، أو الفناء في الخلسة<sup>(٣)</sup> ، وقد  
جعله من علامات الاتحاد ، أى الاتحاد بالنفس ، لأن الاتحاد بالجسم غير ممكن  
عنده<sup>(٤)</sup> وربما كان هذا هو مقام الخرس ، الذى يشير إليه ( ابن عربى )  
فى النشأة الثانية لإدريس عليه السلام ، وفيه ينزل الإنسان « عن حكم عقله  
إلى شهوته ، ويكون حيوانا مطلقا ، حتى يكشف ما تكشفه كل دابة ما عدا  
الإنسان »<sup>(٥)</sup> ، وهنا يخرس الإنسان فيشاهد ما يشاهده من عالم الحقيقة ،  
أو وحدة الوجود ، ولكنه لا يستطيع النطق أو الإبانة عما يرى ، كما حدث  
لابن عربى نفسه ، حين أقيم فى هذا اللقاع فى إحدى الحالات ، وينصح  
السهروردي بالعمل على الوصول إلى هذا اللقاع « فإن كنت بنطقك صائرا  
من الصالحين ، فيوشك أن تصير بالصمت ملسكا من المقربين »<sup>(٦)</sup> .

هذا وقد سبق كثير من الصوفية أيضا ، ابن عربى إلى الكلام فى هذا  
لللقاع ، مقام الخرس ، أو مقام الحيرة والدهش ، وجعلوه مظهرا للمعرفة ،  
أو للمشاهدة كما جعله ابن عربى ، فهنا أبو القاسم القشيرى ، يرى أن سبب  
السكوت قد يكون حيرة البديهة ، « فإنه إذا ورد كشف عن وصف البقعة

(١) التعليقات ص ٢٢٠ ، الفصوص ص ١٥٩ .

(٢) مجموعة فى الحكمة الإلهية ص ٣٠٥ .

(٣) نفس المصدر ص ١١٤ .

(٤) نفس المصدر ص ٧٣ .

(٥) يشير الشوكانى إلى أن هذا من صفات المجاذيب والبله والمجانين ، ولكنه  
لا يدل على قرب من الله ، لأن مثل هذه الأصناف ، ارتفعت عنها أهلية التكليف .  
عقار الولى ، فى ( خوارق غير الأولياء ) .

(٦) مجموعة فى الحكمة الإلهية ص ١٢١ .

خرست العبارات عند ذلك ، فلا بيان ولا نطق «<sup>(١)</sup> . ويقول الواسطي : « من حرف الله تعالى ، انقطع ، بل خرس وانقطع »<sup>(٢)</sup> . ويقول أبو سليمان الداراني : « إن للمعرفة أقرب إلى الصمت منها إلى الكلام »<sup>(٣)</sup> .

والفناء بمعنى اللوث المتقدم ، قد تكلوا فيه أيضا ، فالجنيد البغدادي يقول :

« التصوف هو أن يمتك الحق هنك ، ويحييك به »<sup>(٤)</sup> .

والإنسان يكون على هذه الحال من الفناء حينما يكون في مقام الجمع « أي الحال التي لا يميز فيها بين العبد والرب » ويسميه ابن عربي ( القرآن ) ويقابله الفرقان ، وهو أن يشعر العبد في حال اتحاده ، بالفرق بينه وبين الذات الإلهية ، وأن الذات الإلهية في هذه الحالة ، وقاية له ، وحماية لصورته الإنسانية وقد يكون هذا الفرقان قبل الدخول في الفناء الصوفي التام وهو حال القرآن ، وقد يكون بعده ، فيسمى « فرقانا » بعد قرآن ، وهي حال البقاء ، وفيه يعلم « أن الحق ، والخلق ( اللاهوت والناسوت ) ولو أن بينهما اتحاداً ذاتياً - كما دلت عليه حال الفناء - إلا أن الحق متميز من الخلق ، امتياز الصورة من الجوهر الذي هي صورة له » ويسمى أيضاً بقاء بعد فناء<sup>(٥)</sup> .

---

(١) الرسالة القشيرية ص ٥٨ ، وينظر أيضاً ص ٥٩ .

(٢) نفس المصدر ص ١٤١ .

(٣) في التصوف الإسلامي وتاريخه ص ٦ نقلا عن تذكرة الأولياء .

(٤) الرسالة القشيرية ص ١٢٦ السطر الأخير في التصوف الإسلامي وتاريخه .

ص ٣٢ .

(٥) فصوص الحكم ص ٨٩ ، ٩٠ ، التعليقات لأبي العلاء ص ٨٢ ، ٨٣ .

وهنا لا تعارض مع البقاء والفناء ، بل كلاهما وجهان لحقيقة واحدة هي الوحدة الذاتية مع الله ، فلا يشعر الشخص بالبقاء بالله ، إلا بالفناء عن صور الرسوم ومظاهر الدنيا ، وفي هذه الحالة يكون باقيا مع الله ، أو في الله ويكون الله هو الفاعل في الحقيقة ، أو هو عين العبد وسمعه وبه الخ ، كما قال الواسطي ، فليست صفة الفناء سلبية ( في الحقيقة ) . وإنما هي إيجابية في الوجود بالله <sup>(١)</sup> ومن هذا قول ذي النون المصري : « عرفت ربّي ربّي ، ولولا ربّي لما عرفت ربّي » <sup>(٢)</sup> . ويكاد يكون هذا المعنى الذي يراه ابن عربي في البقاء ، موجوداً على صورة غير ناطقة هذا النطق عند الصوفية المتقدمين <sup>(٣)</sup> .

والذكر كذلك يرادف الفناء عند ابن عربي . فهو غياب الذاكر عن ذكره ، وهو الحال التي يتحقق فيها الصوفي بوحده الذاتية مع الله ، فذكر الله معناه عندم الحضور مع الله ، والفناء فيه ، وإذا وصل الصوفي إلى هذا المقام انكشف له الحق « وأمعى كل أثر بين الواحد والكثير ، أي بين الحق والخلق والذاكر والمذكور ، وتحققت وحدة الإثنين » <sup>(٤)</sup> ، وذلك عندما يكون الإنسان في مرتبة الجمعية ، وحضوره بكل حواسه ، وقواه البدنية والروحية مع الله <sup>(٥)</sup> .

وابن عربي لا يفهم الذكر بغير هذا المعنى ، « والجلس مشهود الذاكر ،

(١) التعليقات ص ٢٩٤ ، الفصوص ١٥٥ .

(٢) الرسالة القشيرية ص ١٤٢ ، في التصوف الاسلامي وتاريخه ص ٧ .

(٣) ينظر الرسالة القشيرية ( فصل الفناء والبقاء ) ، علم القلوب لمحمد بن

خطبة المسكي ( مخطوط ) ص ٦٦ ، ٦٩ ، ٧٠ .

(٤) التعليقات على الفصوص ص ٢٣٢ .

(٥) نفس المصدر والصفحة ، والفصوص ص ١٦٨ ، ١٦٩ .

ومنى لم يشاهد الذاكر الحق الذى هو جليسه فليس بذاكر ، فإن ذكر الله صار فى جميع الابد لان ذكره بلسانه خاصة (١) . والذكر بهذا المعنى نكاد نجده عند السهرودى (٢) ، والفزالى (٣) ، كما نجد له أصولاً عند بقية المتصوفة السابطين ممن لم يلب عليهم التفلسف ، فذو النون المصرى ، يرى أن الذكر : « هو غيبة الذاكر عن الذكر » ، والشبلى يقول : « أليس الله تعالى يقول أنا جليس من ذكرنى » (٤) . بل لقد صور الذاكر للفانى بصورة من خرج على الطبيعة البشرية حتى أصبح يصرع الجن إذا اقتربوا منه (٥) . ووجدناهم أيضاً يرون أن الفناء فى الذكر يجعل صاحبه فى وحدة مع الله ، يقول الخراز ، وهو من أخذ عنهم ابن عربى كثيراً : « إذا أراد الله تعالى أن يوالى عبداً من عبده ، فتح عليه باب ذكره . فإذا امتلأ الذكر ، فتح عليه باب القرب ، ثم رفعه إلى مجالس الأنس به ، ثم أجلسه على كرسى التوحيد ، ثم رفعه عن الحجب ، وكشف له عن الجلال والعظمة ، وحينئذ يصير العبد زمناً فانياً . فوقع فى حظه سبحانه ، وبرى من دعاوى نفسه (٦) . والوصول إلى درجة الفناء ليس أمراً سهلاً عند ابن عربى ، بل هو بطريق الرياضة والجاهدة ، وقوة الجمعية بحيث يستطيع الإنسان أن يتخلص من حواسه ومن فكره ، ومن

(١) نفس المصدر ص ١٦٨ ، ١٦٩ .

(٢) مجموعة فى الحكمة الالهية ص ١١٤ .

(٣) إحياء علوم الدين ص ١٩ ، كيمياء السعادة ص ٨٨ الملحق بمجموعة الملقذ من الضلال .

(٤) الرسالة القشيرية ص ١٠٢ ، فى التصوف الإسلامى ص ٧ .

(٥) القشيرية ص ١٠٣ ومن ذلك ما يرويه القشبرى : « قيل إذا تمكن الذكر من القلب ، فإن دنا منه الشيطان صرع كما يصرع الانسان إذا دنا منه الشيطان ، فتنجس إليه الشياطين ، فيقولون ما هذا ؟ فيقال : قد مسه الانس » .

(٦) الرسالة القشيرية ص ١١٨ ، ١١٩ .

مظاهر هذا الوجود الدنيوى ولذلك ، فقد جعل ( للظالم ) اسماً من أسماء  
الفانى ، أو من أسماء العارف ، الذى ظلم نفسه بالمجاهدة حتى أفناها عن هذا  
الوجود المادى وأبقاها بالحق ، ويسندل لذلك بقوله تعالى : ( ثم أورثنا  
الكتاب الذى اصطفينا من عبادنا ، فمنهم ظالم لنفسه ، ومنهم مقتصد ومنهم  
سابق بالخيرات ) وجعل الظالم أرقى الثلاثة ، على ضد ما تؤول إليه الآية <sup>(١)</sup> ،  
وجعل ضلال الظالمين فى آية ( ولا تزد الظالمين إلا تبارا ) هو حيرة العارفين  
فى الله الذين غرقوا فى بحار العلم به وفى تمده بالوجوه والنسب <sup>(٢)</sup> .

فالفناء عند ابن عربى على تعدد مظاهره ، بأسمائه المختلفة هو الحالة أو  
المقام الذى تكتمل للعارف فيه القدرة على رؤية الوجود واحداً ، والواحد  
كثيراً ، والكثير واحداً : ونكاد نجد هذا المعنى عند الصوفية السابقين ،  
وإن كان دون هذا النطق الصارخ بوحدة الوجود بكثير .

والطريق إلى ذلك الفناء أو تلك الولاية التى لا تتحقق إلا به ، أن لا يتعلق  
الإنسان لا بالدنيا ولا بالآخرة كما يقول ( إبراهيم بن آدم ) « أحب أن  
تكون لله ولياً ؟ لا ترغب فى شئ من الدنيا والآخرة ، وفرغ نفسك لله تعالى ،  
وأقبل بوجهك عليه ليقبل عليك ويواليك » <sup>(٣)</sup> . ونلاحظ أنهم ينظرون  
إلى معنى الفناء على أنه معنى الولاية ، وأنهما معا من التولى والتوالى ، لله  
ومن الله <sup>(٤)</sup> .

(١) الفصوص ص ٧٢ ، ٧٣ التعليقات ص ٤٠ .

(٢) نفس المصدرين المتقدمين . ونلاحظ أن الصوفية المتقدمين ، يرون أن  
أرقى درجات المعرفة ، هو الوصول إلى درجة التحير والدهش . انظر على سبيل  
المثال فصل ( المعرفة ) فى الرسالة القشيرية .

(٣) الرسالة القشيرية ١١٨ .

(٤) نفس المصدر ص ١١٨ ، ص ٣٦ ، ٣٧ ، الجمع للسراج ص ٦١ ، ٦٢ .



هذه هي أبرز صفات الولاية عند غلاة الشيعة وعند الصوفية وهناك صفات أخرى قد وصف بها أولياء الشيعة وأولياء الصوفية وهي : الشفاعة ، التقية ، الكرامات والتفسير والتأويل<sup>(١)</sup> ، فلا تعيل بالحديث عنها ، لأن منها ما لا يتصل بتكوين الشخصية مثل الشفاعة والتقية ، ومنها ما ينسب إلى الأولياء جمهور أهل السنة والمسلمين وإن كانوا لم يجعلوها من مكملات الولاية ، وهي الكرامات ، ومنها ما يتصل بصفة العلم اللدني أو الوراثي ، وهي التفسير والتأويل .

وهكذا تحولت الولاية عند هؤلاء من المعنى القرآني الذي هو النصرة والحماية والقرب التي يتوجه بها العبد إلى الله ولدينه فيمنحه الله نصرة وحماية وقرباً في مقابلها ، إلى معان خاصة في طوائف خاصة لها شروط وعلامات غير تلك العلامات القرآنية ، وبعد أن كانت حقاً مشاعاً لجميع المسلمين أصبحت مقصورة على نفر تفتقر إليهم بطريق الوراثة في النسب أو الروح من النبي ﷺ ثم من علي وبنيه رضي الله عنه ، فسكان الولاية بهذا المعنى امتداداً للنسب ومقصورة على أئمة الشيعة وأولياء الصوفية<sup>(٢)</sup> .

نرى هذا من الشيعة ثم من الصوفية رغم ادعائهم الانتساب إلى السنة وإلى الجماعة فيما يقولون ، وربما يعرفون المعنى القرآني لكلمة ولي وأنه من الممكن « بهذا المعنى العام أن يدخل الأنبياء في الأولياء ، كما يدخل فيهم الصوفية — كما يدعون — لأن صفة القرب من الله حظ مشترك بين هؤلاء جميعاً ، إلا أن جمهور الصوفية يطلقون اسم ( الولي ) على : الصوفي الذي حصل في مقام

(١) ينظر الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٧٠ ، ٦٦ .

(٢) التصوف ، الثورة الروحية في الإسلام ص ١٩١ ، ١٩٢ ، ينظر أيضاً

المغني ( الكلام في الإمامة ) ج ٢٠ ص ١٢ .

( ٧ — قطر الولي )

التقرب من الله بفضل قداسته وورعه وفنائه في محبة ربه ، ويعتبرون الولاية والنبوة مرتبتين مختلفتين مستقلتين إلى حد أنه يمكن المفاضلة بينهما .

« فإذا قالوا : إن للصوفية خاصة المسلمين ، والأولياء خاصة الصوفية ، فمضى هذا أن الأولياء (من الصوفية) خاصة المسلمين ، وأن الولاية أعلى مرتبة روحانية يصل إليها المسلم »<sup>(١)</sup> وليست النبوة .

وإذا كانت الولاية عند الصوفية هي أعلى مرتبة يصل إليها المسلم ، فإن الأمر كذلك عند الشيعة بالنسبة للولاية أو الإمامة ومن كلامهم في ذلك ما يرويه (الكليني) بإسناد يصل به إلى الإمام جعفر الصادق : « إن الله تبارك وتعالى ، اتخذ إبراهيم عليه السلام عبداً ، قبل أن يتخذه نبياً ، وإن الله اتخذته نبياً قبل أن يتخذه رسولا ، وإن الله اتخذته رسولا قبل أن يتخذه خليلاً ، وإن الله اتخذته خليلاً قبل أن يجعله إماماً ، فلما جمع له الأشياء قال : إني جاهلك للناس إماماً ، قال فن عظمتها في حين إبراهيم قال : دون ذريتي ؟ قال : لا ينال عهدى الظالمين »<sup>(٢)</sup> .

### الولاية عند ابن عربي :

وقد أفصح عن هذا الاتجاه المشترك بين غلاة الشيعة والصوفية شخصية مزدوجة ، أو مركبة من التصوف والتشيع والفلسفة هي شخصية ابن عربي . فالولاية عنده ثلاث مراتب : مرتبة الأنبياء ، ومرتبة الأولياء ولاية خاصة ، ثم مرتبة الولاية العامة .

وهو يعتبر مرتبة الأنبياء والرسول في الولاية مرتبة خاصة<sup>(٣)</sup> ، ولكنه

---

(١) النصوف ، الثورة الروحية في الإسلام ص ٢٩٣ .

(٢) السكافي ( كتاب الحجّة ) ورقة ٣٧ أ .

(٣) فصوص الحكم ص ٣٦١ ، ١٦٠ .

في الواقع ، لا يقصد من هذه الخصوصية ، تفضيلاً للأنبياء على الأولياء ، وإنما يقصد بها ، إضفاء صفة مؤقتة ، على من يصطفاهم الله من الأولياء — إن كان يرى في النبوة ولاية — يبلغون بمقتضاها شريعته الظاهرة المتصلة بأمور الدنيا إلى الخلق ، وبعد أداء هذه المهمة ، يلحقون ببقية الأولياء ، ويزول عنهم اسم النبوة والرسالة<sup>(١)</sup> . فليس النبي أعلى من الولي ، إلا في نظر أهل الظاهر أو أهل الشريعة ، أما د من اقترنت عنده ( من المنصوفة الباطنية ) حالة أخرى تقتضيها مرتبة النبوة ، وهي الولاية فيعلم أن الولاية هي « علو رتبة باقية وهي المرتبة الباقية على الأنبياء والرسل في الدار الآخرة التي ليست بحل لشرع »<sup>(٢)</sup> .

ومقتضى اصطفاء الله للأنبياء والرسل ( هند ابن عربي ) ، أو اختصاصهم بالرسالة ، أن لا يكون لهم فيها شيء من الإكتساب ، الذي يتمثل في الذوق ، والقوة الروحية والقدرة على الكشف أو المشاهدة<sup>(٣)</sup> . التي يتمتع بها الأولياء ، وبها اكتسبوا ولايتهم أو نبوتهم العامة التي لا تشريع فيها<sup>(٤)</sup> ، والأنبياء بناء على ذلك تأنيهم الشريعة بطريق الإخبار الذي يقصر عن إدراك ما لا ينال إلا بالذوق<sup>(٥)</sup> .

ونلاحظ أن ابن عربي يجعل للعالم الإلهي ثلاث طرق : يخص الأنبياء منها بأضعف طريق في نظره ، هذه الطرق الثلاث هي الذوق والكشف وهو طريق

(١) عنقاء مغرب ص ٧٠ ، التعليقات على الفصوص ص ١٧٤ .

(٢) الفصوص ص ١٣٦ ، ١٣٧ .

(٣) الفصوص ص ١٦٠ ، والتعليقات ص ٢٢٤ .

(٤) التعليقات على الفصوص ص ٢٢٤ ، الفصوص ص ١٣٤ ، ١٣٥ .

(٥) نفس المصدر ص ١٣٣ .

العلم الكامل ثم البحث والنظر ، وبلى الأول في الدرجة ، ثم الإخبار الذي خص به الأنبياء والذي يقول فيه : « والإخبار أيضاً يقتصر عن إدراك ما لا ينال إلا بالذوق » (١) .

هذا إذا اهترف بالوحي الخارجي ، وأما هو في واقع نفسه وواقع مذهبه فلا يرى الوحي شيئاً خارجاً عن الإنسان ، ولكنه خيال يجسد من باطن النفس للنفس (٢) .

والمرتبة الثانية : وهي مرتبة الولاية الخاصة ، أو النبوة العامة التي لا تشريع فيها وإنما مناطها العلم والمشاهدة ، لأن أصحابها لم يعودوا على هذه النشأة الأولى وإنما صاروا بفنائهم ، في النشأة الآخرة ، قد حشروا في دنيائهم ، ونشروا في قبورهم فهم بشر إلهيون ، وفي الأرض صابون ، فهم يرون ما لا نرى (٣) ، وهم الذين يدركون ذوقاً ، أن السكرة عين الوحدة (٤) ، فهم قد اختصوا بطريق العلم الكامل ، وهو الذوق والكشف (٥) ويسمى ابن عربي ورثة ، لأنهم أخذوا عنهم عن الله مباشرة من حيث كونه ورث العلم عن الأنبياء ، بعد انقطاع نبوتهم ، وورثه إياهم (٦) ، فهذا هو الفرق بين علم التشريع الذي وصلنا عن النبي ﷺ ، وبين علم الأولياء الذي جاد به الله عليهم تجلياً ومشاهدة (٧) ، وهم هذه ابن عربي أفضل من الأنبياء نظراً لما هم عليه من ذوق

(١) نفس المصدر والصفحة ، والفتوحات ص ٣٣٥ .

(٢) الفصوص ص ٦١ ، ٦٦ ، التعليقات ص ٩٤ ، ٩٥ ، الفتوحات المكية

ج ٢ ص ٤٢٩ ، قارن ( الآحلام ) للدكتور الطويل ص ٨٨ .

(٣) الفصوص ص ١٨٦ . (٤) التعليقات ص ١٧٠ .

(٥) الفصوص ص ١٣٣ . (٦) الفتوحات المكية ج ٢ ص ٣٣٥

(٧) الفصوص ص ١٣٣ ، عنقاء مغرب ص ٦٠ ، ٦١ .

أدركوا به علم الوجود ووقفوا به على سر القدر<sup>(١)</sup>، وما في النبي من ولاية ،  
فإنما يرجع إلى قدر نصيبه من هذا العلم ، « ولهذا فقامه من حيث هو عالم ،  
أتم وأكمل من حيث هو رسول أو ذو تشريع وشرع<sup>(٢)</sup> » ، والدون في هذا  
العلم ، أوصاحب المدد فيه ، هو خاتم الأولياء الذي يستمد به دوره ، بفضل نور  
الحقيقة المحمدية التي يرضى إليها الصوفية باسم « القطب » ، والتي تقابل العقل  
الأول هند ( أفلوطين ) و ( الكلمة ) هند المسيحيين<sup>(٣)</sup> .

ويبلغ تفضيل ابن عربي للأولياء على الأنبياء ذروته ، حيث يصرح بأن  
كل نبي « من لدن آدم إلى آخر نبي ما منهم أحد يأخذ إلا من مشكاة خاتم  
الأنبياء » ، وأن خاتم الرسل « من حيث ولايته استبته ، مع الخاتم للولاية ، نسبة  
الإلياء والرسل معه ، فإنه الولي الرسول النبي ، وخاتم الأولياء ، الولي الوارث  
الآخذ من الأصل ، المشاهد للمراتب<sup>(٤)</sup> » ، ففضل خاتم الأولياء ، إنما « هو  
باستيفاء مقام العيان » « وليس الختم بالزمان<sup>(٥)</sup> » ، ونظرا لأن النبوة لم تنقطع  
في نظر ابن عربي ، بموت محمد ﷺ ، وأن هؤلاء الأولياء قد صارت لهم  
النبوة والرسالة العامة من بعده<sup>(٦)</sup> ، فقد جعل لهم التشريع بالاجتهاد في ابتكار  
أحكام جديدة بإلغاء حكم أو إثبات حكم لم يكن ، بناء على ما يراه هذا الإمام  
أو المجتهد من جهة الكشف ، من ثبوت خبر عن الرسول ، لم يكن قد ثبت

(١) الفصوص ، ص ١٣٢ .

(٢) الفصوص ص ١٣٥ .

(٣) التعليقات على الفصوص ص ٢٤ ، ٢٥ ، الفصوص ص ٦٢ .

(٤) الفصوص ص ٦٤ . (٥) عنقاء مغرب ص ٧١ .

(٦) الفصوص ص ١٣٤ ، الفتوحات ص ٣٣٥ .

له ، أو عدم اتصال خبر قد أسند إليه <sup>(١)</sup> ، ولهذا فهم أئمة خلفاء ، وهم في الظاهر متبعون لشرع الرسول ﷺ ، ولكنهم في الباطن يأخذون عن الله من مشكاة خاتم الأولياء ، فله خلفاء في خلقه يأخذون من معدن الرسول والرسول ، ما أخذته الرسل عليهم السلام ، ويعرفون فضل المتقدم هناك ، لأن الرسول قابل للزيادة ، وهذا الخليفة ليس بقابل للزيادة <sup>(٢)</sup> وابن عربى في هذا ينهل من منهلين ، المنهل الأول ، قرآن الله وسنة الرسول ﷺ ، والمنهل الثانى هو فلسفة ( أفلوطين ) وما شابهها من الفلسمات الغنوصية الأخرى ، غير أنه تمسك للمصدر الثانى على الأول ، وأخذ يؤول هذا الأخير وبطوجه ، لينتشى مع مبادئ الغنوصية وكشف أفلوطين فظهر منه هذا الزيج ، وإن حاول أن يستره بإيهام توكيده لسلطة الشريعة في الظاهر ، وإنها إنما جاءت لهذا فقط . ولكن هذا غير ما تقتضيه الشريعة ، وغير ما يقتضيه مقام الأنبياء ، « فن المعلوم أن العقل ، والدين ، يقتضيان أن جانب النبوة والرسالة ، أحق بكل تحقيق ، وعلم ومعرفة ، وإحاطة بأسرار الأمور وبواطنها » <sup>(٣)</sup> .

والمرتبة الثالثة : أو الشكل الثالث من أشكال الولاية هو الولاية العامة ،

(١) الفصوص ص ١٦٤ ، ١٦٣ ، ١٣٥ . ومن هنا ظهرت عندهم في التشيع صفة التأويل والتفسير الباطنى . وهذا مرجع ابتداعهم في الدين ، تلك البدع المعروفة عندهم في التشيع ، فابن عربى هنا شيعى غال بكل ما تحمله هذه الكلمة من معنى .

(٢) فصوص الحكم ص ١٦٣ ، قارن التعليقات على الفصوص ص ٢٢٢ ، ٢٢٥ ونلاحظ أنه في استعمال كلمة إمام ، يريد بها الولى في هذا المقام ، متأثر بأفكار الشيعة في الإمام المعصوم . التعليقات على الفصوص ص ٢٢٤ .

(٣) نقض المنطق لابن تيمية ص ٧١

وهو ذلك النوع الذي اقتضته نزعة التلغيفية ، والتي أنصح عنها في قوله :  
عقد الخلاق في الإله عقائداً وأنا اعتقدت جميع ما هتدوه<sup>(١)</sup>

وقد جعلها صارية في عبادة المشركين لما يعبدونه ، وإنهم بذلك مؤمنون ،  
واقترضاء لزعمهم فإن الله ينظر إليهم ، وينصرهم بهذا الإيمان ، على اللوحد الذي  
فرط في حق الله ؛ فالأول مؤمن ، ولكنه في عبادته غير الله أخطأ النسبة ،  
والثاني صار غير مؤمن ، فأنطبقت الآية « وكان حقاً علينا نصر للمؤمنين » ،  
على الأول دون الثاني ، « فأى شخص صدق في احترام الألوهية واستحضرها ،  
وإن أخطأ في نسبتها ، ولكن هي مشهودة ، كان النصر الإلهي معه »<sup>(٢)</sup> .  
وهو يحمل هذه الولاية من التولى ، وأنها رمز لوجوده ، وتطبيق لأحد أسمائه  
تعالى ( الولي ) فقد تولى الخلق بالوجود في أهيانهم ، ويحفظ الوجود عليهم  
« وتولاهم بما رزقهم فيه قوام هيشهم ، ومصالحهم عموماً . . . » « فإن كل  
جزء من العالم مسبح لله تعالى من كافر وغير كافر »<sup>(٣)</sup> ومن مظاهر هذه  
الولاية ، تعاطف الوالدين على أولادهم والعكس ، وتعاطف الحيوانات المعجم  
كذلك ، وقيام كل أحد بخدمة الآخرين ، وهو يظن أنه يخدم نفسه كالناجر  
الذي يجوب الأقطار بيعاً وشراء يظن أنه يخدم نفسه ولكنه في الوقت ذاته ،  
قد نفع الكثيرين غيره « بما جعل الله في قلبه من ذلك بولايته »<sup>(٤)</sup> . فلهذا  
قلنا إن ولاية الله عامة التعلق ، لهذا جعل الوجود كله ناطقاً بتسبيحه ، فلم  
يقول الله إلا للمؤمنين ، وما ثم إلا مؤمن . والناس كلهم بهذا أولياء ، ولتولى  
بعضهم بعضاً ؛ كما قال « المؤمنون بعضهم أولياء بعض » « والذين كفروا

(١) التعليقات على الفصوص ص ٩٣ .

(٢) الفتوحات المكية ج ٢ ص ٣٢٦ ، ٣٢٧ .

(٣) نفس المصدر ص ٣٢٧ . (٤) نفس المصدر والصفحة .

بعضهم أولياء بعض . « فجعل الولاية بينهم تدور » ، « فهذه هي ولاية الحق ، وأسرارها ، وهي الولاية العامة » <sup>(١)</sup> .

( ح ) مناقشة هذا المفهوم عند الشيعة والصوفية :

هذه عمان في الولاية أصبح ما نصفها به أنها ليست من الإسلام في شيء وإنما هي « خليط من المذاهب الفلسفية التلغيفية » <sup>(٢)</sup> أقصمت على تلك الكلمة على يد الشيعة ، واستعملوا صوفية المسلمين « في المعنى الذي استعملوا فيه صوفية غيرهم من أبناء الديانات الأخرى » <sup>(٣)</sup> . وهي محاولة دينية سياسية قصد بها هدم الإسلام من الداخل كدين ، وضربه من الخارج كدولة ، وإعادة الحياة الفارسية القديمة بما تشمل عليه من غنوص وديانات وثنية مختلفة <sup>(٤)</sup> . وقد وضع هذا في دعوة ( إخوان الصفاء ) وتخطيطهم لإعادة تلك الحياة ؛

---

(١) الفتوحات المكية ج ٢ ص ٣١٧ ، ٣٢٨ .

(٢) دراسات في الفلسفة الإسلامية ص ١٢٩ .

(٣) التصوف الثورة الروحية في الإسلام ص ٢٩٤ ويقول الدكتور أبو العلا في ذلك : إن تلك الاعتقادات سابقة على التصوف في البلاد الفارسية ، وفكرة الولاية بهذا المعنى أو ما يعادله كانت موجودة في البلاد التي فتحها المسلمون ، وكانت منتشرة انتشار الإسلام نفسه ، فلما ظهرت حركة التصوف في البلاد الإسلامية ، لم تخاف فكرة الولاية خلقاً ، وإنما شكلت أفكار كانت جزءاً من التراث الروحي لهذه البلاد بأن أبرزت فيها الجانب الصوفي من الحياة الدينية ، وينظر إلى جانب ذلك : ( المدخل إلى التصوف الاسلامي ) ص ١٠ ، ١٧ ، ١٨ ، ٧٠ ، ٧٣ ، ٧٥ ، ٧٦ ، ص ٣ . وهناك يعترف مؤلف هذا الكتاب على نفسه دون أن يشعر بأن التصوف وارد أجنبي رغم ادعائه بأنه في بدئه ثبت إسلامي .

(٤) دراسات في الفلسفة الإسلامية ص ١٣٥ ، ١٢٩ .



فقد برز فيها الجانب السياسى بجوار الجانب الدينى التليفيقى<sup>(١)</sup> ، ودهوات الشيعة على العموم فى الواقع تخطيط سياسى ، وإن تقنعت بقناع الدين ، كما أن دهوات المتصوفة كلها من هذا القبيل ، وقد رأينا الحلّاج والسهروردى الحلبى ، قد ذهبا ضحية هذا النطلم السياسى الباطنى ، وهذا هو السبب فى أن شخصيات أولياء المتصوفة قد نحتت على غرار شخصيات أولياء الشيعة أو أئمتهم<sup>(٢)</sup> . وليس التصوف بناء على هذا إلا ضرب من التشيع الباطنى<sup>(٣)</sup> .

(١) أما عن الجانب السياسى فيظهر فى مثل قولهم فى مخاطبة المتشيعين : « وعا يجمعنا وإياك أيها الأخ البار الرحيم محبة نبينا عليه السلام وأهل بيته الطاهرين وولاية أمير المؤمنين على بن أبى طالب خير الوصيين صلوات الله عليهم أجمعين » ص ٢٤٢ ج ٤ ونلاحظ أن الشيعة على العموم يقصدون بآل البيت أولاد على من فاطمة فقط مع أن المقصود بها فى القرآن أولا وقبل كل شىء نساء النبى ﷺ كما نلاحظ نصهم على الوصاية فى هذه العبارة والدعاء للأوصياء بالصلاة مع أنهم دعوا للرسول ﷺ بالسلام فقط . وفى موضع آخر يقول لأحد الاخوان : « اعلم أيها الأخ أن لنا إخواناً من كرام الناس متفرقين فى البلاد فمنهم طائفة من أولاد الملوك والأمراء والوزراء والعمال والكتّاب والأشراف ، وقد اخترناك أيها الأخ الرحيم لمعاونتهم لتكون مساعداً لهم ، فاذا كر لهم ما ألقيناه إليك من حكمتنا وأسرار علمنا لتنبيههم من نوم الغفلة ورقدة الجهالة فإن الله تعالى يؤيدك بنصره كما وعد أوليائه فقال عز من قائل « ولينصرن الله من ينصره » وقال تعالى « فإن حزب الله هم الغالبون » . الرسائل ج ٤ ص ٢١٤ ، ٢١٥ ، ٢٣٤ ، ٢٣٥ ، ٢٣٧ ج ٣ ص ١٧٧ . أما الجانب التليفيقى ، فالمعروف عن مبادئهم ومذاهبهم أنها علوية ، وباطنية ، وفيثاغورية ، وأفلاطونية وعجوسية الخ ما هنالك من ديانات وثنية مقنعة فى بعض الأحيان بقناع إسلامى وهذا ظاهر فى ثنايا رسائلهم كلها . ينظر مثلاً ج ٤ ص ٨٥ ، ٨٦ ج ١ ص ٢٤٨ — ٢٥١ ، ١١٩ ، إخوان الصفاء للدكتور جيور عبد النور ص ٢٦ — ٣٤ .

(٢) الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٦٩ .

(٣) نفس المصدر ص ٥٦ — ٦٠ .

وأمام هذه المعاني وذلك الاختصاص المدعى من جانب الشيعة والمتصوفة ، لا يسعنا إلا أن نضمهم امام المفهوم القرآني لكلمة (ولى) وأمام روح الإسلام العامة إن كانوا مسلمين ، فضلا عن أن على بن أبي طالب (رضى الله عنه) الذى انتسب إليه كلا الفريقين قد تبرأ منهم هو وأولاده ومما قالوه فيهم . فقد روى البخارى (رضى الله عنه) عن أبي جحيفة (رضى الله عنه) قال : قلت لى (رضى الله عنه) هل عندكم شيء من الوحي إلا ما فى كتاب الله ؟ قال : والذى فلق الحبة ، وبرأ الأنسمة ، ما أعلمه إلا فهما يعطيه الله رجلا فى القرآن ، وما فى هذه الصحيفة ، قلت : وما فى الصحيفة ؟ قال : العقل ، وفكك الأسير ، وأن لا يقتل مسلم بكافر<sup>(١)</sup> . وتبرأ الأئمة من أولاده ، من الغلاة ومما قالوه فيهم . فقد قال الإمام جعفر الصادق هؤلاء الغلاة : « لا تقاعدوهم ، ولا تؤاكلوهم ، ولا تشاربوهم ، ولا تصافحوهم ، ولا تنالوهم ولا توارثوهم »<sup>(٢)</sup> . ولعله يرمى بذلك — مخلصا — إلى أنهم خرجوا من الدين ، فإن « من يجعل صفة الإمام صفة النبي يصح له أن يوجب فى الإمام ما يجب للنبي ، كما أن من جعل صفة الإمام صفة الإله يصح أن يوجب فيه ما يجب لله تعالى »<sup>(٣)</sup> . ويرى القاضى عبد الجبار أنهم بهذا اللغو قد « شاركوا النصارى فى لفظ الاتحاد وفى هلته وطريقتهم » ولا عجب ؛ « فالأصل فيهم الإلحاد لسكنهم يستترون بهذه المذاهب » التى يقولونها فى الأئمة<sup>(٤)</sup> .

(١) صحيح البخارى ج ٤ ص ٨٤ باب فضل الجهاد ، نقض المنطق ص ٦٥ ، ٦٦  
(٢) الصلاة بين النصوف والتشييع ج ١ ص ١٩٤ عن ( معرفة أخبار الرجال ص ١٩١ ) قارن قطر الولى فى ( مبدأ الباطنية وكيف قاموا ) ونقض المنطق لابن تيمية ص ٦٥ ، ٦٦ .

(٣) المغنى للقاضى عبد الجبار ج ٢٠ ص ١٢ .

(٤) نفس المصدر ص ١٣ .

## ١ - رد فكرة الوصاية :

وفكرة الوصاية التي اعتمدوا عليها في إثبات الإمامة بالنص لـ (رضي الله عنه) ولأولاده من بعده ثم للولاية بناء على تلك الإمامة المفروضة من أساسها<sup>(١)</sup> . ويدلل القاضى عبد الجبار على نقي هذا النص ، بطريقة الغلاة أنفسهم في ادعاء هذا النص ؛ فهم يقولون : إنه ثبت عند طوائفهم خاصة دون بقية المسلمين ، فيقول لهم : إنه لو كان ذلك كذلك لكان من الممكن أن يقال في العباس هم الرسول (صلى الله عليه وسلم) مثلاً : ما قيل في على ابن عمه ، ويختص بعرفته قوم دون قوم ، ثم كان من الممكن أيضاً أن ينقطع هذا النقل عن المسلمين جميعهم ، لأنه إن جاز انقطاع النقل فيما يتم تكليفه من بعض دون بعض جاز انقطاعه عن جميع المكلفين ، لذلك أن

(١) ينظر منهاج السنة النبوية ج ١ ص ١٣٤ - ١٤١ ، و (العقد الثمين في إنبات وصاية أمير المؤمنين) : (على بن أبي طالب) فستجد أن كل ما أمكن أن نصل إليه مع الإمام الشوكاني في بحث هذه الفكرة إنما هو إنبات وصاية عامة في أمور عامة ليس للخلافة فيها تصريح ولا تلميح . وينظر الجزء الرابع كله من منهاج السنة النبوية فهو بمثابة إنبات إمامة أبي بكر ، ورد على من يقدم عليها على أبي بكر في أى شيء . وكذلك شطر من الجزء الثالث يدور حول هذا الموضوع ، وأن أمير المؤمنين علياً ليس له فضل على أبي بكر وعمر . ومن ذلك رده لاستدلال الرافضة أو الإمامية كما يدعوا بقوله ﷺ لعلى رضي الله عنه : « أنت منى وأنا منك » أو « أما ترى أن تكون منى بمنزلة هارون من موسى ؟ » حين خلفه على المدينة في إحدى الغزوات ، بأن مثل هذا الحديث الثانى بمثابة تطيب خاطر وكأنه يقول له : إنه وإن كان قد تركه في المدينة ولم يخرج معه للغزو فليس هذا امتحاناً ، وإنما هو تسكريم ، وأن الحديث الأول لم يقله ﷺ لعلى فقط ، وإنما قاله في مناسبات عديدة لكثير غيره من الصحابة وبعض القبائل ، فليس من خصائصه رضي الله عنه ، بل قد شاركه فيه غيره ممن هو دون الخلفاء الثلاثة ، وإذا كان كذلك لم يسكن دالاً على الأفضلية ولا على الإمامة ص ٧ ، ٨ .

ما أوجب إزاحة العلة في كاهم يوجب إزاحة العلة في بعضهم» (١) .

«ثم إن ما جرت عليه أحوال الصحابة يمنع من ادعاء هذا النص في الأصل» ومن الضروري أن يكون معلوما لجميعهم ، ولو كان الأمر كذلك لرأينا تطورات الإمامة على غير الذي حدث ، لأنه يجب «أن يكونوا مضطرين إلى معرفة إمامة أمير المؤمنين كاضطرارهم إلى أن صلاة الظهر واجبة وصوم رمضان واجب الخ» ولو كان كذلك لم يقل أن تسير ظروف الإمامة على ما سارت عليه ، ولما صح ما قد ثبت عنهم من مواقف الإمامة والمنازعة . إلى غير ذلك .. ولا يمكن بعد ذلك إلا نسبة جميعهم إلى الارتداد والنفاق» (٢) وهذا عين الحال .

## ٢ — رد فكرة العصمة :

أما من ناحية العصمة ، فقد رأينا أنها صفة غلو ، وإخراج لولي والإمام عن وضعه الطبيعي الذي حدده له الدين ، فليست العصمة لازمة لغير الأنبياء ، لا من جهة كونهم أولياء ، ولا من جهة كونهم أئمة .

أما من حيث أنهم أولياء ، فقد تقدم لنا أن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) مع كونه مشهوراً له بأنه من المحدثين بالنص النبوي (٣) ، كان يشاور الصحابة

(١) المغنى ج ٢٠ ص ١١٩ .

(٢) نفس الصدر والصفحة .

(٣) وهو قول الرسول ﷺ : « إن في هذه الأمة محدثين وإن منهم عمر » وقد جاء هذا الحديث في الصحيحين . والمحدث كما يقول الشوكاني . « الصادق الظن المصيب الفراسة » وقد جاء في الحديث عنه صلى الله عليه وسلم : « اتقوا فراسة المؤمن فإنه يرى نور الله » ينظر قطر الولي في ( الواجب على الولي فيما يصدر من أعمال ) ، و ( العصمة والقرب التي في هذا الحديث ) .

(رضى الله عنهم) ويشاورونه ، ويراجعهم ويراجعونه ، وعرفنا أنه رجع إلى رأى إحدى النساء حين اعترضت عليه في تحديده مهوور للنساء . وفي عصر الرسول صلى الله عليه وسلم كانت تقع له وقائع يردها عليه رسول الله (صلى الله عليه وسلم) هو وصديقه أبو بكر (رضى الله عنه) <sup>(١)</sup> ، يقول الإمام الشوكاني : « واعلم أن أولياء الله غير الأنبياء ليسوا بمعصومين ، بل يجوز عليهم ما يجوز على سائر عباد الله للؤمنين » <sup>(٢)</sup> ويرى أن انتفاء هذه العصمة في حقهم لا يؤثر في ولايتهم ، وإذا وقع منهم ما يخالف الصواب ، فلا يخرجهم ذلك عن كونهم أولياء الله ، وإن كان قليلا ما يقع منهم ذلك <sup>(٣)</sup> .

بل إن هذه المخالفات قد تكون سبباً في رفع الدرجات وكثرة الحسنات إذا أعقبتها التوبة حتى ولو كانت تلك المخالفات كفراً ، فإن داود عليه السلام كانت حاله عند الله بعد التوبة خيراً منها قبل ارتكاب الذنب <sup>(٤)</sup> . والله سبحانه وتعالى قد وصف أوليائه في القرآن الكريم بأنهم « الذين آمنوا

(١) ينظر مجموعة الرسائل والمسائل لابن تيمية ص ٤٣ .

(٢) قطر الولي في (الأولياء غير الأنبياء : ليسوا بمعصومين) ، ويقول في مكان آخر : « ... وأن من حاول منهم (من غير الأنبياء) أن لا يقع منه ذنب ألبتة فقد حاول ما لا يكون ، لأن العصمة لا تكون إلا للأنبياء ، فلو راموا أنهم لا يذنبون أصلاً ، راموا ما ليس لهم » . شر الجواهر على حديث أبي ذر . (مصور بدار الكتب المصرية) ص ٣٠ . وذلك في سر تفسيره لقوله تعالى في هذا الحديث القدسي : « يا عبادي : إنكم تخطئون بالليل والنهار ، وأنا أغفر الذنوب جميعاً ، فاستغفروني أغفر لكم » .

(٣) قطر الولي في (الأولياء غير الأنبياء ليسوا بمعصومين) .

(٤) منهاج السنة النبوية ج ١ ص ١٣٠ وقد قال تعالى في ذلك : « فغفرنا له ذلك وإن له عندنا لزلفى وحسن مآب » سورة (ص) آية ٢٥ . وهناك في آية أخرى : « إن الله يحب المتطهرين » فإن العبد يصل بعد التوبة

« وكانوا يتقون » <sup>(١)</sup> بعد أن وعدهم في صدر الآية بأنهم لا خوف عليهم ولا هم يحزنون . وهذه التقوى لم ينفها عنهم في آية أخرى لأنهم عملوا بعض السيئات ، بل وصف علمهم بأن فيه سوء وأسوأ ، ومع ذلك جمع لهم التقوى مع هذا العمل ، وذلك في قوله تعالى « والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون » لهم ما يشاءون عند ربهم ذلك جزاء المحسنين ، ليس كفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا ويجزيهم أجرهم بأحسن الذي كانوا يعملون » <sup>(٢)</sup> . ونلاحظ أنه وصفهم بالتقوى بطريق القصر ( هم المتقون ) ، كما أنه جعل لهم ما يشاءون أو وصفهم بأنهم محسنون ، كما أنه سيجزيهم أجرهم على أحسن ما عملوا ، في مقابل توبتهم عن أسوأ ما عملوا الخ <sup>(٣)</sup> .

وبهذه النظرة إلى الأولياء على أنهم بشر ، نظر الله سبحانه وتعالى إلى أنبيائه أيضاً على أنهم بشر ، فلم يهضمهم إلا من كبائر الذنوب ومن الخطأ في تلقى أو أداء ما يبلغونه عنه من الشريعة إلى العباد ، أما بالنسبة للصغار التي لا تتصل بالأخلاق ، وفي بقية حياتهم العملية اليومية التي هي عن اجتهاد منهم ، فهم معرضون للأخطاء ، ولكن لا يقرون على هذه الأخطاء فيتوبون من قريب بعد أن يذنبهم الله ، أو بعد ما يتبين لهم أنهم فعلوا خلاف الأولى <sup>(٤)</sup> .

---

إلى مقام الحب الذي يشير إليه الحديث : « وما يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الخ . . » ، قارن ( نثر الجوهر على حديث أبي ذر ) للشوكاني ص ٣٠ — ٣٥ .

(١) في الآية التي تقول : « ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون » .

(٢) مجموعة الرسائل والمسائل لابن تيمية ج ١ ص ٤٣ ، ٤٤ .

(٣) منهاج السنة ج ١ ص ١٣٠ .

(٤) في صحيح البخاري : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لله أفرح

وهذه فضيلة منحهم الله إياها وليست تقيصة فلو كان النبي لا يخطيء ولا يتوب إلى الله تعالى فينال محبة الله وفرحه بتوبته ، وترتفع درجته بذلك ، ويكون بعد التوبة التي يحبها الله منه خيراً مما كان قبلها ، لكان « في هذا غرض من مناصب الأنبياء وسلبهم هذه الدرجة ومنع إحسان الله إليهم وتفضله عليهم بالرحمة والغفرة » (١) .

وإذا كان هذا في جانب الأنبياء فلا وجه لمن تمسك بها في جانب الأولياء ، كما أنه لا وجه لمن تمسك بها للأولياء اعتماداً على ما جاء في الحديث : « فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به . . الخ » « فإن العصمة بهذا للمعنى خص الله سبحانه بها رسله وملائكته » وهو مقام النبوة لا مقام الولاية ، وإنما المراد بهذا الجزء من الحديث أن من وصل إلى مقام محبة الله بأداء الفرائض والإكثار من النوافل ، كان موفقاً في معظم أحواله ، لا أنه صار معصوماً من الخطأ أو أنه صار في درجة الإخذ عن الله مباشرة (٢) .

بتوبة عبده من رجل نزل منزلاً وبه مهدة ومعه راحلته عليها طعامه وشرابه فوضع رأسه فنام نومة ، فاستيقظ وقد ذهبت راحلته حتى استند عليه الحر والعطش أو ما شاء الله ، قال : أرجع إلى مكان فرجع فنام نومة ، ثم رفع رأسه فإذا راحلته عنده « باب التوبة . كتاب الدعوات . والرسول صلى الله عليه وسلم يقول عن نفسه : « والله إني لأستغفر الله وأتوب في اليوم أكثر من سبعين مرة » . باب استغفار النبي صلى الله عليه وسلم في اليوم والليلة . كتاب الدعوات . فهذا الاستغفار من النبي صلى الله عليه وسلم مشعر بأنه صلى الله عليه وسلم معرض للخطأ ولو في الصغائر التي لا تتصل بالأخلاقيات أما ما يتصل بالأخلاقيات والمعاملات الشخصية فالرسول منزّهون عن الصغائر التي من هذا النوع .

(١) منهاج السنة النبوية ج ١ ص ٢٢٦ .

(٢) قطر الولي في ( العصمة والقرب التي في هذا الحديث ، وينظر أيضاً نفس المصدر في ( المراد من أن الله سمع العبد وبصره ) .

وأما انتفاء العصمة بالنسبة للأئمة فيقول الإمام الشوكاني في ذلك : « عصمة علي وحجبة قوله ذهب إلى القول بهما جماعة من أهل البيت ، وذهب جماعة منهم وسائر المسلمين أجمعين ، إلى أن المصوم إنما هو رسول الله على الخصوص ، والحجة إنما هي ما جاء من الله عنه » <sup>(١)</sup> . وقد أورد بعض الأحاديث التي استدل بها الفاتلون بعصمة (علي) (رضي الله عنه) مثل حديث : « علي مع القرآن والقرآن مع علي وإن يفرقا حتى يردا على الخوض » وبين أن الجمهور أجاب عنها بأجوبة مختلفة ، منها القدح في أسانيدها ، ومنها أنها لا تدل على عصمة (علي) (رضي الله عنه) ولا على حجة قوله ، وإلا لتثبت العصمة وحجبة القول لجماعة من الصحابة ، ورد فيهم ما يدل على نحو ما دلت عليه هذه الأحاديث كما ورد في حتى ابن مسعود أن النبي ﷺ قال : « رضيت لأمتي ما رضى لها ابن أم عبد » . وما ورد في أبي عبيدة عامر بن الجراح « أنه أمين هذه الأمة » <sup>(٢)</sup> . ثم رد قول القائلين « بعصمة (علي رضي الله عنه) » ، وبين أنه إذا كانت قد وردت فيهم أحاديث بأنهم من أهل الجنة ، فإنه لا تلازم بين دخول الجنة والعصمة ، وإلا أثبتنا العصمة للعشرة المبشرين ، وكل أفراد الصحابة الذين وردت فيهم أحاديث تدل على أنهم من أهل الجنة ، كأصحاب بدر وأهل بيعة الرضوان ، وغيرهم من الأفراد <sup>(٣)</sup> .

ثم يبين ابن تيمية أن هذه دعوى من الرافضة ومن تقرب إليهم من المصنفين الغلاة ، لها ماوراءها من إخراج الناس من دين الإسلام إلى الدين الذي

---

(١) عقود الزبرجد في جيد مسائل علامة ضمد . مخطوط بمكتبة صنعاء وتحت يدي نسخة منه ص ٥١ ضمن أجوبة مفيدة لشيخ الإسلام القاضي محمد ابن علي الشوكاني .

(٢) نفس المصدر ص ٥٢ .

(٣) نفس المصدر ص ٥٣ .



تفرضه أهواؤهم مضيفونه إلى الأئمة ، وقد اختص بها من بين الشيعة الرافضة الإمامية ثم الاثنى عشرية ومن هم شر منهم ، وهم الإسماعيلية الذين يقولون بمصمة بنى عبيد المنتسبين زورا وبهتانا إلى محمد بن إسماعيل بن جعفر الصادق ، وهم إن هم في الإلحاد والنفاق <sup>(١)</sup> . ثم إن هذه دعوى من غير دلائل فإيس لهم حجة إلا ما يدعونه من أنه يجب على الله أن يجعل للناس إماماً معصوماً ، ليكون لطفاً ومصلحة في التكليف ، وهذا فاسد من وجوه ، أدامها أن هذا الإمام مفقود لا وجود ، فإنه لم يوجد إمام معصوم حصل به لطف ولا مصلحة ، ولو لم يكن في الدلائل على انتفاء ذلك إلا المنتظر الذي قد علم بصريح العقل أنه لم يمتنع به أحد لكان هذا دليلاً على بطلان قولهم ، فكيف مع كثرة الدلائل على ذلك ؟ <sup>(٢)</sup> .

هذا إلى أن هذا الإمام المنتظر أو المهدي أسطورة أو حديث خرافة ، فإن أهل العلم بالنسب أهل البيت يقولون : إن الحسن بن علي العسكري لم يكن له نسل ولا عتب . ولا ريب أن العقلاء كلهم يعدون مثل هذا القول من أسفه السفه ، فإن هؤلاء الجهال يدعون أن هذا المنتظر « المسى باسم محمد ابن الحسن » كان عمره عند موت أبيه ، إما سنتين ، أو ثلاثاً أو خمسا على اختلاف بينهم وهذا يجب ديناً وعقلاً أن يكون تحت وصاية غيره ، فكيف يكون إماماً ومعصوماً من الخطأ ؟ <sup>(٣)</sup> .

فإذا تبين لنا أن أبا الأئمة وإمام الأولياء وهو ( علي ) رضى الله عنه هو

(١) منهاج السنة النبوية ج ١ ص ٢٢٨ ، ٢٢٩ .

(٢) نفس المصدر ج ٢ ص ١٣٤ .

(٣) رأس الحسين من ص ٥ — ٧ .

وولاده الحسن والحسين ، لم تثبت لهم العصمة ، أو لم يضافها إليهم نص قرآني أو حديث نبوي ، فبان لا تثبت لبقية الأئمة بعدم أولى .

ثم إن هذا اللطف الذي محتجون به ، قد جاء وسبق في القرآن الكريم وفي الحديث الشريف ؛ ولم يصبح الناس في حاجة إلا إلى حاكم ؛ أو خليفة ، يختارونه من بينهم على صفة ينهض معها بالأمر ويكون في وضع المستشهد دائماً<sup>(١)</sup> .

ويتقدم القاضى عبد الجبار لإبطال هذه العصمة من طريق استدلالهم عليها بالمعجزة أو الخارق وكونه من شروط الإمام ودليل عصمته من الخطأ ، فيبين أنهم يوجبون ظهور المعجز « لأجل العصمة » ، ثم يوجبون العصمة لأجل المعجز ، وهذا تناقض ويوجب ألا يعرف واحد منهما<sup>(٢)</sup> . وبعد هذا فالفائدة في ظهور المعجزة على الإمام وإثبات عصمته عن الخطأ ، « قيام الحجة به على من يلزمه الانقياد له . فقد كان يجب أن يكون الخوارج وسائر من خالف علياً أمير المؤمنين ( من أتباعه ) يعرفون ظهور المعجز عليه » ولو كان قد ظهر لهم ذلك ما خرجوا عليه « ولما كان الأولى فيما يورده من الحجاج عليهم ذكر ذلك ليبين عصمته وزوال الخطأ عن تدبيره ورأيه » . ولما لم يذكر معجزة ولا دليلاً خارقاً على رأيه<sup>(٣)</sup> . ولا عجب ففكرة العصمة هذه لم يكن يعرفها ، ولم تكن قد عرفت من قبل لا بالنسبة للأنبياء ولا بالنسبة للأئمة ولا للأولياء ، فلم تنطرق إليها الأسفار الدينية المسيحية ولا اليهودية ، ولا القرآن نفسه ولا حديث الرسول ( صلى الله عليه وسلم )<sup>(٤)</sup> ، وإنما كان

(١) ينظر المبنى ج ٢ ( الكلام في الإمامة ) ص ٢٤٨ ، ٢٤٩ ، ٢٥٠ .

(٢) المصدر المتقدم ص ٢٤٩ .

(٣) المصدر المتقدم ص ٢٥٥ ، ٢٥٦ .

(٤) الصلة بين النصوص والتشيع ج ١ ص ١٤٩ ، ج ٢ ص ٦٢ .

يكرر دائماً : « إنما أنا بشر بشر مثلكم يوحى إلى » ، وأنه دائم الاستغفار والنوبة إلى الله الخ : وإما هي فكرة شيعية أصيلة ثم أخذت طريقها إلى محيط التصوف . وإذا كان المسلمون من أهل السنة وغيرهم قد تكلموا فيها بعد ذلك بالنسبة للأنبياء ، ونفوها عن غيرهم ، فإنما ذلك مجازاة أو رد فعل لهذا الاتجاه اللاحادي السائد ؛ وإعطاء كل ذي حق حقه .

وحينئذ فلم يعد لإلباسهم كلمة « ولي » تلك اللاماني التي تقدمت وحصرهم لها في دائرة محدودة أساس تعتمد عليه ، وأنه ليس لأولياء الله حقيقة شيء يتميزون به عن الناس لا في نسب ولا في مظهر ، ولا في طريقة تند عن طريق الكتاب والسنة ، ، فلا يتميزون بلباس دون لباس كما قيل : « كم من صديق في قباء ، وكم من زنديق في عباء » . بل يوجدون في جميع أصناف أمة محمد ( صلى الله عليه وسلم ) إذا لم يكونوا من أهل البدع الظاهرة والنجور ، فيوجدون في أهل القرآن والعلم ، وفي أهل الجهاد والسيف ، وفي التجار والصناع والزراع الخ ،<sup>(١)</sup> فهم بإيمانهم وبأعمالهم موجودون في أي مكان وفي أية طائفة من أمة محمد صلى الله عليه وسلم .

### ٣ — ماذا وراء الاتفاق بين هاتين الطائفتين ؟

بقي علينا أن نبين سبب ذلك الاتفاق بين الغلاة من الشيعة وأصحاب التصوف الفلسفي . ذلك أن هدف هاتين الدعوتين — ( الشيعة الغالية والصوفية ) — واحد وهو تقويض دعائم الإسلام تأثراً بالتغصية الفارسية ، وإحالاته إلى خليط عجيب من الفلسفة والوثنية والدين ، وذلك تحقيقاً لأمال الفرس الناقين وغيرهم من أصحاب المبادئ الشيوعية<sup>(٢)</sup> ، وجعلوا محور

(١) الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان لابن تيمية ص ٢٣ ، ٢٤ .

(٢) قطر الولي في ( مبدأ الباطنية وكيف قاموا ) . ويقارن بذلك رسائل

بناخوان الصفا ج ٤ ص ٢٤ ، ١٢٤ ، ٢١٥ ، ٢٣٥ ، ٢٣٧ ، ج ٣ ص ١٧٧ .

حركتهم هذه عليا وبنيه « وأظهروا محبتهم وهو الاتهم كذبا وانتماء، ثم كذبوا على أكابرهم الجامعين بين العلم والدين المشهورين بالصلاح والرشد »<sup>(١)</sup> . ووصلوا بهم وبأنفسهم إلى ما رأينا من مرتبة النبوة ثم مرتبة الإلهية « وارتفع للتصوفة بأنفسهم بالمجاهدة وأحيانا بالعلم السرى إلى نفس اللانام »<sup>(٢)</sup> ، ومن هنا ترى أن الغلو الشيعى والتصوف الفلسفى هدفهما مشتركا : « هو أن يكون للإنسان موضع قدم فى الإلهية ، وتصريف شئون الدين والدنيا بقدره غيبية » . ليصلوا من وراء ذلك إلى غايتهم السياسية والاجتماعية والتفاف العامة حولهم وإيمان أكبر جزء بهم . وفى هذا كما قدمت ، هدم للنبوات والرسالات من طريق خفى<sup>(٣)</sup> ، فضلا عن المهبوط بمنزلة كلمة (ولى) عما أراد لها القرآن الكريم ، مما دعا إلى استخفاف الناس بها ، وصارت من أهون المراتب أمامهم وأسهلها فى الوصول إليها فى نظرهم وفى نظر العامة بأرخص ثمن وأتفهه جلب . فقع خاص حقيق أو جليل .

وأخيراً لعل سمى هذه الكلمة ( كلمة ولى ) بما تحمل من نهاية الحب والقرب والنصرة فى العرف السنى وإطلاق الله سبحانه وتعالى لها على الصحابة فى موقفهم من رسول الله ، وشيوع هذا الإطلاق فى القرآن الكريم وحديث الرسول ( صلى الله عليه وسلم ) مع ثناء الله سبحانه وتعالى على الصحابة بما لا ثناء بعده<sup>(٤)</sup> ، هو الذى دفع الغلاة من الشيعة إلى إطلاقها على أئمتهم بهذه

(١) قطر الولى فى ( العنوان المتقدم ) .

(٢) ( corrhin . Henbui ) : Histoire de la philosophie islamique ( ٢ ) Gallimard . 1964 .

(٣) الصلة بين التصوف والتشيع ج ١ ص ١٣٣ .

(٤) وذلك مثل قوله تعالى : « والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري من تحتها »

العلماني المتقدمة ؛ ليرفعهم في نظر أتباعهم إلى تلك الدرجة والدنيا ، وذلك بأمر قاهر فهو من حديث الرسول ﷺ : « من كنت مولاه فعلي مولاه »<sup>(١)</sup> . وإلى جانب ذلك ، فهم يرون في (الولاية) ، سلطة عامة على الناس أجمعين يتولون بها شئونهم في الدين ، ثم جاء المنصوفة من بعدهم ، فوجدوا أيضاً تلك الكلمة أقوى في دلالتها في إطلاقها على للمنازين منهم ، خاصة وأنهم مختلفون في أصل كلمة صوفي وفي معناها أيضاً ، وكثير منهم قد خرج باشتقاقها عن أصله مخالفين بذلك القاعدة في الاشتقاق<sup>(٢)</sup> . وبذلك هارت كلمة « ولي » علماً على الإمام في التصوف مثلاً صارت علماً على الإمام في الشيع ، واقتصر مفهومها على هذا عند هاتين الطائفتين .

---

== الأنهار ، سورة التوبة آية ١٠٠ . ينظر أيضاً سورة الحشر آتي: ٩٦٨ . وسورة الطلاق آية ٤ .

(١) تاريخ الفلسفة الإسلامية (لكوربان) مقدمة الإمام (موسى الصدر) .  
(٢) دراسات في الفلسفة الإسلامية ص ١٢٧ . قارن : الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان ص ٢٤ ، ورسالة الصوفية والفقراء ص ٣ ، واللمع للسراج ص ٤٠ ، ٤١ ، والمدخل إلى التصوف الإسلامى ص ٦٩ .

## الفصل الثاني

### شخصيات الأولياء وأصنافهم

بعد أن عرفنا مفهوم الولي في القرآن الكريم ، وبعد أن تكلمنا على هذا التحديد النعسي للولاية لدى الشيعة والمتصوفة ، فن واجبنا أن نورد نماذج الأولياء من ينطبق عليهم وصف القرآن الكريم والحديث الشريف ، لكي يتسنى لما أن نميز شخصية الولي الحقيقية من شخصية الولي الدعي ، ونكون بهذا قد أجبنا — علمياً — عن سؤالنا : ( من هو الولي ) .

وشخصية الولي في الإسلام كما يرى الإمام الشوكاني : هي شخصية إيجابية عليه ، تدور مع الحياة حيث تكون ، وتترسم خطى لدين في كل ما أمر أو نهى أو رغب أو خوف . بل إن صاحبها ليتسامى فوق الالتزام بالأمورات والمنهيات إلى الالتزام بالمندوبات والمحبات<sup>(١)</sup> لا يجب إلا لله ولا يعض إلا لله<sup>(٢)</sup> فهي شخصية عامة غير مقتصرة على فئة معينة من الناس ، لا تنصوي

---

(١) ويصفه فيقول : « ومن أعظم ما يتبين به من هو من أولياء الله سبحانه » أن يكون محاب الدعوة ، راضياً عن الله عز وجل في كل حال ، قائماً بفرائض الله سبحانه تاركاً لمأهيه ، زاهداً فيما يشكالب عليه الناس من طلب العلو في الدنيا والحرص على رياستها غير معجب بما من الله عليه من خصال الولاية حسن الأخلاق كريم الصبغة إذا زاده الله رفعة زاد في نفسه تواضعاً وخضوعاً ، عظيم الحلم كثير الاحتمال . وبالجملة أعظم استماله بما رغب الله فيه وتذب عباده إليه .

قطر الولي في ( شخصية الولي ) ، ( وتواضع الولي وحقيقته ) .

(٢) قطر الولي في ( المعادة من الولي كما يمكن أن تصور ) .

تحت لواء الصوفية ، ولا تحت لواء الشيعة ، وإنما تحدها هذه الصفات المتقدمة في أى طائفة أو فى أى طبقة .

ويذهب ابن تيمية إلى هذا المبدأ ، غير التحديدى لشخص الولى ، غيراه عاماً فى أى طائفة أو مجلس ، تحدهه مثل الصفات المتقدمة ؛ بل قد يكون مجهولاً لا يظن إليه إلا من هو مثله ، ومن يزن الناس بأعمالهم ، لا بأشكالهم وألسابهم ، كما يقول الرسول الكريم ( صلى الله عليه وسلم ) « إن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم ، وإنما ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم » ، وكما تقول الحكمة الماثورة : « كم من صديق فى قباء ، وكم من زنديق فى عبا » . فأولياء الله هم الذين آمنوا وكانوا يتقون كما تقول الآية القرآنية <sup>(١)</sup> .

ونلاحظ أن القرآن والسنة ينظران فى الأولياء إلى معان سارية ، وأكثر ما تكون عملية اجتماعية إيجابية بالنسبة إلى الآخرين ، وهى التى كانت لهم طريقاً إلى الله تعالى وولايتهم له . فقد أخبر القرآن الكريم بأن أولياء الله هم الذين آمنوا وكانوا يتقون . وبين للمتقين فى قوله : « ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب . ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر ولللائكة والكتاب والنبين وآتى المال على حبه ، ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفى الرقاب ، وأقام الصلاة وآتى الزكاة والموفون بعهدهم إذا عاهدوا والصابرين فى البأساء والضراء وحين البأس » أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون » <sup>(٢)</sup> . وبينت السنة أن الطريق إلى

---

(١) ينظر سورة يونس آية : ٦٣ ، ٦٤ ، « ورسالة الصوفية والنقراء »  
مر ٢٥ ، ٢٦ وينظر أيضاً ص ١١٥ و ١١٦ من هذه الدراسة .  
(٢) سورة البقرة آية : ١٧٧ .

الولاية ، هو أداء الفرائض والتقرب بالنوافل <sup>(١)</sup> ، والفرائض تشمل كل الفرائض والواجبات المطلوبة من الإنسان ، والنوافل تشمل كل الأعمال الصالحة التي رغب فيها الشرع فمن أجل هذه المعاني العملية التي في تلك الأعمال ، أطلقت كلمة « ولي » على الصحابة رضى الله عنهم ، ووضعت ههنا على كل من سار في هذا الاتجاه . وهو كل مسلم ، لأن المسلم أصبح بإسلامه ولياً لله ومحباً له عكس الكافر الذي لم يؤمن فإنه أصبح عدواً لله .

وإذن فليس في الإسلام تحديد للولاية باللسبة إلى شخص أو نسب أو طائفة . الأهم إلّا ما نص عليه بطريق القرآن ، كما في جانب الصحابة رضى الله عنهم ، أو بالسنة كما في العشرة المبشرين بالجنة <sup>(٢)</sup> . ومن انطبقت عليه هذه الصفات التي تقدمت ، بعد هؤلاء العشرة فهو « ولي » لله بينه وبين الله ، ولا يجوز له أن يطلقها على نفسه ، ومن الأكمل أن حوله ألا يشهروه بهذا اللقب ، لأن هذا سر بين الله والإنسان <sup>(٣)</sup> .

ومع عموم معنى الولاية فلا سبيل إلى حصر أصناف الأولياء ، وإن كان من الممكن الإشارة إلى بعض الأصناف كأدلة عملية لذلك المعنى . فأول هذه الأصناف : الملائكة . ثم الرسل ، ثم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام :

---

(١) كما يقول الحديث الذي معناه « وما تقرب إلى عبدي بشيء أحب إلى مما افترضت عليه ، ولا يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه . » ينظر عقيدة أهل السنة والفرقة الناجية لابن تيمية ص ٥٤ ، ٥٥ .

(٢) مجموعة الرسائل ج ١ ص ٣٣ : وهم أبو بكر ، عمر ، عثمان ، علي ، طلحة ، الزبير بن العوام ، عبد الرحمن بن عوف ، أبو عبيدة عامر بن الجراح ، سعد بن أبي وقاص ، سعيد بن زيد .

(٣) ينظر قطر الولى في ( أفضل الأولياء ) .



ثم يشير الإمام الشوكاني إلى أصناف أخرى ، وهم : صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم : ويبين أنهم العنصر الذي تتمثل فيه صفات الأولياء أتم تمثيل بعد الأنبياء ، وذلك لأن لهم الزهيب الوافر من طاعة الله سبحانه ، ومن التقرب إليه بما يحبه ويرضاه ، ومن العمل بكتاب الله وسنة الرسول صلى الله عليه وسلم . وقد جمعوا بين الجهاد بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم والعمل بما جاء به والوقوف معه في السراء والضراء إلخ . ولهذا فهم خير العالم بأمره لا يفضلهم أحد إلا الأنبياء والملائكة ، فإذا لم يكونوا رأس الأولياء وصفوة الأتقياء ، فليس لله أولياء ولا أتقياء ، فتو له صلى الله عليه وسلم « من عادى ولياً » يصدق عليهم صدقاً أولياً <sup>(١)</sup> . ومن يأتي بمدحهم ممن يقال له : إنه من الأولياء فليس يصدق عليه هذا الاسم إلا إذا كان متبهما لرسول الله صلى الله عليه وسلم في أقواله وأفعاله ، ومحصلاً من الأعمال ما حصله أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> ، في حياته وبعد موته <sup>(٣)</sup> .

وبهذا يتبين لنا أن لفظ الصحبة ، ليس له من نظيره المعنى اللفظي فقط ،

(١) قطر الولي في (المكاشفات الصحيحة وأولياء المؤمنين) ، و (القدر ونفي احتجاج العصاة به) .

(٢) نفس المصدر في (المكاشفات الصحيحة . إلخ) .

(٣) وذلك مثل ما هو معروف من جهودهم في نشر الإسلام في أرجاء العالم ، وفي ذلك يقول الإمام الشوكاني : « قد أقاموا أعمدة الإسلام بسببهم ، وشادوا قصور الدين برماحهم ، واستباحوا الممالك الكسروية والقيصرية ، وأطفأوا الملة النصرانية والمجوسية ... وأوصلوا دين الإسلام إلى أطراف المعمورة من شرق الأرض وغربها ... ودان بدين الله سبحانه الأسود والأحمر والوثني والملي » . قطر الولي في (الصحابة ومركزهم من الولاية) .

وإنما يراد به كل ما أضافه لهم القرآن الكريم والحديث الشريف من جهود وما أثر خالدة في سبيل نصرته دين الله سبحانه وتعالى<sup>(١)</sup> . فله من غاروفه مع الرسول صلى الله عليه وسلم ، وفي نشر رسالته السماوية ما يحقق فيه كل معنى الولاية . وحينئذ فليست الولاية هنا للصنف من باب أنه صنف ، وإنما من جهة العمل .

وولاية الصحابة بهذا المعنى أصل قد أجمع عليه جميع العلماء من المسلمين كما تقدم<sup>(٢)</sup> إلا من شذ منهم كالرافضة ، وأتباعهم من غلاة الشيعة والصوفية ومن نحائهم<sup>(٣)</sup> ، ولذلك ثنى الإمام الشوكاني بعد ذكر المزايا للصحابة رضى الله عنهم بمهاجمة أعدائهم من الرافضة ومن نحائهم ، وبين الأسباب التي حملتهم على ذم الصحابة رضى الله عنهم ، أو عدم تقديرهم حق قدرهم ، وهي أن هؤلاء ، ليسوا في حقيقة أمرهم إلا بقايا من الجوس ومن طوائف الشرك والإلحاد ، فلما ظهرت عليهم الشريعة الإسلامية وقهرتهم الدولة الإسلامية ولم يجدوا سبيلا إلى مقاومتها بالسيف ولا بالجدال وسترها ما هم فيه من الإلحاد والزندقة بحيلة تقبلها الأذهان فانتصروا إلى أهل البيت المطهرين<sup>(٤)</sup> .

(١) من ذلك قوله تعالى في المهاجرين والأنصار : « والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله ، والذين آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون حقا . لهم مغفرة ورزق كريم . والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم ، فأولئك منكم » سورة الأنفال ، آيتي : ٧٤ ، ٧٥ . إلى جانب ما تقدم في تحقيق معنى كلمة (ولى) ينظر أيضا قطر الولى : في (موقف أهل البيت من الصحابة) .

(٢) ينظر أيضاً : نقض المنطق ص ١٢٩ .

(٣) ينظر دراسات في الفلسفة الإسلامية ص ١٢٩ ، ونقض المنطق ص ١٢٧ وما قبلها وما بعدها .

(٤) قطر الولى : (في مبدأ الباطنية وكيف قاموا) .

ثم لما وجدوا أن الكتاب والسنة يصطدمان مع مبادئهم، وقفوا منهما موقف الصعداء ومن حاملَيْهما أيضاً، فقد حوا في السنة المطهرة، « بعد قدحهم في الصحابة رضى الله عنهم وجعلوا المتمسك بها من أعداء أهل البيت فأبعادوا السنة المطهرة، وتمسكوا في مقابلها بأكاذيب مفتراة »<sup>(١)</sup>، وهذا هو باب الفتنة، وطريق القضاء على الإسلام، فإنهم إذا نجحوا في التشكيك في حجة هذا الدين والناشرين له من الصحابة رضى الله عنهم، فقد نجحوا في التشكيك فيه وتقويضه في نفوس أهله .

ولا يفوتنا في هذا الصدد أن ننوه بجهود ابن تيمية في الدفاع عن الصحابة رضى الله عنهم وإثبات ولايتهم وأنهم خير القرون، ودحض الاتهامات الباطلة التي يلصقها بهم هؤلاء الرافضة، من الإمامية والإسماعيلية والقرامطة وغيرهم، ومعظم كتبه (المديدة) تدور حول هذا الموضوع<sup>(٢)</sup> .

ويذكر (الشوكاني) أيضاً من الأولياء : العلماء العاملين : واعتبرهم مندرجين تحت كلمة (الولي) في قول الله سبحانه : « من عادى لي ولياً ، فقد آذنته بالحرب » أو « فقد بارزني بالمحاربة »<sup>(٣)</sup> .

والعلماء العاملون عنده — كما يقتضيه قول الرسول صلى الله عليه وسلم : « العلماء ورثة الأنبياء » وكما يقتضيه تكميم الله سبحانه وتعالى لهم في قرنه شهادتهم بشهادته في قوله : « شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو

(١) نفس المصدر .

(٢) نذكر منها : منهاج السنة النبوية في نقد كلام الشيعة القدرية ، الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان ، بغية المرتاد في الرد على القرامطة والباطنية . شرح العقيدة الأصفائية . مجموعة الرسائل والمسائل . نقض المنطق .

(٣) ينظر قطر الولي : في ( نصيب العلماء العاملين من الولاية ) .

« العلم » ، هم الذين إذا فتح الله عليهم بالمعارف العلمية عملوا بها ، ونشروها بين الناس ، وأرشدوا عباده إلى ما شرعه لأمته ، ونهبوا الظالم إلى ظلمه ، والماص إلى عميانه ، وهرفوا الأمة بحقوقها وواجباتها ، وأمروا بالمعروف وعملوه ، ونهوا عن المنكر وأمسكوا عنه ، وكانوا عند قوله صلى الله عليه وسلم . « من رأى منكم منكراً فليغيره بيده فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن لم يستطع فبقلبه » فضلا عن أن يروجوا له ، فهم بذلك أمناء الله حقا على شريعته . وفي الدرجة الأولى من ولاية الله سبحانه <sup>(١)</sup> .

وهم عند الإمام الشوكاني أولياء أيضا ، لأنهم يوضحون للناس ما وقع من أهل الزيف من تفسير كتاب الله « بأهويتهم وعلى ما هم فيه من البهجة » الذين حرفوا كلام الله ورسوله عن مواضعه ، وخالفوا بذلك تفسير رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفسير أصحابه ، ولتأبين لهم ، « وما تنقضه اللغة العربية التي نزل بها القرآن الكريم » « وردوه إلى ما قد دعوا إليه من الباطل المبين » في الأئمة والولاية والنبوة « الذي يعود في أصله إلى الإلحاد ونفد الأديان <sup>(٢)</sup> .

وهم أيضا أولياء لاتباعهم الكتاب والملة والعمل بمقتضاها ، فهم بذلك مجتهدون متبعون لما أنزل الله في كتابه وفي سنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، فهم حاملون بقوله تعالى : « اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ، ولا تتبعوا من دونه أولياء ، قليلا ما تذكرون » <sup>(٣)</sup> .

(١) قطر الولي : في (العنوان المتقدم) .

(٢) نفس المصدر والعنوان — (حماية العلماء العاملين للأئمة من التقليد) .

(٣) سورة الأعراف آية : ٣ ، ينظر قطر الولي : في (الرجوع إلى كتاب

الله وسنة رسوله في مسائل الدين هو الطريقة العلمية) .

ويقابهم في ذلك لاتبسكون بحض الرأي المتنازبون لكتاب الله وسنة  
رسوله ، وكذلك المتدلون ، « فإن المتدل بمجرد عرض الرأي لا يعلم بما  
أحل الله وحرمه » (١) ، لأنه اعتمد على رأيه وترك الكتاب والسنة ،  
وكذلك العالم المتدل ، يقر على نفسه أنه لا يعقل حجج الله ولا يفهم براهينه  
ولا يدري بما شرعه الله لعباده في كتابه وعلى لسان رسوله ، بل هو تابع  
لرأى من قلده مقر على نفسه ، بأنه لا يدري هل الرأي الذي قلده فيه من الحق  
أو من الباطل (٢) .

ويورد كدليل على ذم هذين الصنفين من العلماء قوله تعالى : ( قل أرايتهم  
ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتهم منه حراما وحلالا ، قل الله أذن لكم أم  
على الله تفترون ) (٣) .

- 
- (١) قطر الولى : في حماية العلماء العاملين للأمة من التقليد .  
(٢) لأنه من المعروف أن التقليد هو أخذ قول الغير دون دليل أو برهان ،  
أو أخذ رأيه دون روايته . قطر الولى في ( الرجوع إلى كتاب الله وسنة رسوله  
في مسائل الدين هو الطريقة العلمية ) ، و ( حقيقة المقلد والتقليد وحكمهما ) .  
(٣) سورة يونس آية : ٤٩ . ينظر : ( حماية العلماء العاملين للأمة من التقليد )  
في قطر الولى ، و ( حقيقة المقلد والتقليد وحكمهما ) ويذكر الإمام الشوكاني أن علماء  
المذاهب وفي مقدمتهم أصحاب المذاهب الأربعة ، بلغ من تمسكهم بسنة رسول الله صلى الله  
عليه وسلم واتباعهم للكتاب ، أن قدموا الحديث الضعيف على الرجوع إلى رأى . كما  
أجمعوا أيضا على النهي عن تقليدهم والعمل مثل عملهم . وينظر في بيان فساد التقليد  
ووجوب الاجتهاد واتباع الكتاب والسنة لا رأى سواء أكان رأى الشخص نفسه  
أم رأى غيره : من ( حماية العلماء العاملين للأمة من التقليد ) إلى ( سد باب الاجتهاد  
نسخ للشريعة ) . وفي موقف الشوكاني من مقلدى عصره وجهاده لهم ( جهاد  
للمقلدين ) من قطر الولى . ثم رسالة للمؤلف خاصة بالاجتهاد والتقليد . بعنوان :  
( القول المفيد في أدلة الاجتهاد والتقليد ) . طبع مصطفى البابي الحلبي . القاهرة  
حسنة ١٣٤٧ هـ .

فيقدر ولاية العلماء المجتهدين لله وقربهم منه بقدر يمد المتسكين ببعض  
الرأى والمقلدين عن الله . وقد تقرب منزلة هذين الصنفين من العلماء ، من  
منزلة فلاسفة الباطنية وعلماء المنصوفة الغلاة في بدمهم عن الكتاب والسنة ،  
وبالنألى بدمهم عن الله سبحانه وتعالى . فأساس الولاية الحققة ، هو السير على  
منهج القرآن والسنة والتجرد من الآراء الدخيلة المخربة للإسلام .

هذه هى شخصية الولى ، وهؤلاء هم النماذج الأولياء ولأصنافهم ، وكأنى  
بالإمام الشوكافى هو وأسناده ابن تيمية ، وقد قصدا من هذا التمثيل بهذا  
النموذج الأخير من علماء أهل السنة العاملين<sup>(١)</sup> ، الرد على الفلاسفة وغلاة  
الشيعة والمنصوفة الذين رفعوا أنفسهم إلى مرتبة أعلى من مرتبة النبوة عندما  
خلموا الولاية على أنفسهم ، ورأوا أن الولاية أسمى من النبوة ، وبنوا هذه  
الأفضلية على ما أضافوه لأنفسهم — زوراً وبهتاناً — من العلم الإلهى أو  
الباطنى الذى تموضوا به عن الكتاب والسنة ، وسموه علم الأسرار والحقائق ،  
وادعوا أخذه عن أهل البيت<sup>(٢)</sup> ، وادعوا كذلك أن الرسول صلى الله عليه  
وسلم لم يكن يعرف ذلك ، أو كان يعرفه ولكن لم يبينه لأصحابه لأنه لا تطيقه  
هقولهم<sup>(٣)</sup> .

وبمع ذلك فإننا سنجد عند الشوكافى بعض دواشب المنصوف أو مظاهره ،  
فقد رأيناهم يهيم بعض الهيام معهم فى أودية الحب الإلهى الذى خرج به المنصوفة

(١) ينظر فيما يتعلق بابن تيمية ، نقض المنطق ص ٤٤ ، ٤٥ ، ٧١ ، ٧٣-٧٤  
نجم من ص ١ - ٩٥ .

(٢) نفس المصدر ص ١٣٢ - ١٣٣ ، ص ٦٣ - ٧١ .

(٣) نفس المصدر ص ١٣٢ - ١٣٤ .

هن السمت القرآني إلى المظهر البشري<sup>(١)</sup> . وكذلك فإنه روى لبعضهم كرامات : منها أنه يورد لعبد الواحد بن زيد<sup>(٢)</sup> إحدى كراماته فيقول : « وأصاب عبد الواحد ابن زيد الفالج فسأل ربه أن يطلق أعضائه وقت الوضوء ؛ فكان وقت الوضوء تطلق له أعضاؤه ، ثم تعود بعده »<sup>(٣)</sup> .

كذلك يورد كرامة للجنيد يرفعه بها إلى درجة الأولياء المذكورين في الحديث موضع الدراسة ، فقد أتى بها كمثل على أن العبد إذا تقرب إلى الله سبحانه على الطريقة التي رسمها الحديث ، صار الله سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به وصارت له القدرة على الأخبار بالمغيبيات<sup>(٤)</sup> .

(١) ومن قوله في ذلك .

وكيف ترى ليلى بعين ترى بها      هواها وما طهرتها بالمدامع  
وتلتذ منها بالحديث وقد جرى      حديث سواها في خروت المسامع  
أجلك يا ليلى عن العين إنما      أراك بقلب خاشع لك خاضع

يوجه هذا الغزال للذات العلية ، أو يقيس الشعور نحو حب الله بالشعور نحو حب الخلق ، وفي الوقت نفسه يرد بذلك على المنكرين للحب الإلهي أو درجة الحب الإلهي التي يصل إليها الإنسان ، وأن هؤلاء المنكرين إنما ينكرون شيئاً هم في شغل عن الوصول إليه ، ولذلك لم يعملوا من أجل ذلك الوصول . ينظر قطر الولي : في ( مقام المحبة وإجابة الدعاء ) .

(٢) من أوائل صوفية البصرة وصاحب الحسن البصري . توفي سنة ١٧٧ هـ .

(٣) قطر الولي : في ( متى يكون الحارق كرامة ) .

(٤) وهي أن السري السقطي شيخ الجنيد أمره أن يخرج يتكلم على الناس ، فكان أنه نادى مناد في الناس بأن الجنيد سيتكلم فجاءوا إليه أفواجا ، ولم يطالع على ما دار بينه وبين شيخه أحد فخرج وفي أثناء حديثه ، برز إليه رجل نصراني كان متخفياً وسأله عن معنى حديث : « اتقوا فراسة المؤمن » فأطرق قليلا ، ثم قال له : أسلم فقد آن لك أن تسلم ، فقام وجثا بين يديه وأسلم . قطر الولي : ( الولي ومعرفة الغيبات ) . وإذا نظرنا إلى القصة فسنجد أن طابع التلقيق فيها

وقد وقع الإمام ابن تيمية أيضاً فيما وقع فيه الإمام الشوكاني من تأثر بالصوفية في بعض المواضع ، فأقر جماعة منهم على ما قالوا وعلى ما سلكوا واعتبرهم أيضاً من الأولياء ، كما اعتبرهم الإمام الشوكاني (١) ، فنجده يستشهد ببعضهم في أكثر من موضع على سلامة الطريق ، وعلى خاصية للكاشفة كتماذج ممتازة الأولياء ، وربما جعلهم مجتهدين فيما اختلوا لأنفسهم من طريق مثل الفقهاء تماماً بتمام . فيقول من زهاد البصرة بأنهم صديقون ، كما أن أئمة الفقه في السكوفة صديقون أيضاً ، بل هم من أكمل صديقي زمانهم (٢) . وفي

شديد الظهور ، فهي دعاية لجهود الصوفية المزعومة في نشر الاسلام ، كما أنها دعاء لمبدأ إخبار الولي بالمغيبات . رجل نصراني يسأل عن معنى حديث « اتقوا فراسة المؤمن » فيستشف الجنيده أنه يريد أن يختبره عن طريق هذا السؤال ، وأنه قد أوشك أن يدخل في الاسلام ، فيعلن أنه قادر على استشفاف الغيب ، بتلك العبارة « أسلم فقد آن لك أن تسلم » . فالصلة بين موضوع الحديث وبين الإجابة ظاهر فيها الأعداد والتلفيق ، وأن الحديث قد اختير موضوعاً للسؤال ليؤكد الإجابة أو تؤكد الإجابة لأنهما من جنس واحد ، فالإجابة بتلك الطريقة المتقدمة هي هي تفسير عملي لمعنى الحديث .

(١) يظهر أنهما متأثران بالفكرة السائدة ، بأن التصوف حتى القرن الثالث كان سنياً ، ولم يتفلسف أو لم تدخله المذاهب الإلحادية إلا في نهاية القرن الثالث وأوائل الرابع ، ولكن الواقع أن التصوف كله من يوم نشأ والزهد من قبله لاصلة لهما بالسنة ولا بالقرآن في شيء . ينظر (دراسات في الفلسفة الإسلامية) : المبحث الخاص بالتصوف من ص ١٢٦ - ١٤٧ ، وكتاب (الصلة بين التصوف والتشيع) ج ١ ، ج ٢ ، وفي رأيي أن ظهور هذين الكتابين في هذا العصر غير المغارة القديمة إلى التصوف الإسلامي في قرونه الثلاثة الأولى وأنه سني .

(٢) ولا كمال عبارته : « والصواب أنهم مجتهدون في طاعة الله كما اجتهد غيرهم من أهل طاعة الله ، ففهم السابق المقرب بحسب اجتهاده ، وفهم المقتصد الذي هو من أهل اليمين » يشير بذلك إلى درجة أهل اليمين التي تشير إليها آيات الواقعة من آية ٢٧ : « وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين في سدر مخضود . وطلح منضود »



موضع آخر من رسالة الصوفية والفقراء يقرن أبا سليمان الداراني بالإمام أحمد بن حنبل فيقول : « وقد تكلم به (لفظ الصوفية) غير واحد من الأئمة والشيوخ كالإمام أحمد ابن حنبل وأبي سليمان الداراني وغيرهما »<sup>(١)</sup>. ويقول في الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان ، في معرض البرهنة على بطلان آراء ابن عربي : « فإن ابن عربي وأمثاله ، وإن ادعوا أنهم من الصوفية فهم من صوفية اللاحدة لفلسفة ، لبسوا من صوفية أهل العلم فضلاً عن أن يكونوا من مشايخ أهل الكتاب والسنة ، كالفضيل بن عياض ، وإبراهيم بن أدهم ، وأبي سليمان الداراني ، ومعرفة السرخي ، والجنيد بن محمد ، وسهل بن عبد الله التستري وأمثالهم ، رضوان الله عليهم أجمعين »<sup>(٢)</sup>. وفي شرح العقيدة الاصفهانية يصف بعض هؤلاء وآخرين منهم بأنهم « من خيار المسلمين وساداتهم عند المسلمين »<sup>(٣)</sup>.

وفي مواضع أخرى يذكر أبا يزيد البسطامي ، والشبلي كأمثلة الأولياء للصوفيين .

### مناقشة ابن تيمية والشوكاني :

والعاريف في هذا الموقف أنه يمكن الرد على ابن تيمية من كلامه هو ومن كتاباته ، ذلك أنه زعيم السلفية في عصره وشأنه في ذلك كشأن الإمام الشوكاني ، فهو زعيم السلفية في عصره هو الآخر ، وكل منهما يرى أن طريق

---

إلى آية ٢٠ . وقد جاءت هذه الدرجة بعد درجة السابقين . ينظر آية ١٠ - ٢٦ من نفس السورة ، ورسالة (الصوفية والفقراء) ص ١٩ ، ٢٠ .

(١) المصدر السابق ص ٢ .

(٢) ص ٤٥ ، ينظر أيضاً ص ٥٢ .

(٣) ص ١١١ - ١١٣ .

الله واضح ، وأن أى زيف أو انحراف منه يخرج صاحبه عن جادته إلى مذاهب مبتدعة ، وأهواء متبعة ، وأن خير من سار على طريق الله أو طريق القرآن هم الصحابة رضی الله عنهم الذين خلا عصرهم من البدع ، ومن التطرف في الزهد ، والتمذهب بمذهب التصوف ، وأنه من الممكن بعدهم أن نرى خروجاً عن جادة الإسلام ، وتفشياً للبدع والإلحاد . الخ .

كذلك قد فطن كل منهما إلى جناية الأساليب الجدلية ، والمنطق العقيم والميتافيزيقا على المسلمين في بعض مسائل الدين .

فالأصل في أمر هذين الإمامين أنهما لا يعتقدان حقيقة أمر المتصوفة ، ولكن يظهر أنهما خدعا بتمويه الصوفية بادعائهم الانتساب إلى السنة والجماعة فظننا أن هذا حق منهم حتى بلغ بهما الأمر أن استشهدا بقول بعضهم على سلية التصوف ، وصنية أولياء الصوفية ، بل لقد كان هذا الاستشهاد في معرض القول بضرورة تمسك الولي بالكتاب والسنة ، وأن الكتاب والسنة هما للقياس الوحيد لولاية الشخص<sup>(١)</sup> .

ومن استشهاد الإمام الشوكاني قوله : « وما أحسن ما قاله ( أبو سليمان الداراني ) : « إنها لتقع في قلبي النكته من نكت الفوم فما أقبلها إلا بشاهدين هادين : الكتاب والسنة »<sup>(٢)</sup> . وقد اتخذ الصوفية ، ومن يؤرخون لهم —

---

(١) ينظر قطر الولي في ( الواجب على الولي فيما يصدر من أعمال ) وفي ( نصيب العلماء العاملين من الولاية ) .

(٢) نفس المصدر : في ( الواجب على الولي فيما يصدر من أعمال ) . ومن ذلك أيضاً ما نقله عن الجنيد : « علمنا هذا مقيد بالكتاب والسنة » . وعن أبي عمرو بن نجيد : « كل وجد لا يشهد له الكتاب والسنة فهو باطل » . كما نقل عن غيرهم « ينظر نفس المصدر ، وقارن : الفرقان لابن تيمية ص ٧٢ ، ٧٤ .

عنهم - هذا التوجيه تقيية من مثل هذين الإمامين الجليلين ، ممن ميوه سلفية ، أو معادية لمبادئ الصوفية وهذا هو السراج صاحب اللمع ، يزحى إلينا بعضاً من ذلك التوجيه . يقول في معرض بيان أصناف للمتسكين بالكتاب والسنة : « ... وعندى أن أولى العلم القائلين بالقسط ، هم المنصفون بكتاب الله تعالى ، المجتهدون في متابعة رسول الله صلى الله عليه وسلم ... هم ثلاثة أصناف : أصحاب الحديث ، والفقهاء ، والصوفية » <sup>(١)</sup> . فقد قرن الصوفية بالفقهاء وأصحاب الحديث لكي ينجح في إدعائه أنهم على سنة الرسول صلى الله عليه وسلم وعلى طريق القرآن الكريم . وهذه نعمة طالما يرددها السراج في كتابه المذكور ، وقد ردها القشيري أيضاً في صدر رسالته في الصفحة الأولى منها ، وأنتق بها جل مشايخه في أحاديثهم للفرقة في أبواب رسالته ، وكذلك فعل السهروردي في هوارف المعارف من أوله إلى آخره <sup>(٢)</sup> ، يظهر أنه على هدى الكتاب والسنة ، ولكنه في باطنه وواقعه نبت أجنبي ، وروح غير إسلامي .

ويظهر أن التشدق بالتمسك بالكتاب والسنة كان نعمة عامة وشاملة في تلك العصور ، وطريقة متبعة للوصول إلى مأرب معين أو في سبيل المحافظة على

(١) اللمع ص ٢٣ ، هذا في الوقت الذي يفسره الحجة في الحديث الذي معنا بالفناء معتزداً في ذلك بأقوال أقرانه من الصوفية . يقول في هذا الصدد : قال أبو يعقوب السوسى : لا تصح الحجة حتى يخرج من رؤية الحجة إلى رؤية المحبوب : بفناء علم الحجة من حيث كان له المحبوب في الغيب ، وسئل الجنيد عن للحجة فقال : دخول صفات المحبوب على البديل من صفات المحب ، فهذا معنى قوله : « حتى أحبه فإذا أحببته كنت عينه التي يبصر بها ، وسمعه الذي يسمع به ، ويده التي يبطش بها » ص ٨٨ ، هذا مع ملاحظة أن الإمام الشوكاني نفى تفسير هذا الحب بما ترتب عليه بالفناء ، ينظر قطر الولى : في (تحقيق آراء الاتحادية والصوفية) .

(٢) قارن : الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٦٦ ، ٦٧ ، ٦٨ ، ٦٩ .

ذلك المأرب ، فقد سمناها تنسب إلى الخلفاء من بنى أمية وبنى العباس وعلى  
لسان الشيعة ، وأخيراً عند المتصوفة ، والمهدف عند الثلاثة واحد .

وباتخاذ تلك النغمة شعاراً غرض آخر هؤلاء الصوفيا على كثير من الناس .  
ويهدوا لهم ، وصاروا من أهدادهم الوفيرة ومن مريدتهم كما غرض أمر الشيعة  
الغلاة من قبل ، وأصبحنا نجد رجلا مثل الإمام الشوكاني أو ابن تيمية وقد  
انصرف جهده الأكبر إلى الجهاد في ميادين الجود والتفاني والبدع التي فشت  
بين عامة الشعب وفقهائهم ، والسفينة والمغالطة التي شغلت المتكلمين ومن  
نحنا نحوم ، فلم يلتفت لدى الصوفية إلا إلى الشطط الظاهر ، والخلاف الصريح  
من بعضهم ، مثل ما ظهر من الحلاج ، أو ابن عربي وابن سبعين ، والسهروردي  
المقتول . فظن بمن رفع ذلك الشعار المتقدم من المتصوفة ، أنه على دين الله  
كما يدعى .

وقد وقع ( نيكولسون ) فيما وقع فيه ابن تيمية والشوكاني حتى ذهب إلى  
أن المتصوف الإسلامي ، كان حتى نهاية القرن الثالث تقريباً ، وافقاً لتعاليم  
الكتاب والسنة <sup>(١)</sup> .

وقبل أن أورد ، رد ابن تيمية على نفسه أحب أن أشير صلفاً إلى أن ما قد  
من أن هؤلاء الصوفية مجتهدون قول غير مقبول ، إذ أن الاجتهاد لا يكون  
إلا في استخراج الأحكام ، أو التماس العلل الأحكام والأعمال في غير مراسم  
العبادات . أما العبادات والعقائد الدينية ، فليست مجالاً للاجتهاد ، وليس لنا  
من إضافة إليها فوق ما نص عليه الدين منها <sup>(٢)</sup> .

(١) في التصوف الإسلامي وتأريخه ص ٤—٢٧ ، الصلة بين التصوف والتشيع  
ج ٢ ص ٦٧ ، ٦٨ .

(٢) إرشاد الفحول في أصول الفقه للشوكاني ص ٢٣٤—٢٣١ ، قطار الولى  
في ( حاية العلماء العالمين للأمة من التقليد ) .

فمؤلاء في بدعهم التي خرجوا علينا بها ، متأثرون بعناصر دخيلة على الإسلام ، وهو ما يقول به ابن تيمية ولا ينكره . فهو يرى أن في لبس الصوفية تقليد مسيحي ( وهدي نبينا أحب إلينا ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يلبس الفطن وغيره ) كذلك يعترض على حساسية الخوف الزائدة عند البعض بين الذين كانوا يصنعون هند سماع النران ، ويقول : « ولم يكن في الصحابة من هذا حاله ، فلما ظهر ذلك أنكره طائفة من الصحابة والتابعين » لأن الأحوال التي كانت في الصحابة هي المذكورة في القرآن ، وهي لا تزيد على وجل القلوب <sup>(١)</sup> ودموع العين <sup>(٢)</sup> ، واقشعرار الجلد ( الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها مثاني ، نقشر منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله ) . فهذه هي مظاهر التأثير التي مدحها القرآن الكريم ، وهي عن تأثر طبيعي ناتج من الشعور النفسي حقيقة ، وما بعد ذلك فهو تزيد مقتبل لا صلة له بالقلب ، ولذلك قال عنه أحد التابعين : « ما بيننا وبين هؤلاء الذين يصنعون هند سماع القرآن إلا أن يقرأ على أحدهم وهو على حائط ، فإن خر فهو صادق » <sup>(٣)</sup> .

ويقف نفس هذا الموقف من حال السكر التي يدعونها ويستدل لذلك بحال النبي صلى الله عليه وسلم « فإنه أمرى به إلى المسجد الأقصى وعرج به إلى السماء ، وأراه الله ما أراه ، وأصبح كبائم لم يتغير عليه حاله » <sup>(٤)</sup> .

ويمكن أن نقبين مدى خروج هؤلاء الصوفية — وخاصة أولياؤهم — على الكتاب والسنة من أقوالهم التي يبثونها لمريديهم كوصف وإرشاد إلى طريق

(١) ينظر سورة الأنفال آية : ٢ .

(٢) سورة الإسراء آية : ١٠٩ .

(٣) ينظر رسالة : « للصوفية والفقراء لابن تيمية » ص ٤ — ٦ .

(٤) نفس المصدر ص ٩ — ١٣ ، ١٤ ، ١٥ ، ١٦ .

الله كما يرون ، فهذا إبراهيم بن أدهم يعلن أنه قد تعلم المعرفة من أحد الرهبان ،  
و يروي قصته في ذلك أنه دخل على ذلك الراهب صومعته وسأله عن طعامه ،  
فقال له في كل ليلة ( حصّة ) فقال له : « فما الذي يهيج من قلبك حتى تكفيك هذه  
( الحصّة ) ؟ قال ترى الذين بمحذائك ( يظهر أنه يريد ملائكة ) قلت : نعم .  
قال : إنهم يأتونني في كل سنة يوماً واحداً ، فيزينون صومعتي ، ويطوفون  
حولها يعظمونني بذلك ، وكلما تناقلت نفسي عن العبادة ذكرتها تلك الساعة ،  
فأنا أحتدل جهد سنة لمر ساعة . . . فوقر في قلبي المعرفة » (١) . فقد وقرت  
في قلبه المعرفة لكنه لم يحدثنا عما يريده بتلك المعرفة ، وهي ليست في الواقع  
إلا ما نلسه من سياق القصة ، وهي التجرد الكامل للعبادة والعزّة ،  
والإقلال من الطعام على ما يفعل ذلك الراهب ، لكي يحوز ذلك الرضا  
الذي وصل إليه هذا الراهب . فهذا منه دعوة إلى سلوك هذا الطريق واجتناب  
طريق القرآن .

وأبو يزيد البسطامي قد أعلن إسقاط التكاليف الشرعية عن طريق نداءه  
بمذهب وحدة الوجود ، و تنبئ هذا منه في نقه عن ( القطب ) لما لقيه في  
طريقه إلى الحج وأمره أن يعود قائلاً له : « إن الله هو ما تراه في بعين قلبك ،  
لأنه اختارني بيتاً له ، فإذا رأيتني فقد رأيته ، وطفقت حول السكبة ، وإذا  
عبدتني فقد عبدته وسبحت له . فلا تقنن أنني شيء غيره » ورحع أبو يزيد  
عن طريقه ولم يهيج (٢) . وبهذا يمكن أن نلحقه بطوائف الباطنية الذين أسقطوا  
التكاليف ، وأباحوا المحرمات (٣) ، أو نلحقهم به .

(١) تلبيس إبليس ص ١٤٨ .

(٢) نيكولسون : في النصوص الإسلامية وتاريخه ص ١٥٧ نقلاً عن المتنوي .

جلال الدين الرومي ( طبعة بولاق ص ٥٩ ج ١ ) .

(٣) أنظر نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام ص ١٩٣ ، ١٩٤ .

وقد قال نيكولسون في شأنه : « إنه هو الذى أدخل فى التصوف الإسلامى فكرة وحدة الوجود ، « التى كانت دائمة ذبوحاً عظيماً فى أنحاء فارس حتى زمن الساسانيين »<sup>(١)</sup> .

فأين هؤلاء من الكتاب والسنة ؟ وأين مركزهم من الولاية ؟ إن الأليق بهم أن يكونوا من أولياء الشيطان ، على حد تصانيف ابن تيمية نفسه ، فضلاً عن أن ينجرأوا ويحصروا الولاية فى دوائرهم وأصنافهم هم ، أو فى دوائر الشيعة وأئمتهم . وسيكون الفصل التالى بمثابة تدليل على ذلك ، إن شاء الله .

---

(١) فى التصوف الإسلامى وتاريخه ص ٢٣، ٢٤، وقارن السهروردى : « فى مجموعته فى الحكمة الإلهية » ص ٧٤، ٥٠٣، ٥٠٤ .

## الفصل الثالث

### الطريق إلى ولاية الله

ولاية الله أو حبه لبني الإنسان هما الغاية التي حفزنا إليها القرآن الكريم والحديث الشريف ، والتي يسعى إليها كل مسلم يحب الله ورسوله <sup>(١)</sup> ، ولعلنا قد لاحظنا فيما تقدم أن الحب من معاني الولاية ، فإذا قلنا في هذا الفصل : الطريق إلى الولاية أو إلى حب الله للإنسان ، كان ذلك بمعنى واحد ، وكان ذلك ملتصقا مع الحديث موضع الدراسة ، الذي جعل نهاية الطريق الذي رسمه سلوك الأولياء ، هو حب الله لولي <sup>(٢)</sup> .

وفي هذا تحديد من الشرع الكريم للغاية التي يجب أن يسعى إليها كل مسلم ، وهي « حب الله للعبد أو ولايته له » ، وهي إلى جانب هذا التحديد غاية سامية وهي أن يحب الله المرء .

وهذا التحديد ، وهذا السمو ، لا نجد عند المتصوفة ، فبالنسبة للأمر الأول ، لا نكاد نجد عند المتصوفة اتفاقاً على غاية واحدة يسعون إليها <sup>(٣)</sup> ،

---

(١) ينظر ( بحث في وجوب محبة الله ) للإمام الشوكاني . مخطوط رقم ٥٩ مجاميع بمكتبة الجامع المقدس ، بصنعاء .

(٢) وذلك حيث يقول : « وما تقرب إلى عبدي بشيء أحب إلى مما افترضت عليه ، ولا يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه » الخ .

(٣) ينظر المنقذ من الضلال ص ١٣١ وهناك يذكر الغزالي عدة غايات للوصول لدى المتصوفة ، كل فريق يتجه إلى غاية مخالفة أو يصل إليها ، والغزالي نفسه في وصوله متحير بين غايتين مختلفتين لا يدري ما هو منهما ، فحين يذكر الفناء بالكلية في الله سبحانه وتعالى يذكر أيضاً مشاهدة الذات العلية أو معرفة الله بالشهود والعيان .



فمنهم من يجعل الغاية من سلوك طريقهم ، هي معرفة الله ، أو معرفة ذاته العلية إما بالبرهان ، وذلك للطالبين ، وأما بالشهود والعيان وهذا للواصلين<sup>(١)</sup> . ومنهم من يجعلها معرفة النفوس والقلوب والأرواح ، ويدعون أنهم في النهاية يصلون بذلك إلى معرفة الله ، معتمدين على الحكمة اليونانية الدخيلة على الإسلام « من عرف نفسه فقد عرف ربه »<sup>(٢)</sup> .

وأحياناً يجعلونها الفناء ، كما تقدم في تعريفهم للولى<sup>(٣)</sup> ، وأحياناً يجعلونها الحلول أو الاتحاد ، أو وحدة الوجود كما هو معروف عند أصحاب هذه المذاهب ، وإن كان الأساس فيها جميعاً هو الفناء<sup>(٤)</sup> .

وقد يطمحون إلى غاية يشبهونها بتلك الغاية التي حددها القرآن والسنة ، ونطق بها الحديث الذي معنا ، وهي حب الله للعبد ، فيجعلون غايتهم ومظهر ولايتهم الوصول إلى درجة حب الولى الصوفى لله ، وهو ما اشتهر في أوساطهم بالحب الإلهى . فهذا مظهر اختلافهم في الغاية التي يصل إليها السالك الصوفى .

وأما بالنسبة للأمر الثانى . وهو عدم سمو أى غاية من تلك الغايات فإننا نرى أن في مذاهب الحلول والاتحاد ووحدة الوجود خروجاً على الدين ، وربما

(١) للدخل إلى التصوف الإسلامى ص ٥٣ ، وينظر أيضاً ص ٧٣ من تلك الدراسة فهناك غاية إبراهيم بن أدهم المعرفة أيضاً .

(٢) تاريخ الفلسفة فى الاسلام (لديبور) ص ٢٧ ، وينظر أيضاً نفس المصدر المتقدم والصفحة ، ورسالة القول الأشبه فى حديث من عرف نفسه فقد عرف ربه ، ضمن مجموعة رسائل للسيوطى ، الصلة بين التصوف والتشيع ج ١ ص ٦٥ وينظر ابن عطاء الله السكندرى وتصوره ص ٢٣٥ — ٢٥٠ .

(٣) راجع هذه الدراسة ص ٧٧ — ٨٩ وابن عطاء الله وتصوره ص ٢٦٩ ، ٢٧٠ .

(٤) فى التصوف الإسلامى ص ١١٥ — ١٢٩ ، الانسان عند الغزالى

إنكاراً لوجود الله كما في مذهب وحدة الوجود، وقد تقدم لنا الفناء وقول ابن تيمية فيه . وأما المعرفة والحب الإلهي بالمعنى الصوفي ، فالمفروض كما في القرآن الكريم ، أن هذين بدء الطريق لا نهايته ، فإن للمعرفة خطوة أولى في الإيمان ، فلا إيمان بالله إلا بعد معرفته ، وهي أمر فطري كما يحدثنا القرآن بذلك في عشرات الآيات : « واثن سألتهم من خالق السموات والأرض ليقولن خالقن العزيز العليم » <sup>(١)</sup> ، ومعلوم أن مثل هذه الآية إنما نتحدث عن الكفار من قريش ومن العرب الذين يشركون بالله أولاً بلبون دعوة الإيمان به على يد محمد ( صلى الله عليه وسلم ) <sup>(٢)</sup> . فالمعرفة هذه التي جهده الصوفية — ومن نحائهم من أنباغ الأفلاطونية الحديثة — في سبيل المنور هليها — كفاية — ، هي خطوة أولى قبل الإيمان ، فلا إيمان إلا بمعرفة ، والإيمان خطوة أولى في سبيل الولاية ، فكل ولي مؤمن ، وليس كل مؤمن ولي ، ومن هنا يتبين لنا أن كثيراً من الصوفية ، قبل سلوكم طريقهم شاكون فهم يبيدهونه وهم غير مؤمنين بالله سبحانه ، وكذلك ينتهون منه وهم غير مؤمنين إلا بينهم وبين أنفسهم التي خيات لهم أنهم آمنوا ، إيمان مشاهدة للذات العلية ، أو بالاستدلال على وجودها .

كذلك الحب الإلهي الذي يتحدثون عنه ، إنما هو حب المخلوق للخالق في ذلك الجو النسكفي ، واقدى ينزع عن روح غير إسلامية ، أما الحب الذي يؤكد ولاية الشخص فهو حب الخالق للمخلوق والذي لا يصل إليه العبد إلا باقتناق الإخلاص في أداء العبادات والأعمال ، ولذلك جعله الله رمز الولاية ونهاية الطريق في الحديث موضع الدراسة ، وجعل مظاهره تكريم

(١) سورة الزخرف آية : ٩ .

(٢) ينظر سيرة ابن هشام ج ٣ ص ٤٦ في إسلام أبي سفيان .

العبد أيمانا تكريم وجعل ( الحب الإلهي لدى الصوفية ) بدء الطريق وموضع الاختبار في الآية الكريمة : « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله » <sup>(١)</sup> هذا إذا اعتبرناه حباً لله ، وإلا فهو في الواقع مظهر جذب غير إسلامي ، فقد شملت الآية الكريمة بدء الطريق إلى الله ثم الطريق نفسه ثم نهايته ، وهي حب الله للإنسان <sup>(٢)</sup> ، ولكنهم لم يروا في الحب الإلهي إلا حب المخلوق للخالق وعند هذا الحد وقفوا ، رغم أن الآية والحديث ينطلقان بحب الله لعباده ، ولكنهم ينكرون أن الله يحب ، كما ينكرون في الواقع أنه يحب <sup>(٣)</sup> .

وإذا كانوا قد عضدوا نظريتهم في هذا الحب بما جاء في الحديث « حق أحبه فإذا أحببته كنت سمعه الخ » فإهم فسرروا الحديث على غير وجهه ، وجعلوه حجة لهم على مذهبهم في الفناء <sup>(٤)</sup> ، وبدل أن يكون الله سميع العبد

(١) سورة آل عمران ، آية : ٣١ .

(٢) فاول الطريق حب العبد لله ، والطريق نفسه هو اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم ، ونهايته أو غايته ونتيجته حب الله للإنسان .

(٣) الرسالة القشيرية ص ١٤٣ — ١٤٥ ، واللمع للسراج ص ٨٦ . والأصل في إنكارهم أن الله يحب عباده كما يحبونه ، أنهم تأثروا بالمنكلمين من القدرية في جعلهم المحبة والارادة والرضا شيئاً واحداً ، وأن ذلك الشيء لا يتعلق إلا بمعلوم . فلا يلتفتون لله سبحانه إلا إرادته أن يخلق فقط ، وهي لا تتعلق إلا بممدوم فاما أن يحب موجودا من خلقه فهذا باطل عندهم . النبوات لابن تيمية ص ٦٦ ، والتحففة المراقية لابن تيمية أيضاً ٥١ — ٥٥ .

(٤) وذلك كما قال أبو القاسم القشيري : « والمحبة توجب انتفاء المباشرة فإن المحب أبداً مع محبوبه ، وبذلك ورد الخبر » ص ١٤٨ رسالة القشيرية : وكما ينقل السراج عن الجنيد في رأيه عن الحب الإلهي « دخول صفات المحبوب على البذل من صفات المحب ، فهذا على معنى قوله : حتى أحبه فإن أحببته كنت الخ » ص ٨٨ =

وبصره بعد تقربه إليه بالفرائض والنوافل كظهر حب الله للإنسان ، جعلوا  
الله سمع العبد وبصره كظهر حب الإنسان لله ، وانتهائه فيه إلى درجة الفناء  
في الله واكتفائه بذلك من العمل على الوصول إلى درجة حب الله له <sup>(١)</sup> .  
وطبيعى أن هذا التكريم لا يكون للإنسان إلا إذا برهن على حبه لله ، بالعمل  
واتباع سبيل المؤمنين ، فقد حرموا أنفسهم من ذلك التكريم الذى كرم  
الله به الإنسان ، ووقفوا دون الطريق للوصول إلى هذا التكريم ، ومن هنا  
كان السمو فى الوصول إلى درجة حب الله للإنسان ، الذى لا يدانيه الحب  
الصوفى للتخيل من جانب الإنسان لله ، كما نطقت بذلك الآية الكريمة حجة  
على هذا الادعاء أو التخيل « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله » .

فالصوفية فى حالة (المعرفة) وحالة (الحب الإلهى) قد انتهوا حيث يجب  
البدء ، ومن هنا كان يهدم عن طريق الله ، وإذا كان هذا شأن المتصوفة ،  
فى هذين الأمرين ، المقبولين — مبدئياً — فهم فى باقى الغايات للنشئة  
للتعددة ، أكثر بعداً عن طريق الله .

وبقدر اختلاف غايات هؤلاء الصوفية عن غاية الإسلام ، اختلف طريقهم  
أيضاً عن طريق الله ، وأصبحت طرقهم ، لا تنم عن الإسلام فى شيء ، وإنما  
تنم عن للمبادئ الأجنبية والنظريات الدخيلة التى توجهها ، ولذلك فقد رأينا  
الإمام الشوكانى يرسم الطريق إلى الله على غير ما يسمون وحسب ما جاء  
فى هذا الحديث باختصار ، وحسب ما ورد به الشرع للتقويم بالتفصيل ،

== فهنا الحب من جانب العبد حتى يصل إلى الفناء فيحسن بآفته لاشيء ، وأن  
الله هو ، ومن هنا جاء مذهبهم فى الحلول والاتحاد . فهذا حب أفلوطينى أول من  
أجله الحديث حتى يثبتوا له أصلاً إسلامياً ، ولكن شتان بين هذا وذاك ، فهذا  
حب الله للإنسان وذاك حب إنسانى ؛ لم يزد على ذلك .

(١) ينظر أيضاً الرسالة القشيرية ص ١٣٤ ، ١٤٦ ، ١٤٧ .

لأنه يفهم الحديث على غير ما يفهمون ، ويرى أن حب الله للإنسان هو أسمى غاية يصل إليها العبد الطائع ، وأسمى مظهر لرضاء الله عن الإنسان .

### (١) الطريق إلى ولاية الله كما يراه الإمام الشوكاني :

يرى الإمام الشوكاني أن الطريق إلى الولاية ، يتلخص في ثلاث شعب « الشعبة الأولى : هي الإيمان « بالله كما ندب إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم » والشعبة الثانية : هي أداء الفرائض واجتناب النواهي . والثالثة : فعل النوافل ، والاستكثار منها .

### الإيمان بالله :

ويقول عنه الشوكاني : إنه « الباب الأعظم للدخول إلى سوح الولاية » وإنه هو الذي يحدد درجة الولي من الولاية ، وحظه من العمل والثواب ، لأن الأمر كما يقول إنه : « من لارم الإيمان القوي العمل السوي » .

وفي إشارته إلى أن الإيمان يجب أن يكون على السكينة التي ندب إليها رسول الله ﷺ ، أن يكون إيماناً بالله وملائكته وكتبه ورسله ، والقدر خيره وشره <sup>(١)</sup> . ويرى أن أصعب هذه الخصال الإيمان بالقدر ، لأنه إذا حصل للإنسان على الوجه المنتبر ، هانت عليه جميع الأمور <sup>(٢)</sup> . وأن إيمان الشخص يتأثر بين القوة والضعف بدرجة إيمانه ، بالقضاء والقدر <sup>(٣)</sup> .

---

(١) يشير بذلك إلى حديث الرسول صلى الله عليه وسلم « الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والقدر خيره وشره » .

(٢) قطر الولي في : ( شخصية الولي ) .

(٣) قطر الولي في : ( الإيمان بالقدر وخاصة المؤمنين ) ، ( دوائد الإيمان بالقدر ) ، ( الإيمان بالقضاء ، والاستعاذة من سوءه ) .

ويضيف الإمام الشوكاني إلى شعبة الإيمان درجة الإحسان ، وذلك حيث جمع الرسول ﷺ في الحديث بين الإيمان والإسلام والإحسان<sup>(١)</sup> ، لأن من بلغ هذه الدرجة كان في الذروة العليا من الإيمان ، فمن يعبد الله كأنه يراه ، فإن لم يكن يراه ، فإنه يراه ، كان في الرتبة الأولى من التصديق بوجود الله ، وكان في غاية الإخلاص والانصراف إلى الله بالسكينة ، وكأنه هو الذي أحبه الله فصار سمعه وبصره ويده فلا يفعل إلا خيراً ، ولهذا كان من أولياء الله عز وجل الراغبين في الولاية ، والذين آذن الله سبحانه من مادام بالحرب<sup>(٢)</sup> .

ومن أعظم محصلات مقام الإحسان : كما يقول الإمام الشوكاني : الخشوع والخوف والخشية من الله عز وجل ، كما قال الله سبحانه : ( ولمن خاف مقام ربه جنتان<sup>(٣)</sup> ) . وكما جاء في الحديث « سبعة يظلهم الله تحت ظله يوم لا ظل إلا ظله » وفيهم : « ورجل دعته امرأة ذات منصب وجمال فقال : إني أخلف الله تعالى » .

كذلك من محصلات هذا اللقائم ، الزهد في الدنيا<sup>(٤)</sup> ، في ضوء التشريمات الإسلامية ، والرفق ، والأناة والحلم ، وحسن الخلق وطلاقة الوجه ، وإنشاء السلام .

---

(١) ينظر صحيح مسلم ص ٣٠ كتاب الإيمان .

(٢) قطر الولي في ( الإيمان والإحسان ولمن يجتزمان ) ، ( الدماء أعظم حفاها الولاية ) .

(٣) سورة الرحمن آية : ٤٦ .

(٤) وقد قيده ابن تيمية باسم : الزهد المشروع ، وعرفه : بأنه ترك ما لا ينفع في الدار الآخرة . مجموعة الرسائل والمسائل ج ١ ص ٢٢٠ .

كذلك من محصلات هذا اللقار ، للداومة على العمل الصالح ، ويسندل على  
كل ذلك بالأحاديث الشريفة والآيات القرآنية التي وردت فيها (١) .

### (ب) أداء الفرائض :

وهي كما جاء في الحديث : — « وما تقرب إلى عبدي بشيء أحب إلى  
مما افترضت عليه » — أحب القربات إلى الله ، لأن في أداها اشتغالاً للأمر ،  
وهو مظهر الطاعة ، وإظهار لذل العبودية وعظمة الربوبية ، ولا ينافي أنها  
أعظم القربات إلى الله إن الله يحب للتقرب بالناالة ، بل من تقرب بها بعد  
أداء الفرض ، كان ذلك دليلاً على روح الإخلاص في الامتنال لأداء الفرض ،  
فالتواقل وأداؤها بعد الفرائض ، كالدليل على إحسان أداء الفرائض ، وحسن  
قبولها من الله سبحانه (٢) .

ومن هنا ، فليس أداء الفرض مسقطاً للمعوبة فقط ، دون ترتيب ثواب  
عليه كما يتبادر إلى بعض الأذهان ، وإنما إذا أدى الفرض بروح الإخلاص ،  
كان له من الثواب إلى جانب النجاة من العقاب ، ما ينكافأ مع نية الأداء  
وروحه (٣) :

وقد ذهب الإمام الشوكاني إلى أن هذه الفرائض ، منها ما هي ظاهرة  
ومنها ما هي باطنة وهي محاربة الاعتقادات الباطلة ، وأن أداء الباطنة ،  
والامتنال لأمر الله فيها لا تقل ضرورته عن أداء الظاهرة ، بل إن أثر الباطنة  
في حياة الإنسان يكاد يكون أبعد أثراً من الظاهرة ، كما قال أحد وثني الهند

(١) ينظر قطر الولي في (مقام الاحسان ولمن يكون؟) ، (مقام الولي وإجابة الدعاء) .

(٢) نفس المصدر في (حجة الله بين أداء الفرض والنفل) .

(٣) نفس المصدر في (ليست الادامة شرطاً في القرب) .

بعد إسلامه : « جاءت نفس في كسر الوثن الذي أعبدته ليلة ففلبت به وكسرتة ، وأتاني جهاد لها نحر عشرين سنة في كسر الأصنام الباطنة فلم أقدر عليها ، ولا نفع جهادي لها أبداً » <sup>(١)</sup> . فإن الرجل قد يؤمن بالله ، وملائكته وكتبه ورسله ، والقدر خيره وشره وهو مشتمل على شيء من هذه المعاصي الباطنة <sup>(٢)</sup> مثل الحسد والمعجب ، والكبر ، والرياء الخ .

### ١ — الفرائض الظاهرة :

والفرائض الظاهرة ليست فقط هي الخمس التي اشتمل عليها حديث بني الإسلام <sup>(٣)</sup> على خمس ، واشتهرت بأنها هي أركان الإسلام بل هي كثيرة جداً يصعب حصرها ، وتعمس الإحاطة بها . « ناهيك أن رأس الفرائض الظاهرة « الجهاد » وليس من جملة الخمس التي اشتمل عليها حديث الإسلام ، وهي « معروفة لكل ذي علم وفهم » . ولذلك آثر الإمام الشوكاني عدم ذكرها ، متذادياً للإحاطة <sup>(٤)</sup> .

ولم يلته أن يلحق بذلك الفرائض الظاهرة ، ترك للمعاصي ، فجعل ترك للمعاصي من أعظم فرائض الله ، ويذكر أنه لا خلاف في أن الله افترض على العباد ترك كل معصية كائنة ما كانت ، « فكان ترك للمعاصي من هذه الحيثية ، داخل تحت عموم قوله : « وما تقرب إلى عبدي بشيء أحب إلي مما افترضت عليه » <sup>(٥)</sup> .

(١) قطر الولي في (طهارة الباطن ، وأثرها في مركز الإنسان من الولاية) .

(٢) نفس المصدر .

(٣) ينظر صحيح البخاري ص ٩ .

(٤) نفس المصدر في : (الطريق إلى طهارة الباطن) .

(٥) نفس المصدر في (من أدام الفرائض وترك المعاصي) .



### ٣ — الفرائض الباطنة :

١ — إخلاص النية في أداء الأعمال ، وقد جعلها الشوكاني عدة الأعمال التي تغرب عليها محتها أو فسادها ، وللمرجع في ذلك هو حديث : « إنا والأعمال بالنيات ، وإنا لكل امرئ ما نوى » وغيره من الآيات القرآنية ، والأحاديث النبوية التي تمحض على الإخلاص ، ونتهى عن الرياء <sup>(١)</sup> .

٢ — البعد عن سوء الظن غير المشروع ، وعن الحسد ، والتباغض ، والتدابر ، وبالإجمال كل ما جاء في الحديث : « إياكم والظن ، فإن الظن أكذب الحديث » <sup>(٢)</sup> ، إلى آخر ما نهى عنه من المعاصي الباطنة .

٣ — البعد عن الكبر والمعجب « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من مات وهو يرى من الكبر دخل الجنة » . « لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر » <sup>(٣)</sup> .

٤ — الصدق والبعد عن النفاق ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من كان له وجهان في الدنيا ، كان له يوم القيامة لسانان من نار » <sup>(٤)</sup> .

٥ — الأمانة والبعد عن الخيانة ، فقد وردت الأحاديث بأها من خصال النفاق <sup>(٥)</sup> .

(١) نفس المصدر في : ( الطريق إلى طهارة الباطن ) .

(٢) وإكمله : « ولا تجسسوا ، ولا تنافسوا ، ولا تحاسدوا ، ولا تباغضوا ولا تدابروا كما أمركم ، المسلم أخو المسلم : لا يظلمه ، ولا يحقره » قطار الولى في : ( الطريق إلى طهارة الباطن ) .

(٣) قطار الولى في : ( نفس العنوان المتقدم ) .

(٤) نفس المصدر . (٥) نفس المصدر .

٦ - المحبة ، والبغض ، والكراهة : فيحب الخير ولا يحب إلا الله ويبغض الشر ، ولا يبغض إلا الله <sup>(١)</sup> .

٧ - الطيرة ، فقد صح عنه صلى الله عليه وسلم أنها شرك <sup>(٢)</sup> .

٨ - النبوة ، وهي أشهر من أن يستدل عليها <sup>(٣)</sup> .

٩ - الخشية والخوف من الله عز وجل <sup>(٤)</sup> .

١٠ - حسن الظن بالله ، وعدم الارتكان إلى طول الأمل <sup>(٥)</sup> .

١١ - الصبر ، وقد ورد مدحه ، وكون الله مع الصابرين ومالم من الأجر العظيم في الكتاب والسنة <sup>(٦)</sup> .

ويختتم هذه المجموعة من الفرائض الباطنة بقوله : « وبالجملة فاستيفاء الفرائض الباطنة ، والمحرمات الباطنة التي تركها من الفرائض يطول جداً ، فلنقتصر على هذا المقدار <sup>(٧)</sup> .

### ( > ) التقرب بالنوافل :

والنوافل عامة ، شاملة لجميع أجناس الطاعات من صلاة وصيام وزكاة وحج . الخ كل ما نهدب الله سبحانه إليه من غير إيجاب أو فرض <sup>(٨)</sup> .

وباستعراضنا للنوافل التي يذكرها الشوكاني يتبين لنا أن ظاهر الشرع

(١) نفس المصدر . (٢) نفس المصدر .

(٣) نفس المصدر .

(٤) نفس المصدر والصفحة . (٥) نفس المصدر .

(٦) نفس المصدر والصفحة . (٧) نفس المصدر .

(٨) نفس المصدر في : (التقرب بالنوافل) .

الإسلامي على حد تعبير الصوفية — كفييل وحده بأن ينتج الولي الذي يباهي  
بـ «الله سبحانه ملائكته» ، فضلا عن أن يسلك الإنسان في رتبة الملائكية كما هو  
مطامحهم من رياضاتهم وطرقهم ومجاهداتهم التي يسمونها علم الباطن .

#### ١ — من نوافل الصلاة :

يذكر منها رواتب الفرائض الخمس كما هي معروفة في مواضعها ، ويستشهد  
على فضيلة كل راتبة والترغيب فيها بما شاء له الاستشهاد من الأحاديث  
الشريفة ، ثم كذلك يذكر صلاة الليل مع الوتر ، ثم صلاة الضحى ، ثم تحية  
المسجد ، ثم الصلاة عقب الوضوء ، ويشير إلى أن للباب مفتوح أمام من يريد  
التقرب بنوافل الصلاة في جميع الأوقات ما عدا أوقات الكراهة <sup>(١)</sup> .

#### ٢ — من نوافل الصيام :

يذكر أن من تلك النوافل المؤكدة ، صيام شهر (المحرم) ، ويوم  
عاشوراء ، وست من شوال ، كما ثبت في الحديث : « من صام رمضان وأتبعه  
ستاً من شوال ، فكأنما صام الدهر » . وكذلك صوم عشر ذي الحجة ،  
وأفضلها يوم عرفة ، وكذلك صوم شعبان . وهذه هي المؤكدات من الصيام .  
وبقية الأيام محل قبول من الله سبحانه لصيامها . ما عدا الأيام المنهى عن  
صيامها كأيام الأعياد ، وكما قال : يكفي في مشروعية مطلق التنقل بالصيام  
حديث : « الصوم لي وأنا أجزى به » <sup>(٢)</sup> .

ثم يذكر بعد ذلك من النوافل التي قال الحديث عنها : « وما يزال عبدي

(١) قطر الولي في : ( من نوافل الصلاة ) .

(٢) نفس المصدر في : ( من نوافل الصيام ) .

يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، والى أثرت عن الرسول صلى الله عليه وسلم  
وحض هليها ، نوافل الحج ، ونوافل الصدقة ، ونوافل الأذكار ، ثم يبين أن  
أفضل الذكر <sup>(١)</sup> ، ما كان في دعاء الرب عز وجل لقوله تعالى : ( ادعوني  
استجب لكم ، إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين ) <sup>(٢)</sup>  
ويبين أن هناك أذكاراً مخصوصة بأوقات معينة وحالات خاصة ويذكر فوائد  
تلك الأذكار ، ويبين أن أفضلها هو كلمة التوحيد <sup>(٣)</sup> ويضيف إلى تلك النوافل  
الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وفضيلتها <sup>(٤)</sup> ، ثم التسبيح وفوائده ، ثم  
الأدعية التي أثرت عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم الأدعية عقب الوضوء  
والصلاة ، وعند الأذان والإقامة ودخول المسجد إلى آخر ما هنالك من أدعية  
في الصلاة والصيام والحج والجهاد والسفر وغيرها <sup>(٥)</sup> .

هذا هو الطريق إلى الولاية أو هذه هي معالمة كما خطه لنا القرآن والسنة ،  
وهو الذي يلتج الشخص المحبوب لله سبحانه ، ونرى أنه رياضة أو مدرسة  
قد أعدها الإسلام تخرج فيها الإنسان ، وقد صقل خلقه وسمت نفسه ، وأصبح  
شخصاً صالحاً لنفسه ولوطنه ولدينه ولتنظر طريق الصوفية بقدر ما تسمح  
لنا هذه المقدمة .

(١) قارن هذا بما يراه ابن باديس في الذكر ، وأن أفضله هو تلاوة القرآن  
الكريم . الأستاذ الدكتور محمود قاسم في كتابه « الإمام عبد الحميد بن باديس »  
ص ١٢٢ .

(٢) سورة غافر آية : ٦٠ .

(٣) أصدر المتقدم في : ( أذكار التوحيد ) .

(٤) نفس المصدر في : ( الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وفضلها ) .

(٥) نفس المصدر في : ( التسبيح وفوائده — الأدعية داخل الصلاة ) .

﴿ ب ﴾ الطريق إلى الله كما براه الصوفية :

لعلنا لا نبتد كثيراً عن الصواب إذا قلنا إن الطريق إلى الله كما أشار إليه الإمام الشوكاني ، من شأنه أن ينتج الشخص المحبوب لله والمفيد للمجتمع في الوقت ذاته ، وأن طريق الصوفية من شأنه أن ينتج الشخص البعيد عن الله ، وعن المجتمع في كثير من الحالات ، وذلك لما اشتمل عليه كلا الطريقين ، من أمور تفرق في غايتها ، كما اختلفت تلك الأمور نفسها في كلا الطريقين — حتى طبيعتها ، كما يجدر بنا أن نفيه إلى أن هذا الطريق الإسلامي الذي أشار إليه الإمام الشوكاني ، ليس من المحتم المرور به من أوله إلى آخره لكي يكون الإنسان ولياً ، وإنما يكفي أن يؤدي ما يستطيع منه ، — ولو قل — بروح الإخلاص ، ليصل إلى درجة الولاية أو حب الله ، فمن الممكن أن يحبه الله ، وهو في أول هذا الطريق أو بعد أداء بعضه ، ثم لا يمنعه ذلك الحب عن الاستمرار في تلك الطاعات والإكثار منها ، وهذا علامة ولايته ودليل استمرارها<sup>(١)</sup> . فطريق الإسلام ليس طريقاً آلياً ، مؤقتاً بوقت ولا محدوداً بكم ، كطريق الصوفية ، وإنما يمكن للإنسان أن يكون حبيباً لله ، إذا آمن وأخلص النية بعد قليل من العمل ، وبعد قليل من الوقت . أما الصوفية فخطيرتهم آلى شكلي ، خال في الأغلب الأعم من روح الإخلاص ، يؤمن بالكم لا بالكيف ، فعندهم لا بد من أن يمر المرید بكذا وكذا وكذا حتى يصل ، وعندهم طريق له أول وله وسط وله آخر<sup>(٢)</sup> ، أما طريق الإسلام ،

(١) قطر الولى : في (ليست المداومة شرطاً في القرب) ، (مقام المحبة وإجابة الدماء) ، (ضلال المدعين لرفع التكليف) .

(٢) ينظر المتقدم من الضلال للنزالي ص ١٣١ والإشارات لابن سينا قسمي ص ٣٠ ، ٤ ص ٨٠ الخطب التاسع .

فلستطيع أن نقول إن له أولاً وليس له آخر ، ففى وجدت روح الإخلاص  
فى العمل فقد وجد حب الله وولاية الشخص لله سبحانه . ومن هنا كانت  
طريق الإسلام خالياً من روح الصنعة والترويض والتسكف ، ولكن طريق  
الكثيرين من الصوفية فيه صنعة ورياضة وتسكف .

وطريق هؤلاء المتصوفة يجمع إلى جانب كثير مما قدمه ( الشوكانى )  
أساليبهم التى اختصوها بها وابتدعوها ، طبقة لما تأثروا به من ثقافات أجنبية  
عن الدين الإسلامى ، وقد مر بنا قول إبراهيم بن آدم ، إنه تلم المعرفة من  
راهب يقال له سمعان <sup>(١)</sup> .

وابن سينا يرى أن الصوفى يمكن أن يمر بثلاثة أسماء حسب تحفة بثلاث  
صفات ، كل صفة تقابل اسماً : ( فلزاهد ) : هو « المعرض عن متاع الدنيا  
وطيباتها » . ( والمابذ ) هو « المواظب على فعل العبادات من القيام والصيام  
ونحوهما » . ( والعارف ) هو « للتعرف بفكره إلى قدس الجبروت مستديماً  
لشروق نور الحق فى سره » . « وقد يتركب بعض هذه مع بعض <sup>(٢)</sup> » .  
وأرق هذه الثلاثة هو العارف ، وهو الذى يتسامى فى عبادته وزهده لأنه سماع  
بنفسه وبفكره إلى مشاهدة نور الحق والانعراف إليه عن كل شئ غير . «  
« فلزهد عند غير العارف معاملة ما ، كأنه يشتري بمتاع الدنيا بمتاع الآخرة ،  
وعند العارف تفره ما عما يشغل سره عن الحق ، وتسكبره إلى كل شئ غير  
الحق » . « والعبادة عند غير العارف معاملة ما ، كأنه يعمل فى الدنيا لأجرة  
ياخذها فى الآخرة هى الأجر والثواب » .

(١) ينظر ص ١٤٤ من تلبیس إبلیس .

(٢) الإشارات والتشبيهات قسمى ٣ ، ٤ ص ٨٠٠ المخط التاسع .

« وعند المعارف رياضة ما ، لممه ، وقوى نفسه للنزومة وللنخيلة ليجرها  
بالتعويد هي جناب الفرور ، إلى جناب الحق ، فتصير رسالة السر الباطن  
حينما يستجلى الحق لا تنازعه » .

« فيخلص السر إلى الشروق الساطع ، ويصير ذلك ملائكة مستقرة ، كلما  
شاء السر ، اطلع إلى نور الحق غير مزاحم من الهوى بل مع تشييع منهاله ،  
فيكون منخرطاً بكلينه في سلك أسرار القدس » <sup>(١)</sup> .

وقد أشار إلى نحو من هذا في رسالة له صغيرة ، وهي المسماة ( برسالة  
الزيارة ) <sup>(٢)</sup> .

وفي أغلب الظن أنهم لم يتمسكوا بأداء العبادات من صلاة وصيام ،

---

(١) نفس المرجع ص ٨٠٢، ٨٠١ . ونلاحظ أن في عدم النظر إلى جزاء على  
العبادة تأكيد لفكرة « أنهم لا يسلكون طريقهم ، إلا للوصول إلى الإيمان أو  
معرفة الله سبحانه » وأن هذا هو مظهر شكهم ، فلهابات عندهم ، ليست لطلب  
الثواب ، وإنما هي للوصول إلى مرحلة التأكد من وجود الله ، ثم بعد ذلك  
يكفيهم هذا التأكد ، وهذه المشاهدة ، ولكن هذا غير ما جاء به الدين ، فإن  
الله ما طلب عملاً ، إلا بعد الإيمان ووعد عليه بالثواب ، وأمن به من العقاب ،  
وفي الواقع ، أن الخوف ، والرجاء ، هما مظهر الإيمان بوجود الله ، فإذا لم يتجه  
العمل إلى الرغبة في الجنة ، أو النجاة من النار لم يدل على اعتراف بوجود الله ،  
وكان عملاً متجهاً إلى غير الله ، فإما إلى قصد منفعة خاصة ، وإما إلى الاستعانة  
به على سلوك طريق التصوف ، كما هو قصد معظمهم . يروي ابن تيمية : « قال  
بعضهم : من عبد الله بالحب وحده ، فهو زنديق ، ومن عبد الله بالخوف وحده ، فهو  
خارجي ، ومن عبده بالرجاء وحده ، فهو مرجئي ، ومن عبده بالحب ، والخوف ،  
والرجاء ، فهو مؤمن موحد » . التحفة العراقية في الأعمال القلبية ص ٦١، ٦٠ .

(٢) مخطوطة بدار الكتب المصرية ضمن مجموعة رقم ( ٢٦٩٤ و ) .

إلا للمريدین فقط ، لأنهم لا يزالون دون الوصول<sup>(١)</sup> ، وربما كانت تلك المبادات البدنية ، هي النصف الأول من اجتياز الطريق ، وبعده ينتقل المريد إلى مقامات أخرى ، مثل التوبة والصبر والشكر والخوف والرجاء الخ . على ما يوحى به تقسيم كتاب الإحياء للإمام الغزالي<sup>(٢)</sup> ، فقد جعل النصف الأول للمبادات أو الفرائض والنوافل التي أشار إليها الإمام الشوكاني ، والنصف الثاني لبيان طريق الصوفية في إتمام السكال الروحي للنفس الإنسانية .

وفي هذه المرحلة الثانية التي يمر السالك فيها بالمقامات ، ربما يكتفى بذلك بالرياضة التي يسمونها روحية ، وربما يقتصر على الفرائض إلى جانب ذلك ويترك النوافل كما أوصى بذلك الإمام الغزالي<sup>(٣)</sup> .

ولنضع في اعتبارنا ، ونحن ننتقل مع هؤلاء تنبيه معالم طريقهم أنهم شاكون متحسسون للإيمان باحثون عن الله ، فطريقهم ليس مؤسسا على الإيمان ، وإنما هو يبتدىء من الشك ، ويحاول أن ينتهي بالإيمان .

تنبيه هذا في غائتهم المثلى من التصوف ، وهي مشاهدة الحق سبحانه والاتصال به ، والاطلاع على أسرارهِ ، فكأنهم لا يقتنعون بالإيمان ، إلا إذا كان عن مشاهدة ورؤية ، تنج بهذا أحوالهم في مقامات التصوف وأحواله ، وقد مر بنا من هذه الأقوال ما يمكن أن نرى فيه ذلك ، من مثل قول إبراهيم

(١) ينظر السهر وردي الحلي في مجموعة في الحكمة الإلهية ص ١١٤ ، ونفس هذا أيضاً في قول أبي سليمان الداراني : أن الله يفتح للعارف ، وهو على فراشه ، ما لا يفتح لغيره وهو قائم يصلي . أنظر أيضاً قطر الولي في العناوين السابقة .

(٢) إحياء علوم الدين ج ٢ ص ١٩ ، ٢٠ كيمياء السعادة ص — ٩٠ .

(٣) قارن : في التصوف الإسلامي وتاريخه ص ٦٠ — ٦٢ .



ابن آدم وابن سينا وغيرهم<sup>(١)</sup> كما أنه سيستقبلنا من هذا ما يمكن أن نؤكد به هذه الفكرة .

ويكفى أن ننظر في أصول طريقتهم من الزهد والعزلة والذكر أو العبادة أو الرياضة ، فسنجد الغاية منها هي الوصول إلى الإيمان القائم على المشاهدة والكشف ، لا الخوف من الله ، ولا الرغبة في جنته ، وقد مر بنا قول ابن عربي في تعريف الأولياء ، بأنهم الذين آمنوا بالإيمان اليقيني ، وكانوا يتقون حجب صفات النفس وموانع الكشف<sup>(٢)</sup> .

أما العبادات والطاعات في الدين الإسلامي ، فهي الفروع بعد الأصل الذي هو الشهادتان ، وقد طلبت هذه العبادات من العبد ، لمنافع دنيوية وأخروية ، وليست لرؤية الله في الدنيا ، كما هو هدف الصوفية ، كما أنها لا اعتبار لها ، إلا بعد الإيمان القائم على التصديق ، والاعتناء ، لا المشاهدة .

وهذا هو الفارق الأكبر بين طريق الصوفية وطريق الشرع الكريم ، فقد رأينا كما رسمه الشوكاني يبتدىء بالإيمان ، ومن هنا كان تمسك أهل السنة بالنكاليف الشرعية ويهدى الكتاب والسنة ، وتذبذب الصوفية بين تلك النكاليف ، وبين الابتداعات التي ابتدعوها ، وسواء أجمعوا نهاية طريقهم ، الفناء أم المعرفة ، أم جهم الله أم المشاهدة أم الحلول أم الاتحاد ،

(١) ويمكن أن نضيف إلى هذا قول أبي حفص : « منذ عرفت الله تعالى ، ما دخل قلبي حق ولا باطل » ص ١٤١ القشيرية ، وقول الواسطي : « من عرف الله تعالى ، انقطع ، بل خرس وانقمع » نفس المصدر . وينظر في ذلك أيضاً ، حصل : المعرفة ، الولاية ، التوحيد في القشيرية .

(٢) ص ٨١ من هذه الدراسة .

فإن كل تلك النهايات تتداخل بعضها في بعض أو تلتقي في نقطة واحدة ،  
وعنى الوصول إلى حضرة الربوبية ، أو مشاهدة الذات <sup>(١)</sup> ، ثم الإيمان بعد  
هذا الوصول ، وعلى تلك الحالات .

وهذا هو التسترى يحدد الإيمان ، بأنه « معاينة الغيب ومكاشفة اليقين »  
ومشاهدة الرب <sup>(٢)</sup> .

ولننظر في بعض دروب ذلك الطريق ، ومسالكه التي يسلكونها للوصول  
إلى هذا الإيمان ، أو ذلك العرفان ، ولن نعرض لها إلا بقدر ما نتبين تطرفهم  
في سلوكها .

### الزهد :

وهو المظهر العام للتصوف أو لرياضة المتصوفة ، فأبو يزيد البسطامي يقول  
إنه وجد المعرفة بالله « ببطن جائع وبدن عار » <sup>(٣)</sup> . وسهل بن هبذ الله  
التسترى كان ينهى عن الأكل الذي يقصد به تقوية البدن ، ويرى أن العجز  
عن أداء العبادات لضعف البدن الناشئ عن قلة الأكل أفضل من القدرة على  
أدائها مع امتلاء البطن ، وأن صلاة الجائع الذي قد أضعفه الجوع قاعداً ، أفضل

---

(١) ينظر هذه الدراسة ص ١٢٨ ، والمدخل إلى التصوف الإسلامي ص  
٥٣ ، ٦٦ والمقصد من الضلال ص ١٣١ — ١٣٢ ، والإشارات والتنبيهات لابن  
سينا قسم ٤٢ ، ص ٧٦٢ — ٧٦٥ .

(٢) التصوف طريقاً وتجربة ومذهباً للدكتور محمد كمال جعفر ص ٢٠٧ .  
(٣) الرسالة القشيرية ص ١٤ ، نذكر أيضاً بهذا قول إبراهيم بن أدهم  
أن الراهب الذي تعلم منه المعرفة ، لم يكن يتناول في اليوم ، لائحة .

من صلاته قائماً<sup>(١)</sup> . ونسوا قوله صلى الله عليه وسلم : « المؤمن القوى خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف » .

ويعلق ابن الجوزى على ذلك ، بأن الإنسان إذا تقوى على القيام في الصلاة بالطعام ، كأن تناول هذا الطعام عبادة لأنه يعين على العبادة ، « وإذا تجوع إلى أن يصلى قاعداً ، فقد تسبب إلى ترك الفرائض فلم يجزه » ثم يتساءل : « أى قربة في هذا الجوع المعطل أدوات العبادة ؟ »<sup>(٢)</sup>

ويعلق على كتاب الحكيم للترمذى الذى سماه (رياضة النفوس) بأنه فى هذا الكتاب الذى يأخذ المريد بالشدة والمبالغة فى إطالة الصوم ، يقضى على أفراح النفس ، ويمنعها لذتها فتمتلىء غماً<sup>(٣)</sup> . وفى ذلك كتبها وتوعيقها هن

(١) الإحياء للغزالي ج ٣ ص ٨٧ . فى التصوف الإسلامى وتاريخه ص ٥١ .  
قارن تلبس إبليس ص ٢٠٤ .

(٢) المصدر المتقدم ص ٢٠٤ .

(٣) نفس المصدر ص ٢٠٣ ، ٢٠٤ ، ينظر أيضاً (مجموعة فى الحكمة الالهية) للسهروردى ص ١١٤ فهناك يقول « والصوم وأحسنه ما يؤخر فيه الإفطار إلى السحر لتقع العبادة فى الليل على الجوع » فهنا فضلاً عن إرهاق النفس بتأخير الإفطار إلى السحر مخالفة لحديث شريف صريح فى هذا « ما تزال أمتى بخير ما عجلوا الفطر وأخروا السحور » والحديث يرمى من تعجيل الفطر ، إلى إظهار امتثال أوامر الرب ، حيث يمتنع عن الأكل حيث الأمر بالامتناع ، وحيث يبادر إليه حين يؤذن له فيه ، وفى هذا تقدير لله ولأمره حق قدره ، كذلك قصد بتأخير السحور معنى صحيحاً حيويًا ، فى تأخيره إعطاء فرصة لمضم طعام الإفطار ، ثم إراحة المعدة بعد ذلك ، حيث أنها قد عملت بعد طول راحة وفراغ ، وعدم إرهاق الجسم بتطويل فترة الصيام عليه ، وخاصة إذا كان يقضى نهاره فى العمل . وبذلك نرى أن كلام الرسول صلى الله عليه وسلم هو عين الحكمة ، وكلام الصوفية من أمثال السهروردى ، أبعد ما يكون عن الحكمة والعقل .

«التبويض بواجبها الديني والأخروي وفي هذا يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ما معناه : « نفسك وراحتك فارفق بها حتى تبلغ المنزل » .

ويروى ابن الجوزي بهذه المناسبة قوله صلى الله عليه وسلم : « من أصابه جهد في رمضان فلم يفتطر فمات دخل النار » ويقول بأن كل رجل هذا الحديث ثقات ، ويورده من طريق آخر أيضا <sup>(١)</sup> تأكيداً لصحته ، وحديثاً آخر بإسناده : « إن الله عز وجل يحب أن يرى آثار نعمته على عبده في ما كله ومشربه » <sup>(٢)</sup> .

وهذه الرياضة الزهدية ، تتناول ضمن ما تتناول امتناعهم من أكل اللحوم والحلوى والفواكه ، والماء البارد ، والاكتفاء بنخب الشعير والملح ، ومن قول بعضهم في ذلك : « أكل درهم من اللحم يقسى القلب أربعين صباحاً » <sup>(٣)</sup> .

فهذا الامتناع عن أكل اللحم إنما هو مذهب البراهمة الذين لا يرون ذبح الحيوان ، وليس من الإسلام في شيء . وأن الله عز وجل أعلم بمصالح الأبدان ، فأباح اللحم لتقويتها « فأكل اللحم يقوى القوة وتركه يضعفها ويسبب الخلق ، وقد كان الرسول صلى الله عليه وسلم ، يأكل اللحم ويحب الذراع من الشاة » <sup>(٤)</sup> ، « ويأكل الدجاج ويحب الحلوى ويستعذب الماء البارد » <sup>(٥)</sup> ، « وكان الحسن البصري يشتري كل يوم لحماً ، وعلى هذا كان السلف » <sup>(٦)</sup> .

(١) نفس المصدر ص ٢٠٥ .

(٢) نفس المصدر ص ٢١٢ = ٢١٣ .

(٣) نفس المصدر ص ٢٠٣ .

(٤) نفس المصدر ص ٢٠٥ ، ٢٠٦ .

(٥) نفس المصدر ص ١٤٦ . (٦) نفس المصدر ص ٢٠٥ ، ٢٠٦ .

هذا إلى أن منع النفس شهواتها على الإطلاق ضار بالبدن فإن البدن يحتاج في قوامه إلى مختلف أنواع الأغذية : « وقد ركب في الطبع الميل إلى ما تميل إليه النفس وتحتاجه ، فإذا مالت النفس إلى ما يصلحها فتمت فقد قوبلت حكمة البارئ سبحانه وتعالى بردها ، فكان هذا مخالفاً للشرع والعقل » (١) .

على أن ذلك النوع من الحرمان والرياضة ، إنما يفرض أكثر ما يفرض على الشبان المريدن والمبتدئين في الطريق ، « ومن أضر الأشياء على الشبان الجوع ، فإن المشايخ يصبرون عليه والكهول أيضا » ولكن الشبان لا يصبرون على الجوع ، والسبب في ذلك « أن حرارة الشبان شديدة لذلك يحود هضمه ، ويكثر تحلل بدنه فيحتاج إلى كثرة الطعام ، كما يحتاج السراج الجديد إلى كثرة الزيت . فإذا صابر الشبان الجوع وتنبه في أول نشوء قم نشوء نفسه ، فكان كمن يعرّقب أصول الحيطان » إضافة إلى ذلك أن المعدة ، حينئذ لا تجد غذاء فإنها تنجبه إلى « أخذ الفضول المتجمعة في البدن فتغذيه بالأخلاق فيفسد الذهن والجسم بها » (٢) .

وواضح أن هذا أسلوب لا يقره عقل ولا شرع ، بل إن الزهد بهذا المعنى لم يرد في الدين الإسلامي أصلا ، وما ورد في القرآن من لفظ الزهد ، فليس إلا لفظة واحدة ، وجاءت بمعنى عدم الرغبة من جانب القافلة السيارة في إقامه يوسف عليه السلام على ملكيتهم في قوله تعالى : ( وشروه بثمن بخس دراهم معدودة وكانوا فيه من الزاهدين ) (٣) ، لا بذاك المدلول الاصطلاحي لهذا

(١) نفس المصدر والصفحة . قارن ص ١٤٧ من المصدر المتقدم ،

(٢) تلبس إبليس ص ٢٠٧ .

(٣) سورة يوسف آية : ٢٠ .

الزهد الصوفي<sup>(١)</sup> ، وما جاء من الآيات القرآنية أو الأحاديث النبوية مما يشعر أنه يوحى بهذا المعنى الاصطلاحي الصوفي ، من مثل قوله تعالى : ( اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو ، وزينة وتفاخر بينكم ، وتسكرفى الأموال والأولاد كمثل غيث أعجب الكفار نباته ثم يهيج قتراه مصفرا ، ثم يكون حطاما روفى الآخرة عذاب شديد ، ومغفرة من الله ورضوان ، وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور )<sup>(٢)</sup> . أو قوله تعالى : ( زين للناس حب الشهوات ، من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والأنعام والحرث ، ذلك متاع الحياة الدنيا ، والله عنده حسن المآب )<sup>(٣)</sup> ، وقوله صلى الله عليه وسلم : « ازهد فى الدنيا يحبك الله ، وازهد فيما فى أيدي الناس يحبك الناس » فليس المراد منه ذم الدنيا لذاتها ، وإنما إذا تكالب عليها الناس وضيعوا حدود الله ، وجاروا على الدين فى سبيلها ، وحصلوها من غير حلالها بدليل قوله تعالى : « قل من حرم زينة الله التى أخرج لعباده والطيبات من الرزق » ؟ والحديث المتقدم : « إن الله يحب أن يرى آثار نعمته على عبده »<sup>(٤)</sup> فليس فى الإسلام زهد بهذا المعنى التصوفى ، وإنما الزهد المشروع إذا قلنا إن هناك زهد ، هو ترك ما لا ينفع فى الدار الآخرة ، « وأما كل ما يستعين به العبد على طاعة الله فليس تركه من الزهد المشروع ، بل ترك الفضول التى تشغل عن طاعة الله ورسوله هو المشروع »<sup>(٥)</sup> .

(١) قارن : الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٢٥٦ .

(٢) سورة الحديد آية : ٢٠ .

(٣) سورة آل عمران آية : ١٤ .

(٤) ينظر تفسير الإمام الشوكانى ج ٥ ص ١٧٠ ، ١٧١ . تبليس إبليس

ص ١٤٥ .

(٥) مجموعة الرسائل والمسائل لابن تيمية ج ١ ص ٢٢٠ ، تبليس إبليس ص

١٤٦ . والتحفة العراقية فى الأعمال الفلبية ص ١٤ .

على أن عقيدتهم في أن الزهد طريق موصل إلى معرفة الله ، أو إلى شهادته ليست أصيلة ولا ثابتة ، فإنهم ما لبثوا أن انقلبوا إلى حب الدنيا ولو من غير حلها بعد أن كانوا زاهدين فيها ، ولأرا بطونهم من أصناف الأطعمة إلى حد الإسراف والتخمة ، وأصبحوا بعد القرن الثالث الهجرى أهل دنيا ، وإن ادعوا أنهم أرباب دين ، وأهل شراة وتخمة ، وإن ادعوا أنهم أهل قناعة ورياسة<sup>(١)</sup> . وهذا أكبر دليل على أنهم لا يوقنون بأن الزهد والجوع ، طريق إلى المعرفة أو الحب الإلهي ، وإنما هي أمور ثانوية فيها بغيرهم ، من أثناء الديانات السابقة<sup>(٢)</sup> ، ولقد هم خاطئين ، ثم لم يلتزموا بهذا التقاليد في كثير من الأحيان . وما أشبههم في هذا بملك الكليبيين من فلاسفة اليونان في العصر القديم ممن أتوا بعد سقراط ، فقد ادعوا في أول أمرهم أنهم يسرون على هدى سقراط ، « ويؤمنون بأرائه الأخلاقية » ، وأن الثروة ليست هي التي تخلق السعادة ، وإنما الفضيلة والقناعة هما اللتان تنتجان ذلك ، ونصبوا أنفسهم أساتذة للناس ولكنهم ما لبثوا أن اندفعوا في شهواتهم ، وهتكوا حجاب الحياء « واستحلوا تناول من مال الأس بغير إذن »<sup>(٣)</sup> .

### الترهب وترك الزواج :

والفكرة العامة عندهم « أن التجرد عن الأزواج والأولاد ، أعون على الوقت للفقير ، وأجمع لهم ، وأقرب لعيشه . . . . . والتزوج ، انحطاط من العزيمة

(١) تلبس إبليس ص ٢١٤ ، رسالة (الدواء العاجل في دفع العدو الصائل)

للإمام الشوكاني هامش ص ٦٢ ضمن رسالة (شرح الصدور بتحريرهم رفع القبور) للشوكاني أيضاً .

(٢) في التصوف الإسلامي وتاريخه ص ٤٧ ، ٢٢٧ .

(٣) جمال الدين الأفغاني . للدكتور محمود قاسم . ص ١٢٠ — ١٢٣ .

إلى الرخص<sup>(١)</sup>، ورجوع من التزوج إلى النكح، وتقييد الأولاد والأزواج، ودوران حول نطاق الاعوجاج، والنفات إلى الدنيا بعد الزهادة<sup>(٢)</sup> هكذا يخلص أبو حفص عمر السهروردي رأى الصوفية في الزواج وأنه عائق عن الوصول، ثم يروي لأبي سليمان الداراني رأيه في ذلك ومنه قوله: «ما رأيت أحداً من أصحابنا تزوج فثبت على مرتبته»<sup>(٣)</sup>.

ويروي الشعراني لرياح بن عمرو القيسي قوله: «لا يبلغ الرجل إلى منازل الصديقين حتى يترك زوجته كأنها أرملة، وأولاده كأنهم أيتام، ويأوى إلى منازل الكلاب»<sup>(٤)</sup>.

ومن جننا في إبطال هذا الاتجاه قوله صلى الله عليه وسلم: «إن الله عز وجل لم يبعثني بالرهبانية»<sup>(٥)</sup> وقوله صلى الله عليه وسلم رداً على من أرادوا التشديد هل أنفسهم في العبادة وحياء الرهبنة «... أما والله إنى لأخشاكم لله وأتقاكم له، لكنى أصوم وأفطر، وأصلي وأرقد، وأتزوج النساء، فمن

(١) ونرى هنا أنهم جعلوا الزواج رخصة مع أنه في واقعه عزيمة وفرض واجب، وعلى فرض أنه رخصة فالمستحب إتيانه أيضاً دون أن يكون في ذلك الخطأ، لقول الرسول صلى الله عليه وسلم: «إن الله يحب أن تؤتى رخصة كذا تؤتى عزائمه».

(٢) عوارف المعارف للسهروردي ص ٨٠، ٨١ من هامش إحياء علوم الدين ج ١.

(٣) نفس المصدر ص ٨١.

(٤) في التصوف الإسلامي وتاريخه ص ٥٦ عن طبقات الشعراني ج ١ ص ٤٠. من المصدر الأول، حلية الأولياء ج ٦ ص ١٩٤ طبعة الخانجي الطبعة الأولى وفيها يروي (رياح) هذه العبارة عن مالك بن دينار.

(٥) ابن الجوزي في تبيين إيليس ص ٢١٣.



رغب عن ستنى فليس منى» (١) .

وهناك أمراض عدة تصيب تارك الزواج ، منها : ( المايلخوليا ) ، ( فقدان الشهية ) (٢) ، ( سوء الهضم ) (٣) الخ .  
هذا إلى أن هؤلاء ينحرفون إلى محبة الصبيان ، والتعلق بالمرء منهم (٤) .

### السمع والغناء :

قد جعل الصوفية ، الاستماع إلى الغناء . والأشعار للمحنة ، والأصوات للوثة (٥) . طريقا إلى حب الله أو إلى معرفته ، وذلك لما في الغناء والألحان

(١) صفوة صحيح البخارى ج ٤ ص ٢ — ٥ ويعلق على ذلك شارح هذا الحديث « فيفطر لينتقوى على الصوم ، وينام لينتقوى على القيام ، ويتزوج لإعفاف النفس وتكثير النسل » هامش ص ٥ .

(٢) وينقل ابن الجوزى عن ( أبى بكر محمد بن زكريا الرازى ) الطبيب المشهور ( ٨٥٠ — ٩٢٣ ) أنه يعرف قوما . لما منعوا أنفسهم من الجماع لضرب من التفلسف بردت أبدانهم وعسرت حركاتهم ، ووقعت عليهم الكتابة بلا سبب وعرضت لهم أعراض المايلخوليا ، وقلت شهواتهم وهضمهم ، قال : ورأيت رجلا ترك الجماع ، ففقد شهوة الطعام ، وصار ين أكل القليل لم يستمرئه وتقايأه ، فلما عاد إلى عادته من الجماع سكنت عنه الأعراض سريعا « تلبس إبليس ص ٢٨٥ ، ٢٨٦ . وهذا ما يؤيده أيضاً الطب الحديث .

(٣) تلبس إبليس ص ٢٨٥ .

(٤) نفس المصدر ص ٢٨٦ ، ليلى والمجنون فى الأديين العربى والفارسى ص ١٦٢ ، ١٣٧ ، ١٣٨ .

(٥) اللمع لأبى نصر السراج ص ٣٤٧ ، الرسالة القشيرية ص ١٥١ ، وعوارف المعارف ص ١٠٥ — ١٠٩ .

من الإنارة وتحريك الوجد ، والذهاب مع الخيال كل مذهب ، وقد سنل بعض الصوفية عن « المشايخ الذين لقبهم » كيف كان يجدهم وقت السماع ؟ فقال مثل قطيع للغنم إذا وقع في وسطه الذئب » <sup>(١)</sup> . ويظهر أن التحرك والصياح وقت السماع ، كان مظهراً مألوفاً ونتيجة طبيعية لهذا السماع ، فقد سنل الجنيد : « كنت تسمع هذه القصائد وتحضر مع أصحابك في أوقات السماع ، وكنت تتحرك ، والآن فأنت هكذا ساكن الصفة ، فقرأ عليهم الجنيد هذه الآية : وترى الجبال تحسبها جامدة ، وهي تمر من السحاب » <sup>(٢)</sup> .

وقد قسموا هذا السماع بالنسبة للخاصة على ثلاثة أوجه : « وجه للمريد ينسندون بذلك الأحوال للشريفة ، والثاني للصديقين يطلبون الزيادة في أحوالهم ، والثالث لأهل الاستقامة من العارفين ، فهم لا يعترضون ولا يتأبون على الله فيما يرد على قلوبهم حين السماع من الحركة والسكون » <sup>(٣)</sup> .

ومما يدل على أن السماع له اعتباره في سلوك الصوفية ، أننا نجد معظم المؤلفين في التصوف والمراجع الأساسية فيه ، تهتم به فتعقد له باباً أو كتاباً خاصاً ، ضمن بقية أبواب المؤلف وكتبه . مثل ما فعل السراج <sup>(٤)</sup> والقشيري <sup>(٥)</sup> والسهروردى البغدادي <sup>(٦)</sup> .

(١) اللع ص ٣٦١ .

(٢) نفس المصدر ص ٣٦٧ ، قارن الرسالة القشيرية ص ١٥٥ . قارن : السهروردي الحلبي مجموعة في الحكمة الإلهية ص ١١٤ .

(٣) اللع ص ٣٤٩ ، والرسالة القشيرية ص ١٥٤ .

(٤) اللع من ص ٣٣٨ — ٣٧٤ .

(٥) الرسالة القشيرية طبعة صبيح سنة ١٩٥٧ من ص ٥١ — ١٥٨ .

(٦) عوارف المعارف على هامش الإحياء ص ١٠٥ .

وقد لبسوا على الناس في شرعية الوصول إلى الله عن طريق هذا السماع واحترابه عبادة من العبادات التي تتبع في الطريق إلى ولاية الله ، فاستدلوا على شرعيته ، بمثل قوله تعالى : « الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ ... »<sup>(١)</sup> ، فإن سماع الصحابة والتابعين لم يكن على شاكلة سماع الصوفية ، بل كانوا كما قال فيهم القرآن الكريم : ( إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَجِلَّت قُلُوبُهُمْ ، وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا )<sup>(٢)</sup> ، ( الله نزل أحسن الحديث كتاباً متشابهاً ، مثاني تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ، ثم تلتين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله )<sup>(٣)</sup> . فلم يكن على شاكلة هذا السماع للصوفية ، وإنما كلن فيه من السكينة ، وحسن الاستماع ، ما يضي على مجلس الاستماع هيبه ووقاراً ، ولم يكن استماعهم في باب العبادة ، فغير القرآن وحديث الرسول ﷺ<sup>(٤)</sup> .

أما هؤلاء المتصوفة ، فكان من النادر عندهم في باب العبادة استماعهم للقرآن ، وكان أندر منه أن يتأثروا لسماعه . قال الخواص ، وقد سئل « ما بال الإنسان يتحرك عند سماع غير القرآن ، ولا يجد ذلك في سماع القرآن ، فقال ، لأن سماع القرآن صدمة لا يمكن لأحد أن يتحرك فيه لشدة غلبته ، وسماع القول ترويح فيتحرك فيه »<sup>(٥)</sup> . والحقيقة أن سماع القرآن ، لم يكن يصاحبه دف ولا شبابة ، وغيره كان يصاحبه الدف والشبابة وغيرها من أدوات

(١) سورة الزمر آية : ١٨ .

(٢) للتحفة العراقية في الأعمال القلبية لابن تيمية ص ٨٥ .

(٣) سورة الزمر آية ٢٣ ، وينظر رسالة (الصوفية والفقراء لابن تيمية ص ٦)

(٤) مجموعة الرسائل والمسائل لابن تيمية ص ٣٨ ، ٣٩ ، ١ .

(٥) الرسالة القشيرية ص ١٥٥ . والترويح هو إثارة النفس من جميع نواحي الإحساس فيها ، وجعلها في موقف الحيرة والدهش .

الطرب ، فتأثرهم وتحركهم في الحقيقة ، إنما هو للحن والنغمة اللوسـيقية ،  
التي كان يختارها للموقع ، حسب هوى نفوس المستمعين وحسب ما يريد من  
نوع الإثارة .

ومن هذا التلبيس ، أنهم استدلوا ، باستماع الرسول ﷺ لشعر كعب  
ابن زهير وحسان وغيرهم في الأحوال المعادية ، لا في حال العبادة ، واستماعه  
لبعض الغناء البريء من بعض الجوارى ، على إباحة الغناء وسماعه وإشاد  
القصائد وتوقيعها ، وسط التصفيق والحركات الشاذة ، كطريق من طرق  
العبادة والذكر<sup>(١)</sup> . وانتقل أبو القاسم القشيري من سماع الرسول ﷺ  
لقصيدة كعب بن زهير وغيرها ، بغير ألحان إلى إباحتها « بالألحان  
الطيبة »<sup>(٢)</sup> ، كباب من أبواب التعمد والذكر . وهذا من المغالطة بمكان ، فإن  
استماع الرسول لهذه الأشياء كما قلنا ، كان في غير التعمد ، فكيف يستدلون  
بهذا على إباحته في العبادة ، أو جعله طريقا من طرق الذكر والوصول ؟

فليست هذه طريق الرسول ﷺ ولا طريق الصحابة رضي الله عنهم في  
الحياة والذكر ، وإنما كانوا إذا اجتمعوا وأرادوا السماع والذكر قرأ واحد  
منهم القرآن والباقي ينصتون<sup>(٣)</sup> ، ولم يحدث في الصحابة ولا التابعين ، أنهم  
اجتمعوا لسماع القصائد الربانية ، لا بكف ، ولا قضيـب أو دف ، أو شبابة  
ولا بدونها ، لا في الحجاز ولا في الشام ولا في اليمن ولا في العراق ولا مصر ،  
ولا خراسان ولا المغرب ، وما ينقل خلاف ذلك فهو كذب وافتراء ، باتفاق

(١) الرسالة القشيرية ص ١٥١ ، ١٥٢ ، اللمع ص ٣٣٨ — ٣٤٧ .

(٢) المصدر المتقدم ص ١٥١ .

(٣) التحفة العراقية لابن تيمية ص ٥٨ ، ٥٩ ، مجموع الرسائل والمسائل

أهل الآفاق من أهل العلم وأهل الإيمان<sup>(١)</sup>.

وما يدعوهم من أن الغناء بالقصائد الربانية وسماعها على طريقتهم ينتج حب الله وذكره فهو ادعاء باطل، فكل ما ينتج «تجريك جنس الحب الذي يحرك من كل قلب ما فيه من الحب بحيث يصلح، لحب الأوتار والعلمان، والإخوان، والأوطان، والمردان والنسوان، كما يصلح لحب الرحمن»<sup>(٢)</sup>.

وإن كنت لا أوافق ابن تيمية على هذه العبارة الأخيرة، فهو في الحقيقة يحرك جنس الحب، إلا حب الرحمن، إلا إذا تحيلوا الرحمن — حسب ضلالهم — في جودات الجيلة، من المرد والنساء كما هو حالهم<sup>(٣)</sup>.

وهذه الرهبانية التي ابتدعوها كطريق مفضل في الوصول إلى الله قد ألفوها، باشتراع السماع والغناء، فإنه إلى جانب أنه يلهم القلب عن التفكير في عظمة الله سبحانه والقيام بعبادته، فإنه يهفو به إلى اللذات والشهوات الحسية، ومعظمها النكاح «وليس تمام لذته إلا في المتجددات، ولا سبيل إلى كثرة المتجددات من الحل» لذلك يوقع في الزنا «فبين الغناء والزنا تناسب من جهة أن الغناء لذة الروح، والزنا أكبر لذات النفس، ولهذا جاء في الحديث: «الغناء رقية الزنا»<sup>(٤)</sup>.

ويقرن ابن تيمية الغناء بالحر، وأن من تأثر به، يفعل فعل من تأثر بشرب الخمر «فالمازف خمر النفوس يفعل بها أعظم مما تفعل حميا الكؤوس، فإذا

(١) مجموع الرسائل والمسائل ج ١ ص ٣٨، ٣٩.

(٢) التحفة المراقية ص ٥٦.

(٣) إلبى والمجنون في الأدبين العربي والفارسي ص ١٦٢ عن مضارع العشاق

للشراج طبعة القسطنطينية سنة ١٣٠١.

(٤) تلبيس إبليس ص ٢١٥.

سكروا بالأصوات حل فيهم الشرك ومالوا إلى الفواحش والظلم ، فيشركون ويقتلون ويذنون . وهذه الثلاثة موجودة كثيراً في أهل سماع المعازف <sup>(١)</sup> . ثم يذكر قصصاً وحوادث لهم ، ومنها ما رآه بنفسه <sup>(٢)</sup> .

فإذا كان هذا أثر هذا النوع من السماع في النفس ، فكيف يكون طريقاً إلى ولاية الله وجهه ؟ . وهذا نتيجة كل تزيد وابتداع في العبادات ، وإضفاء اسم القرب على مثل هذه الأشياء ، وهي ليست في الواقع إلا قرب للشيطان لا الرحمن ، ولهذا فإن هذا السماع المحدث ليس من القرب في شيء ، لأن القرب والعبادات إنما تؤخذ عن الرسول صلى الله عليه وسلم « فكما أنه لا حرام إلا ما حرمه الله ، لا دين إلا ما شرعه الله » <sup>(٣)</sup> .

#### الخلوة والعزلة :

والخلوة والعزلة من المجاهدات العمالية التي من شأنها أن تهبط السالك « لأحوال الوجد والقناء والمعرفة » <sup>(٤)</sup> ، لأنها في رأيهم تبديل الخصال المنعومة

(١) مجموع الرسائل والمسائل ص ١٠١ ، ١٠٢ ج ٥ .

(٢) ينظر نفس المصدر ص ١٠٢ ، ١٠٣ . ويرى ابن تيمية أيضاً أن سماع الصوفية هذا ، هو سماع أهل الجاهلية وصلاتهم ، التي قال فيها القرآن الكريم « وما كان صلاتهم عند البيت إلا مكاء وتصدية ، فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون » . وأن نتيجة ليست إلا وجداً في الهوى مذموم ، وأما لطم وشق ثياب وصياح كصياح المحزون المحروم ، إلى غير ذلك من الأمار الشيطانية التي تعزى أهل الاجتماع على شراب إذا سكروا به « مجموعة الرسائل والمسائل ج ١ ص ٣٨ ، ٥٧ .

(٣) التحفة العزالية في الأعمال القلبية ص ٥٦ ، ٥٧ .

(٤) ابن عطاء السكندري وتصوره ص ١٣٨ ، ١٣٩ .

والانصاف بالسكال الخلقى فى أسمى صورته<sup>(١)</sup> ، فهى صفة أهل الصفوة ، ومن آمارات الوصلة ؛ وقد جعلوها ضرورية للمريد فى ابتداء أمره<sup>(٢)</sup> ، فهى فى مقدمة الطرق الموصلة إلى الله . أو الموصلة إلى الإيمان والمجددة له<sup>(٣)</sup> ، فقد اهتم بها الصوفية ، وعقدوا لها الفصول الخاصة فى كتبهم<sup>(٤)</sup> ، وساقوا الأقوال الماثورة فى بيان فضيلتها وحث طوائفهم على التزامها ، ومن ذلك قول ذى النون المصرى : « لم أر شيئاً أبث على الإخلاص من الخلوة » ؛ وقول أبي عبد الله الرزلى : « ليكن خدتك الخلوة ؛ وطعامك الجوع ، وحديثك المناجاة ، فإما أن تموت وإما أن تصل إلى الله<sup>(٥)</sup> » .

#### ويعمل الخلوة اتجاه للصوفية السلبية نحو الحياة والناس :

فالجنييد يقول : « ومن أراد أن يسلم له دينه ، ويستريح بدنه وقلبه فليعتزل الناس »<sup>(٦)</sup> فبدلاً من أن ينفذوا قول الله تعالى : « ولتكن منكم أمة يدهون إلى الخير » ، ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر<sup>(٧)</sup> ، وقول الرسول ﷺ « من رأى منكم منكراً فليغيره بيده » ، فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن لم يستطع فبقلبه ؛ وهذا أضعف الإيمان ، تركوا الناس لشرم ونجوا بأنفسهم بل وصلوا بحالة السلبية هذه فى بعض الحالات إلى أن تركوا نفوسهم

(١) نفس المصدر ، الصفحة ٤ ، والرسالة القشيرية ص ٥٠ .

(٢) نفس المصدر والصفحة .

(٣) اللمع ، للسراج ص ٢٧١ ، ٢٧٢ .

(٤) ينظر السراج فى اللمع ، والرسالة القشيرية .

(٥) الرسالة القشيرية ص ٥١ .

(٦) المصدر المتقدم ص ٥١ .

(٧) سورة آل عمران آية : ١٠٤ .

على ما هي عليه من شر ، وخلوا بها بعيداً عن الناس ، حتى لا يصيب الناس من ذرهم شيء ، وقد أبرز هذا أبو القاسم القشيري كتمليل للخلوة في قوله : « ومن حق المتعبد إذا أثر العزلة ، أن يستفقد باهتزاله عن الخلق سلامة الناس من شره ، ولا يقصد سلامته من شر الخلق »<sup>(١)</sup>. وكان الواجب أن يروى الواحد منهم نفسه على معاملة الناس بالحسنى ، بدلاً من أن ينأى عنهم . ثم إننا نفلس في هذه العبارة تواضعاً كاذباً ، أكدته بقوله بعد ذلك : « فإن الأول من القسمين نتيجة استصغار نفسه ، والثاني شهود مزبته على الخلق ، ومن استصغر نفسه فهو متواضع ، ومن رأى لنفسه منزلة على أحد فهو متكبر »<sup>(٢)</sup>. والواقع أن كلا الاتجاهين سواء في معارضة الاتجاه الفرآني<sup>(٣)</sup>.

وعم في هذه الخلوات قد ركبوا بين الشطط فخرجوا بها على الدين ، وبدلاً من أن توصلهم إلى الله أوصلتهم إلى الشيطان .

يلحق الإمام الشوكاني على قول أبي القاسم القشيري : « ولا يتم قرب العبد من الحق إلا ببعد عن الخلق »<sup>(٤)</sup> بقوله : « فهذا إنما يكون فيمن لا نفع فيه للعباد » . أما من كان يفيدهم يعلم ، أو أمر بمعروف أو نهى عن منكر أو جهاد في سبيل الله وقيام بما أوجب الله على مثله القيام به ، فهذا يكون قربه من الخلق أقرب إلى الحق »<sup>(٥)</sup>.

---

(١) الرسالة القشيرية ص ٥٠ .

(٢) نفس المصدر والصفحة .

(٣) ينظر قطر الولي في (المزلة والولاية) .

(٤) الرسالة القشيرية ص ٤٢ .

(٥) قطر الولي في العنوان المتقدم .



فالزاهد على هذا كما قال ابن الجوزي « لا يتعدى نفعه هتبه بابه ، والعالم نفعه متعدد ، وكل قد رد إلى الصواب من متعبد »<sup>(١)</sup>.

بل الغالب أنه لا نفع هناك مطلقاً في تلك الخلوات ، فمعظمهم قد قصد إليها دون علم ودين ، فقد يخرج الشخص منهم إلى الجبال ، فيبعد عن الجماعة والجماعة والعالم ، وقد يكون له عائلة فتضيع أو والدين فيقطعهما ، وقد يكون عليه مظالم لم يخرج منها فيضيعها على أصحابها ، وهو مع ذلك لا يعرف أركان الصلاة<sup>(٢)</sup> . وروى ابن الجوزي أن النبي ﷺ نهى أن يبيت ارجل وحده ، وأن بعض السلف قال : « خرجنا إلى جبل نتعبد ، فجاءنا سفيان الثوري فردنا »<sup>(٣)</sup>.

وهكذا يقصدون الأماكن التي ليس فيها أذان ، ولا مسجد يصلى فيه ، بل لا يتجهون إلا إلى المساجد المهجورة والمقابر وخاصة ، إذا كانت لأناس من أصحابهم . وذلك كما كان يفعل ابن عربي في خلوانه حسبما حدثنا بذلك عن نفسه<sup>(٤)</sup> . ومن اهتزل منهم في الأربطة قد فاتهم السعي إلى المساجد

(١) تلبيس . بليس ص ١٤٦ .

(٢) نفس المصدر ص ١٤٥ ، ٢٧٨ .

(٣) نفس المصدر والصفحة .

(٤) فقد قال في الفتوحات المكية : « ولقد كنت انقطعت في القبور مدة ، منفرداً بنفسى فبلغنى أن شيخنا يوسف بن يخلف ( خلف ) الكومى قال : إن فلانا — وسماني — ترك مجالسة الأحياء ، وراح يجالس الموتى ، فبعثت إليه ، فقلت : لو جئني لرأيت من أجالس . فصلى الضحى ، وأقبل إلى وحده ما معه أحد ، فخطب على ، فوجدني بين القبور قاعداً مطرقاً ، وأنا أتكلم على من حضرنى من الأرواح ، فجلس إلى جانبي بأدب قليلاً قليلاً . فنظرت إليه فرأيت قد تنبرلونه =

« وتوطنوا فراش الراحة وتركوا السكسب » (١).

وبينا نجد ابن الجوزى وابن تيمية ينعيان عليهم ذلك، إذا بنا نجد السراج يتكلم بلسان الدعوة لهذا الاتجاه وبعلى من شأنه ، ومن ذلك ما يرويه عن بعضهم : « كان أبو المسيب رجلاً كبيراً ، وكان ينفرد في المساجد الشعة ، فصادفته ليلة في مسجد ، فقلت له : من أين أنت ؟ قال لى : أنا من كل مكان . فقلت : من كان من كل مكان ، فما علامته ؟ قال لا يستوحش من شيء ، ولا يستوحش منه شيء . قال : فحملت إليه الشبلى فنظر إليه ، وقال : ليس هذا من دراب الاصطبل ، وإلا فأين سمته ؟ قال : فصاح الشبلى ، واطم وجهه

وضاق نفسه ، وكان لا يقدر أن يرفع رأسه من الثقل الذى نزل عليه وأنا أنظر إليه وأبتسم ، فلا يقدر أن يتنسم لما هو فيه من الكرب ، فلما فرغت من الكلام ، وصدر الورد ، خفف عن الشيخ ، واستراح ، ورد وجهه إلى ، فقبل بين عيني . فقلت له : « يا أستاذى ! من يجالس الموتى أنا أو أنت ؟ » « قال : « لا والله : بل أنا أجالس الموتى . والله لو طال على الحال فطست » فسكان يقول : من أراد أن يمتزل عن الناس ، فليعتزل مثل فلان » الفتوحات المكية ج ٣ ص ٥٩٥٥٨ . أنظر ( ابن عربى ) حياته ومذهبه . لآسين بلا ثيوس ترجمة الدكتور عبدالرحمن بدوى . ص ١٨٦١٧ .

فترى من هذا أن الخلوة على هذا الوجه ، كانت أسلوباً متبعاً ، ومنتجاً عندهم فى مراحل الطريق الصوفى ، بل وتكاد أن تكون أرقى الأساليب عندهم فى التعمق فى أسرار الطريق ، وحالات الوجد والفناء ، كما يشير إلى ذلك تعليق شيخ ابن عربى على هذا النوع من الخلوة .

( كان لأستاذى الدكتور محمود قاسم الفضل فى إرشاده لى باستكمال فكرة اختلاء الصوفية فى المقابر ، بما كان يفعله ابن عربى فى رياضته الصوفية باعتزاله فى المقابر ) .

(١) مجموعة الرسائل والمسائل ج ٥ ص ٩٣ ، تلبس إبليس ص ٢٧٨ .

وهام ، وهو يقول : صدق والله ، إن كان من من دواب الإصطابل فأين سمته ؟ (١) .

### الخلوة والعلم الأدنى :

ومن لوازم الوصول إلى الله عند الصوفية أو من مظاهره ، رؤية الله سبحانه أو ملائكته ، وتنزل العلم الأدنى على قلوب الأولياء والواصلين ، والخلوة المباشرة لذلك هي الخلوة (٢) . ويرسم لنا أبو حامد الغزالي الطريق إلى مثل ذلك النوع من الخلوات وما يتخذ في ذلك من المجاهدات والرياضيات فيقول : والطريق إلى ذلك يكون أولاً بانقطاع هلائق الدنيا بالكلية ، وقطع الهمة عن الأهل والوطن وعن العلم ، ثم « يخلو بنفسه في زاوية مع الاقتصار على الفرائض والرواتب ويجلس فارغ القلب مجموع الهمة ، ولا يفرق فكره بقراءة قرآن ، ولا بالتأمل في تفسير ، ولا بكتب حديث ... فلا يزال بعد جلوسه في الخلوة قائلاً بلسانه : الله الله على الدوام مع حضور القلب ، حتى ينتهي إلى حالة يترك فيها تحريك اللسان ، ويرى كأن الكلمة جارية على لسانه ... ، ويبقى معنى الكلمة مجرداً في قلبه حاضراً فيه ... وعند ذلك إذا صدقت إرادته وصفت همنه ، تلمع لوازم الحق في قلبه » (٣) وذلك من طريق أحد بابي العلوم فيه وهو الباب الخاص بالأحلام ، وبالعالم الذي لا يأتي

(١) اللع من ٢٧٧ - ٢٧٨ .

(٢) عوارف المعارف للسهروردي ص ١٧٧ - ١٧٩ ، المنقذ من الضلال للغزالي ص ١٣٠ ، مجموعة الرسائل والمسائل ج ٥ ص ٨٥ .

(٣) الإحياء ج ٣ ص ١٩ ، ٢٠ ، كيمياء السعادة ص ٨٨ ، وقارن : المنقذ من الضلال ص ١٣٠ - ١٣٢ .

عن طريق اليقظة والحواس وهو علم الأنبياء عليهم السلام<sup>(١)</sup>.

وبعضهم يرى أن هذه الخلوة تكون أربعين يوماً ، تقطع في الصيام مع التقليل من الطعام في أثنائه ، والاقتصار على ما يقيم الأود ، معتمدين في ذلك على الحديث الذي يذهبونه الرسول صلى الله عليه وسلم : « من أخاص الله أربعين صباحاً ، ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه »<sup>(٢)</sup> ، وعلى أن موسى عليه السلام ، لم يتلق الألواح إلا بعد صيام الأربعين ليلة صياماً متواصلاً ، لم يدخل معدته فيها طعام ، فدل هذا على أن خلو المعدة من الطعام أصل كبير في الباب ، حتى احتاج موسى إلى ذلك استعداً لمسكاة الله سبحانه واليوم الآتية في قلوب المنقطعين إلى الله تعالى ضرب من المسكاة<sup>(٣)</sup> . ويستدلون على ذلك أيضاً وعلى تعظيم أثر هذه الخلوة ، بأن الرسول صلى الله عليه وسلم لم يأت الوحي إلا بعدها في غار حراء .

وطريقة أبي حامد هذه طريقة غير مشروعة ، فإنها تضل عما فيها من مجانبية القرآن والحديث ، فإنها تقتصر على أداء الفرض ، والنافلة من المعروف أنها من دلائل كمال طاعة العبد لله كما أن الذكر بالاسم المفرد مظهراً ، أو مضمراً<sup>(٤)</sup> بدعة في الشرع وخطأ في القول واللغة ، فإن الاسم المجرد ، ليس

(١) نفس المصدر ص ٨٦ — ٩١ .

(٢) عوارف المعارف ج ٢ ص ١٧٧ ، الرسالة اللدنية للنزالي ص ١٢٢ .

(٣) عوارف المعارف ج ٢ ص ١٧٨ — ١٧٩ ، قارن مجموعة الرسائل والمسائل ج ٥ ص ٨٥ .

(٤) كما يقولون ذكر الخاصة : الله الله ، وذكر خاصة الخاصة : هو هو ، المصدر المتقدم ص ٨٦ .

هو كلاماً لا إيماناً ولا كفرة<sup>(١)</sup> . فليس من جنس الكلام المقول ، ولذلك قال بعض من يأمر به من المتأخرين : « إله ليس قصدنا ذكر الله تعالى ، ولكن جمع القلب على شيء معين حتى تستعد النفس لما يرد عليها »<sup>(٢)</sup> ، ولذلك لا يرد عليها إلا أحوال الشياطين ، والخليل والاضطراب العكسى .

والصوفية فى هذا ، يشبهون السحرة أو السحان ، أو ضحايا الزار ، حين يتركز انتباههم على كلمات معينة ، أو إيقاع مخصوص ، فيخرجون عن طورهم ، وبغيبون عن الظاهر ويعيشون فى الخيال ، وفى ذلك العالم الذى خرجوا إليه من الوسوسة والاضطراب<sup>(٣)</sup> . وأبو حامد وإن اختار لفظ الجلالة فى ذلك ، فإنما

(١) نفس المصدر ص ٨٦ ، والذي ورد فى كلمات الذكر ما ثبت فى الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أفضل الكلام بعد القرآن أربع وهن من القرآن : سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر » وفى حديث آخر « أفضل الذكر لا إله إلا الله » وقال : « أفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلى : لا إله إلا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير » ص ٨٦ . ويرد على من يروجون للذكر بالاسم المفرد اعتماداً على قوله صلى الله عليه وسلم « سبق المفردون » بأن المراد بالمفردين هو ما وصفهم به رسول الله صلى الله عليه وسلم رداً على سؤال بعضهم : « ومن المفردون يا رسول الله ؟ » قال : « الذين كثروا الله كثيراً » والذاكرات « كما ورد فى صحيح مسلم . أنظر : ( التحفة العراقية فى الأعمال القلبية ) ص ٦٢ .

(٢) المصدر المتقدم ص ٨٦ ، ٨٧ . بل يروى ابن تيمية عن بعضهم أنه قل له « ليس مقصودنا إلا جمع النفس بأى شيء كان ، حتى يقول : لا فرق بين قولك : يا حى ، وقولك ( يا جحش ) وهذا مما قاله لى شخص منهم وأنكرت ذلك عليه » ص ٨٧ .

(٣) وقد فسر ابن سينا هذا الكشف الصوفى بأنه اضطراب فى الخيال وفى الحر ، وهو يظهر أيضاً عند المرضى والممرؤين ، وله أيضاً طرق صناعية •

هو اطراد مع نبل غايته وشرف مقصده ، وإنما الأمر واحد في هذه الحالات ،  
والطريق طريق الجذب وإفناء النوى ، وطريق الهوس والجنون .

والأمر لا يفتقر كذلك كثيراً عن ذلك التدريب القوي يقوم به الساحر  
في بعض القبائل البدائية ، لكي يندو اضطرابه العصبي ، فيتأهل بذلك لممارسة  
السحر ، فلنكي يصل إلى حالة الإبهذاب ، فلا بد أن يظل طيلة أيام عديدة  
في حفرة ، وقد ربط نفسه بحثة الرجل الذي قتله ، ووضع فاه على فيه ، وألقى  
جسمه بحسده ، دون أن يأكل أو يشرب ، ويعلق روحه باستبد على ذلك  
بقوله : « فكيف لا يخرج من هذا الامتحان برؤى المجاذيب وصيحاتهم ؟ »<sup>(١)</sup>.

فهذه هي خلوة الصوفية ورياضتهم وصيائهم الذي نسمع فيه الأعاجيب  
والتي نقف أمامها بين مصدق ، ومكذب<sup>(٢)</sup> .

وذلك مثل ما يؤثر عن قوم من الأتراك ، أنهم إذا هرغوا إلى كاهنهم في مقدمة  
معرفة ، فزع هو إلى شد حيث جداً ، فلا يزال يلبث فيه ، حتى يكاد ينشئ عليه  
ثم يطق بما يخيل إليه .. فإن جميع ذلك مما يشغل الحس بضرب من التحير وما  
يحرك الخيال تحريكاً عجيباً ، كأنه إجبارة لا طبع .. وربما أعان على ذلك  
الإسهاب في الكلام المختلط ، والإيهام لمسيس الجن ، وكل ما فيه تحير وتدهيش  
فإذا اشتد توكل الوهم بذلك الطاب ، لم يلبث أن يفرض ذلك الاتصال ، فتارة  
يكون لمعان الغيب ضرباً من ظن قوى ، وتارة يكون شبيهاً بخطاب جن ، أو  
هتاف من غائب ، وتارة يكون مع ترائي شيء للبصر مكافئة ، حتى تشاهد صورة  
الغيب مشاهدة . الإشارات والتنبيهات قسم ٣ ، ٤ ص ٢٨٧ — ٨٩٠ ، ينظر أيضاً  
نفس المصدر ص ٧٧١ — ٨٨١ : معارج القدس المنسوب للغزالي ص ١٥٢ — ١٥٩ ،  
السهروردي في مجموعة في الحكمة الإلهية ص ١٠٠ — ١٠٤ ولأستاذي الدكتور  
محمود قاسم الفضل في إرشادي إلى هذا التفسير .

(١) مبادئ علم الاجتماع الديني ( ترجمة د. محمود قاسم ) ص ٤٠ .

(٢) ومن ذلك ما يرويه ابن الجوزي عنهم : « كان أبو عبيد التستري إذا

ويرى ابن تيمية أن هذه الطريقة تفضى إلى الكفر ، لا أنها توصل إلى الله<sup>(١)</sup> . ويتساءل ابن الجوزى ، بأن هذا الذى يشاهده أبو حامد أو يسمعه فى خلوته هو أو غيره ، « من أين له أن الذى يسمعه نداء الحق ، وأن الذى يشاهده جلال الربوبية ، وما يؤمنه أن يكون ما يجده من الوسوس والخيالات الفاسدة ؟ وهذا الظاهر ممن يستعمل التقلل فى المطعم ، فإنه يغلب عليه المالىخوليا »<sup>(٢)</sup> . فهذه هى حالات مرضية ليست من الدين فى شيء ، وقد اصطلح حديثنا على تسميتها بـ ( الإندوفيزيا ) ، يعنون بها تنابع الصور الداخلية فى العقل أمام بصر الإنسان بصورة تدفع الشخص إلى الكلام والصيام تأثراً بما يشاهده وذلك نتيجة اضطراب فى الفكر تجعل حركته نشطة نشاطاً غير عادى<sup>(٣)</sup> وقد فسر بها علماء النفس المحدثون والمضنيون

كان أول يوم من شهر رمضان يدخل البيت ، ويقول لامرأته : طينى باب البيت ، وألقى إلى كل ليلة من الكسوة رغباً ، فإذا كان يوم العيد فوجدت ثلاثين رغباً فى الزاوية ، ولا أكل ولا شرب » ص ٢٧٩ ، تلبيس إبليس .

(١) وإن كان يرى أبا حامد من أنه كان يظن فيها ذلك ، ولكنه لا يبرئه من البدع ، والبدع بريد الكفر . مجموعة الرسائل والمسائل ج ٥ ص ٨٧ .

(٢) تلبيس إبليس ص ١٥٨ ، ٢٢٨ ، ٢٢٩ . ثم يحزم بذلك فيقول : « وهذا الظاهر ممن يستعمل التقلل فى المطعم ، فإنه يغلب عليه المالىخوليا . وقد يسل الإنسان فى مثل هذه الحالة من الوسوس ، إلا أنه إذا تغشى بشوبه وغمض عينيه تخايل هذه الأشياء ، لأن فى الدماغ ثلاث قوى ، قوة يكون بها التخيل ، وقوة يكون بها الفكرة ، وقوة يكون بها الذكر . فإذا أطرق الإنسان وغمض عينيه جال الفكر والتخيل ، فيرى خيالات فيظنها ما ذكر من حضرة جلال الربوبية إلى غير ذلك .

بدراسة مثل هذه الظواهر ، مثل هذه الحالات في التصوف المسيحي<sup>(١)</sup> أيضا .  
وأما تمسككم بخلوته صلى الله عليه وسلم في غار حراء قبل الرسالة<sup>(٢)</sup> ،  
فإن ما فعله النبي صلى الله عليه وآله وسلم قبل الرسالة ، لسنا مأمورين باتباعه ،  
إلا إذا كان قد شرعه بعد الرسالة ، ولكنه من حين جأته الرسالة لم يصعد  
إليه هو ولا خلفاؤه الراشدون ، وقد أقام في مكة بعد الرسالة وقبل الهجرة  
بضع عشرة سنة ، ودخلها في عمرة القضاء وعام الفتح ، وأقام بها قريبا من  
عشرين ليلة ، وأتاها في حجة الوداع وأقام بها أربع ليال ، ومع ذلك لم يقصد  
إلى غار حراء ولم يصعد إليه .

فبذات كانت طريقة لهم جميعا في الجاهلية ، ليس له ﷺ فقط وقد سنها  
لهم جده عبد المطلب<sup>(٣)</sup> .

ومثل ذلك يقال فيما يسمونه بالأربعيلية التي يدعون أن موسى وهيسى  
عليهما السلام ، خطبها بعدها<sup>(٤)</sup> ، بأن هذا خاص بأفرادهم كأنياء ورسل ،  
ثم إنه شرع لهم وليس شرعا لمحمد ﷺ ، كما شرع لموسى عليه السلام السبب  
« والمسلمون لا يسبتون » ، وكما حرم في شرعه أشياء لم تحرم في شرع محمد

Las Problèmes de la vie mystique Par Roger

Bastide : P. 80 - 81, 125 - 128.

(١)

ويظهر تعليل ذلك أيضا عند فلاسفة الإسلام . انظر هامش ما مضى من

هذه الدراسة .

(٢) الغزالي في المنقذ من الضلال ص ١٣٢ ، والدكتور عبد الحليم محمود في

مقدمة المنقذ ص ٤٨ ، ٤٩ .

(٣) مجموعة الرسائل والمسائل ج ٥ ص ٨٥ .

(٤) نفس المصدر والصفحة ، في التصوف الإسلامي وتاريخه ص ٥٩ .



صلى الله عليه وسلم ،<sup>(١)</sup> ، فليس هذا في الواقع إلا إيجابها غنوصيا تلفيقيا<sup>(٢)</sup> ،  
فما يدعون من العلم القدنى أو رؤية الله أو الأنبياء أو الملائكة في هذه  
الخلوات محض افتراء وضلال ، مرجعه إلى خيالاتهم التي فسدت بما يصطنعونه  
في العزلة والخلوة<sup>(٣)</sup> .

ويكفينا في رد هذه العزلة والخلوة ، ما يحكيه أبو أمامة قال : خرجنا مع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم للجهاد ، فرجل بفار فيه شيء من ماء ، فحدث  
نفسه بأن يقيم في ذلك الفار ، ويصيب ما حوله من البقل ، ويتخلى عن الدنيا .

(١) مجموعة الرسائل والمسائل ج ٥ ص ٨٥ . وما يستدلون به على خلواتهم  
من أن أهل الصفة كانوا كذلك ، فإن هذا محض افتراء ، أو جهل بمحالمهم وواقع  
أمرهم ، فإنهم كانوا مهاجرين ، أو طارقين على المدينة بعد أن آخى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بين الأنصار والمهاجرين ، فكان من لم يتيسر له مكان يأوى  
إليه ، يأوى إلى تلك الصفة في مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم مؤقتا ، إلى أن  
يتيسر له مكان يأوى إليه ، فكانوا غير مجتمعين في وقت واحد ، كما كانوا تارة  
يكتفون ، وتارة يقلون . فتارة يكونون عشرة أو أقل ، وتارة يصل عددهم  
إلى السبعين ، وكان فقرائهم يكتسبون عند إمكان الاكتساب ، ويقبلون عندما  
لا يمكنهم ذلك بسبب اشتغالهم مع الرسول في الجهاد ، ما يوصله إليهم أثرياء  
المسلمين من خير ، قال ابن الجوزي : « وهؤلاء القوم ، إنما قعدوا في المسجد  
ضرورة ، وإنما أكلوا من الصدقة ضرورة ، فلما فتح الله على المسلمين استغنوا  
عن تلك الحال وخرجوا » تبليس إبليس لابن الجوزي ص ١٦٢ طبعة محمد منير  
الدمشقي سنة ١٣٤٧ هـ ، سنة ١٩٢٨ م ، ومجموعة الرسائل والمسائل لابن تيمية  
طبعة المنار ص ٢٧ — ٣٠ .

(٢) أنظر رسائل إخوان الصفا ج ٤ ص ٨٠ .

(٣) ينظر ابن تيمية المصدر المتقدم ص ٩٣ ، ٩٤ ، وتعليق السيد رشيد رضا  
على ذلك في هامش ص ٩٣ ، ٩٤ .

وذكر ذلك لاني صلى الله عليه وسلم فقال له صلى الله عليه وسلم : « إني لم أبعث باليهودية ولا النصرانية ، ولكنني بعثت بالحنيفية السمحة ، والذي نفس محمد بيده لغدوة أو روحة في سبيل الله خير من الدنيا وما فيها ، ولما قام أحدكم في الصلوة خير من صلاته ستين سنة » (١) .

هذه معالم من طريق المتصوفة إلى الله ، رأينا فيها كل ما يجافي الإسلام ، ويصطدم مع الغاية التي وضعها الله سبحانه وتعالى ، مقصداً لعباده من عبادتهم ومن خلقهم ، وهي أن يكونوا في الدرجة التي يحبهم الله فيها ، أو في موضع استحقاقهم لحبه سبحانه . وكل ما حققوه في هذا السبيل ، أنهم حارلوا الوصول إلى الإيمان به ، أو معرفته ثم حبه ، ولم يتقدم هذا الحب للزعم في طريقه خطوة نحو اجتلاب حب الله ، وإنما دار حول نفسه ، وصار في حلقة مفرغة ، ولم يعد على صاحبه منه إلا تذيب النفس والموس والبعدها يقرب إلى الله أو الإيمان به ، حتى قال بعضهم « المحبة تشويش يقع في القلوب » (٢) .

فإن هذا من الغاية التي ذكرها الله سبحانه كنتيجة طبيعية لذكر في قوله : « ألا بدكر الله تطمئن القلوب » (٣) ١٢

وابن تيمية مع ميله كثيراً إلى طريق كثير من الصوفية ، من لم يجبروا بالحلول ولا بالاتحاد . . . شأنه في ذلك شأن المعتدلين ، أو من يحسنون الظن بالصوفية — ، يقول خلاصة رأيه في تلك الطرق وفي ما ابتدئته من ليس في القرآن ولا سنة الرسول أنها « عند التحقيق طرق مضلة ، وإنما توصل إلى

(١) تلبس إبليس لابن الجوزي ص ٢٨٠ .

(٢) الرسالة القشيرية ص ١٤٥ . وينظر ما بعدها .

(٣) سورة الرعد : آية ٢٨ .

حرضا الشيطان وسخط الرحمن ، كالعبادات التي ابتدعها ضلال أهل الكتاب والمشركين ، وخالفوا بها دين المرسلين ، فهؤلاء (الصوفية) في الأحوال البدعية وأولئك « أهل الكتاب » وفي الأقوال البدعية » (١) .

(ج) موازنة بين طريقة الإمام الشوكاني ، وطريقة الصوفية :

وبالموازنة بين طريق الإسلام مما أشار إليه الإمام الشوكاني ، وبين ما تقدم لنا من معالم طريقة هؤلاء القوم ، يتبين لنا كيف كان من هاجمهم أمثال ابن الجوزي على حق فيما هاجمهم فيه ، وإلى أي مدى كانوا محلاً للمعجب والقوم من مثل ابن عقيل في تلك العبارة التي وجهها إليهم : « ما أعجب أموركم في الدين ، إما أهواء متبعة ، أو رهبانة مبتدعة بين تحرير أذيل المرح في الصبا والعب ، وبين أعمال الحقوق وإطراح العيال ، والحق بزوايا المساجد ، فلا هيدوا على عقل وشرع ؟ » (٢) .

(١) النبوات ص ٦٥ .

(٢) تلبس إبليس ص ١٤٧ ، وقد منع رسول الله صلى الله عليه وسلم من تقبل عبد الله بن عمرو بن العاص من مثل هذا حين قال له : « ألم أحدث أنك قلت لأصوم من النهار ولأقوم من الليل . ولأقرأ القرآن في ثلاث » ؟ قال : بلى . قال : « فلا تفعل فإنك إذا فعلت ذلك هجمت له العين ( أي فارت ودخلت في حوضها ) ، ونفثت له النفس ( أي ضعفت وكلت ) . ثم أمره بصيام ثلاثة أيام من كل شهر ، فقال : إني أطيق أكثر من ذلك ، فأنتهى به إلى صوم يوم وفطر يوم ، فقال : إني أطيق أكثر من ذلك . فقال صلى الله عليه وسلم : « لا أفضل من ذلك » . وقال : « أفضل الصيام ، صيام داود عليه السلام ، كان يصوم يوماً ويفطر يوماً ، ولا يقرأ إذا لاقى . وأفضل القيام ، قيام داود ، كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه ، وينام سدسه ، وأمره أن يقرأ القرآن في سبع » مجموعة الرسائل والمسائل لابن تيمية ج ٥ ص ٨٣ عن الصحيحين : البخاري ومسلم .

طريقة هؤلاء القوم لا أصل لها في الإسلام ، وإنما يمكن أن نلتبس أصولها في أى مذهب أو دين غير دين الإسلام ، وهو ما يقرره (نيكولسون) بعد عرضه لزوج من طريق الصوفية ومذاهبهم المختلفة ، وذلك حيث يقول : « وليس هندي من شك في أن المذهب الغنوصي بعد ما أصابه من التغيير والتحوير على أيدي مفكرى المسيحية واليهودية ، وبعد امتزاجه بالنظريات اليونانية ، كان من المصادر الهامة التى أخذ عنها رجال التصوف الإسلامى » . وإن بين التصوف والغنوصية مواضع اتفاق كثيرة هامة ، ويقول أيضاً إذا نظرنا إلى الظروف التاريخية التى أحاطت بنشأة التصوف ، لزم علينا أن نعتبره وليد اتحاد الفلسفة الأفلاطونية الحديثة ، والديانة المسيحية ، والمذهب الغنوصي متأثرة بأفكار فارسية أو هندية <sup>(١)</sup> .

ويشير الدكتور محمد مصطفى حلمي ، إلى مظاهر التشابه بين التعاليم وللذاهب الصوفية في الإسلام ، فيوافقنا على أن الزهد في التصوف الإسلامى يشبه الزهد والرهبة للناحية ، كما يشبه الزهد والقناعة ، والنهي عن ذبح الحيوان في الديانة للزدكية « وأن مثل هذه العقائد قد شاع فيما شاع بين المسلمين من تراث الفرس القديم ، ووجدت من تلقاها بالقبول من الشيعة ، ومن الصوفية وتأثرها بها <sup>(٢)</sup> .

وقد سبق لى أن أشرت إلى أن الفناء <sup>(٣)</sup> الذى يجهلون به الغاية من سلوكهم هذه الطريق ، وكذلك للمعرفة <sup>(٤)</sup> ، إنما هما تأثر بالغنوصية ، واليونانية والمسيحية .

(١) في التصوف الإسلامى وتاريخه ص ٨١ .

(٢) الحياة الروحية في الإسلام ص ٤٢ .

(٣) ينظر ص ٦٩ من هذه الدراسة .

(٤) ينظر ص ١٢٤ — ١٢٦ من هذه الدراسة ، في التصوف الإسلامى

وتاريخه ص ١٢ ، ١٨ ، ٢٤ .

وربما كشف لنا السهروردي للمقتول من حقيقة أولئك للتصوفة ، وعن  
 حائرهم بالغنوص عندما روى لنا أنه رأى أستاذه أرسطو في النوم ، فسأله  
 رأيهم عن مجموعة من للتصوفة ؛ بل أقطاب التصوف ، الذين يستشهد بهم  
 هو آرائهم كل من كتب في التصوف أو تكلم فيه ، من مثل أبي يزيد  
 البسطامي ، وسهل التستري ، وذى النون المصري ، والحسين بن منصور  
 الحلاج ، فقال فيهم : « أولئك هم الفلاسفة والحكماء حقاً ، ما وقفوا عند العلم  
 الرسمي ، بل جاوزوا إلى العلم الشهودي ، وما اشتغلوا بملائق الميولي ، فاهم  
 الزلفى وحسن مآب ، فحركوا بما تحركنا ، ونطقوا بما نطقنا . وفي موضع  
 آخر يتكلم السهروردي نفسه : « وأما أنوار السلوك في هذه الأزمنة القريبة ،  
 نخميرة الفيثاغوريين وقعت إلى أخي أخميم ( ذى النون المصري ) ، ومنه  
 نزلت إلى سيار كستر وشيعته ، ثم يضيف إلى ذلك بيان من كان لهم نصيب  
 في الأخذ من التراث الفارسي : « وأما خيرة الخسروانيين في السلوك : فهي  
 خازنة إلى سيار بسطام ( أبي يزيد ) ، ومن بعده إلى فقي بيضاء ( الحسين بن  
 منصور الحلاج ) ومن بعدهم إلى سيار آمل وخراقان ( أبو الحسن الخرقاني )<sup>(١)</sup> .  
 على أن الأصل في تسمية هذا المذهب بالتصوف ، وأصحابه بالصوفية<sup>(٢)</sup> ،  
 يوقفنا على أن التصوف في أصله إنما هو استيراد أجنبي ، ليس الإسلام فيه  
 شيء ، لا في نشأته ولا في طريقته المتزيدة ، ولا في غايته أو غاياته المتعددة  
 التي أثبتنا ، إنها تقف حيث يبدأ طريق الإسلام ، تنجها إلى غايته الواضحة  
 المحددة ، وهي حب الله للإنسان ، وإن كان قد تزيى تصوفهم هذا بزى  
 الإسلام في بعض الأحوال .

(١) مجموعة في الحكمة الإلهية ص ٥٠٣ ، ٥٠٤ .

(٢) ينظر : دراسات في الفلسفة الإسلامية ص ١٢٧ ، في التصوف الإسلامي

تاريخه ص ٦٧ ، ٦٨ ، للدخل إلى التصوف الإسلامي ص ٦٩ — ٧٦ .

## الفصل الرابع

### الإنسان بين مظاهر حب الله له

#### (١) المنزلة الدينية للإنسان المتقرب إلى الله :

يصور لنا الحديث القدسي الإنسان بعد سلوكه ذلك الطريق إلى الله ، وبعد قبول الله لتلك الأعمال ، بأن الله قد أحبه ، وأنه صار سمع العبد الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به . الخ . ونريد أن نعرف فهم الإمام الشوكاني لهذا الجزء من الحديث وفهم الصوفية ، وأتباع الأفلاطونية الحديثة من الفلاسفة الإسلاميين .

#### ١ — المسكاة الدينية للإنسان المتقرب إلى الله عند الشوكاني :

أما الإمام الشوكاني فإنه يرى أن معنى ذلك هو توفيق العبد في أعماله بحيث تصبح جاهها صالحة ، موافقة للصواب ، وأن هذا المعنى هو ما يدل عليه منطوق القرآن والسنة <sup>(١)</sup> . وأنه لا دلالة فيه مطلقاً على مفاهيم الصوفية الفلسفية <sup>(٢)</sup> .

#### ٢ — ولكن الصوفية قد رأوا فيه سندا لمذاهبهم في الفناء ثم الحلول .

(١) قطر الولي في ( المقياس في قبول المكاشفات ) ، ( المراد من أن الله صار سمع العبد وبصره ) .

(٢) نفس المصدر .

والاتحاد ، ووحدة الوجود<sup>(١)</sup> ، وكثيراً ما عملوا به في وجهاتهم المختلفة<sup>(٢)</sup> .  
 فالجنيـد يتكلم عن توحيد الخواص ، ويبين أنه مقام من وصل إلى الفناء  
 عن نفسه ، وعن دعوة الحول والقوة بذهاب حسه وحركته بقيام الحق  
 فيما أراد منه . . . وهذا غاية تحقيق حقيقة توحيد الواحد للواحد ، أن يذهب  
 كما لو لم يكن ويتلاشى ، وتنمحي أوصافه ، ويبقى بأوصاف الحق كما لم يزل على  
 معنى قوله : « صرت سمعه وبصره ، وبده ورجله ، وقابه يسمع به  
 ويبصر به . الخ »<sup>(٣)</sup> .

وذو النون المصري يتكلم عن المعرفة ، ويرى أنها لا تكمل إلا بالوصول  
 إلى درجة الفناء ويستمد هذا الفناء من قول الرسول ﷺ : « فإذا أحببته  
 كنت سمعه الذي يسمع به . . الخ » ، ويعبر العارف بهذا — في مظهر  
 الفناء الأكمل — متحركاً بحركة الله ، ناطقاً بما يجريه على لسانه ، ناظراً بنور  
 الله في بصره<sup>(٤)</sup> . وقد خرج الصوفية من هذا الفناء إلى الحول والاتحاد  
 ووحدة الوجود . فهذا أبو يزيد البسطامي الذي لا نكون مغالين فيه ، إذا  
 قلنا : إنه من الذين بشروا بهذه المذاهب الثلاثة جملة<sup>(٥)</sup> ، يقول في الفناء :

---

(١) نفس المصدر . وإذا استثنينا رجلاً مثل الحكيـم الترمذـي وجدناه يرى  
 في هذا الجزء من الحديث أكمل مظهر لأعلى درجة لولى الله الذي أدى  
 الفرائض وحفظ الحدود وتقرب بالنوافل فتت له بذلك ولآية الله ص ٣٣١  
 ص ٢٣٢ ختم الأولياء .

(٢) ينظر ص ٢٠ — ٢٧ من هذه المقدمة .

(٣) علم القلوب لمحمد بن عطية المسكى ص ٦٩ ، ٧٠ ، ويظر الفناء عند  
 ابن عربي في صدر هذه الدراسة .

(٤) في النصوص الإسلامية وتاريخه ص ١١٥ .

(٥) ينظر من ص ٧٣ ، ٧٤ من هذه الدراسة ، وفي النصوص الإسلامية

وتاريخه ص ٢٣ ، ٢٤ .

« شهوتى ومنأى ، أن أقول مرة : لا إله إلا الله بغيوبة أبى يزيد وحضور أبى يزيد عن أبى يزيد مع لا إله إلا الله . . . كما جرى له فى القدر مع الله حين أقر « بىلى » فكان إقراره للرب بالربوبية ، وللنفس بالعبودية ، ثم غاب عن الإقرار ، وبقي بالتوحيد ، مجرداً للواحد الفرد » (١) .

وأبو يزيد يشير بذلك — ( إقرار القدر بالربوبية بقوله « بىلى » ) — إلى قوله تعالى : ( وإذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم ، وأشهدهم على أنفسهم ، ألست بربكم ؟ قالوا : بلى ، شهدنا ، أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين ) (٢) .

والمصوفية يقولون إن الناس ، قد وحدوا الله حق التوحيد ، وهم فى عالم الفناء قبل خروجهم إلى هذا الوجود ، فلا توحيد لهم بعد الخروج إلى ذلك الوجود ، إلا بالاضمحلال والفناء عنه .

ولكن هذا الذى فهموه فى الآية ، ليس هو المراد منها ، وإنما المراد أنهم وحدوا الله بفطرتهم بعد ولادتهم ، لما دلم مخلقه على أنه خالفهم فقامت هذه الدلالة مقام الإشهاد ، كما يقول الحديث الصحيح : « كل مولود يولد على الفطرة ، فأبواه يهودانه ، أو ينصرانه أو يمجسانه . . الخ » ، وكما تقول الآية الكريمة : « فاقم وجهك للدين حنيفاً ، فطرة الله التى فطر الناس عليها ، لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم » (٣) .

ثم ينقل عن هذا الفناء إلى الاتحاد ، فيقول مخاطباً ربه : « . . . قربى

(١) علم القلوب لمحمد بن عطية المكي ص ٦٦ .

(٢) سورة الأعراف . آية : ١٧٢ .

(٣) سورة البوراء آية : ٣٠ ، وينظر تفسير الإمام الشوكاني فى هاتين الآيتين وقارن تفسير الحلاج للآية الأولى فى : ( الحسن بن منصور الحلاج ص ٧١ ، ٧٢ ) .



بوحدايتك ، وألبسني ربانيتك ، وارفعني إلى أحديتك ، حق إذا رأي خلقك  
خالوا رأيناك ، فيكون أنت ذاك ، ولا أكون أنا هناك ،<sup>(١)</sup> .

والحلاج زعيم القائلين بالحلول ، يتخذ الفناء أساساً لهذا للذهب<sup>(٢)</sup>  
فلا يصل إنسان إلى مرتبة حلول الله فيه ، إلا بعد أن يفنى عن نفسه فناء  
كاملاً ويحجب عنها الله<sup>(٣)</sup> ، ويتمثل في ذلك الفناء بحديث الأولياء ،  
المتحققون عندهم بالله هم الذين « أفنأهم الله عن أوصافهم الناشئة عن طبائعهم  
ولم يردم إلى علومهم المستخرجة بحكم عقولهم ... بل كان هو لسانهم  
الذي به ينطقون ، وبصرهم الذي به يبصرون وأسماعهم التي بها يسمعون ،  
وأيديهم التي بها يبطشون »<sup>(٤)</sup> .

وبرى الإمام الشوكاني ، أن الحديث بنصه ، يرفض هذه المعاني<sup>(٥)</sup> ، وأن  
« المسلم المتبصر في الإسلام ، لا يفهم منه إلا ذلك المعنى الذي قدمه .

وإذا رجعنا إلى صدر هذه الدراسة ، وجدنا أن فكرة الفناء هذه لا يقرها  
الدين الإسلامي ، وليس لها في نص من نصوصه سند تعتمد عليه فهو يتجاف  
مهما كاية بروحه وألفاظه<sup>(٦)</sup> .

والخطر في هذا الفناء الذي أوغل الصوفية في وصفه ، هو أنه يسلم ، إلى

---

(١) تلبيس إبليس ٣٣٣ .

(٢) ينظر : الحسين بن منصور الحلاج ص ٧١ — ٧٢ .

(٣) نفس المصدر ص ٨٣ ٨٤ .

(٤) نفس المصدر ص ٨٩ .

(٥) قطر الولي في العنوان السالف .

(٦) ص ٦٩ من هذه الدراسة .

القول بالحلل أو الاتحاد ، أو وحدة الوجود<sup>(١)</sup> ، فقد رأيناهم قالوا بالحلل والاتحاد من حيث يظنون أنهم يتكلمون في الفناء<sup>(٢)</sup> ، وقد أشار الغزالي إلى هذا حين وصف حالة الفناء التي يصل فيها الشخص إلى مرتبة الكشف أو الشهود ، وإن كان قد قال بخطأ هؤلاء الذين قالوا بالحلل أو الاتحاد<sup>(٣)</sup> بل لقد جرت به عقيدته في الفناء ، وأنه أسمى مقام يصل إليه الصوفي ، في عبادته أو توحيده إلى القول بوحدة الوجود من حيث لا يشعر<sup>(٤)</sup> .

وإس من شك في أن العقيدة الإسلامية ترفض هذه المذاهب برمتها لأنها تتنافى مع التوحيد والصوفية المعتدلون أو من هم حسنو النية ، يرفضون

(١) أنظر المقدمة ، في التصوف الإسلامي وتاريخه ص ١١٩

(٢) الرد الأقوم لابن تيمية ص ٤٧ .

(٣) المنقذ من الضلال ، ص ١٣١ ، ١٣٢ .

(٤) جواهر القرآن ص ١٥ ، ١٦ ، إحياء علوم الدين كتاب التوحيد والتوكل ص ٢٤٩٥ — ٢٤٩٨ ومن كلامه في التوحيد في هذا المصدر الأخير عن المرتبة الرابعة في التوحيد : « أن لا يرى (الموحد) في الوجود إلا واحداً ، وهي مشاهدة الصديقين ، وتسمية الصوفية « الفناء في التوحيد » لأنه من حيث لا يرى إلا واحداً ، فلا يرى نفسه أيضاً ، وإذا لم ير نفسه لكونه مستغرقاً بالتوحيد كان فانياً عن نفسه في توحيده بمعنى أنه فنى عن رؤية نفسه والخلق » .  
قارن جواهر القرآن .

وابن تيمية يرى في مثل هذا الكلام تشابهاً مع كلام القائلين بوحدة الوجود : بغية المرتاد للرد على القرامطة والباطنية . ص ٢٣ ضمن ج ٥ من مجموعة فتاوى ابن تيمية . والغزالي وإن وصل في قوله إلى هذا الحد ، إلا أنه كما قدمنا يرفض الحلل والاتحاد ، ويرفض فكرة الفناء الذي تدوب فيه النفس البشرية في ذات الله ، فعنده أن الله سبحانه وتعالى غير ما يخلق . ولكن تأثره بالصوفية في نظرية الفناء ، جعله يقع من حيث لا يشعر فيها وقع فيه من اعتنق هذه النظرية من أصحاب التصوف الفلسفي .

فكرة الحلول والاتحاد ، ويرون أن العقل والدين يحيلانها<sup>(١)</sup> . وأما مذهب وحدة الوجود فلازمه ، إنكار الإله لأنه إذا لم يكن في الكون إلا الله من إنسان أو حيوان ، أو نبات أو جماد ، وأن الله تجلى في هذه الموجودات ، أو هي مظاهر ومجال لقائه<sup>(٢)</sup> ، فإن معنى ذلك أنه ليس وراء الطبيعة شيء غيرها ، وليس فيها ما يدل على أنه الواحد كما قال الشاعر العربي القديم<sup>(٣)</sup> ، وأنها قديمة ، وبذلك فليس لها حدوث ، وليس لنا أن نتصور الله في غير ذلك<sup>(٤)</sup> .

وكما استدل أصحاب مذهب الحلول ، والاتحاد بهذا الحديث الشريف ، فقد استدل أصحاب وحدة الوجود به على مذهبهم أيضا . فهذا ابن عربي ، يرى في قوله تعالى : « واتخذ الله إبراهيم خليلا » . بأن الحق قد تحلل العبد . فصار الحق هو الباطن والعبد هو الظاهر ، وصار متخللا فيه بهيئة السمع والبصر ، واليد والرجل الخ كما تحلل الحق إبراهيم الخليل ، أو تحلل إبراهيم الحق ، كالماء يتخلل الصوفة فتربو به وتذوق فإن الحق هو الظاهر ، فالخلق مستور فيه ، فيسكون الخلق جميع أسماء الحق سممه وبهره وجميع أسبه ، وإدراكه ، وإن كان الخلق هو الظاهر ، فالخلق مستور باطن فيه ، فالخلق

---

(١) دراسات في الفلسفة الإسلامية . بحث ( العقل والتقليد عند الغزالي ص ٦٣ — ٦٧ ) .

(٢) ينظر فصوص الحكم لابن عربي ، فسنجد هذا المعنى ماثلا في كل فصل من فصوصه .

(٣) وفي كل شيء له آية تدل على أنه الواحد .

(٤) قارن نقص المنطق لابن تيمية ص ٥٠ ، ومجموعة الرسائل والمسائل

ج ٤ ص ٣٣ — ٨٢ ، ص ١٧ ، ١٨ ، وفصوص الحكم ص ٢١٠ .

جميع الخلق وبصره ويده ورجله ، وجميع قواه كما ورد في الخبر <sup>(١)</sup> ، وهذا هو إدراك العارفين عنده بعد اجتيازهم مراحل الطريق <sup>(٢)</sup> ، فهم يدركون أن الوجود كله واحدا ، الخلق هم الحق ، والحق هو الخلق ، والعارفون أيضا لا يرون الله شيئا سواهم ولا غير ما يحيط بهم من عوالم الخلوقة ، وهم تميّنات ظهر فيها الحق ، فهو هينهم ، وسمهم ويدهم . الخ

ولكن الإمام الشوكاني يرى أن طبيعة الحديث لا تحمل هذا الاستدلال وتدفعه ، وتثبت وجود الله ، وجوداً معيناً منفرداً فيه من الخلق ، لا ذلك الوجود المطلق الذي يدعيه ابن عربي وأمثاله ، وأن هذا واضح في الحديث من أوله إلى آخره ، فإن قوله : « من عادي لي ولياً » يثبت وجود معاد ، ومعادى ، ويقتضى وجود موال ، وموالى . وهكذا إلى آخر الحديث فإننا نلاحظ الأتينية واضحة فيه ، حتى بعد وصول العبد إلى درجة حب الله له ، وهي الحالة التي يدعي ابن عربي ومن نحائمه أنها مظهر فناء لآتينية والبقاء بالواحدية ، والتي بها يدركون أن الوجود واحداً ، وأن الحق هو الخلق <sup>(٣)</sup> . الخ ، نلاحظ الأتينية في ذلك الجزء الأخير من الحديث :

---

(١) الفصوص ص ٨١ ، وينظر صفحات : ١٨٩ ، ١٢١ ، ١٠٧ ، ١١٠ ، ١٠٣ ، ١٠٤ ، قطر الولي : في العنوان السالف مجموعة الرسائل والمسائل لابن تيمية ص ٦١ ، ٦٢ .

(٢) فصوص الحكم ص ١١٣ ، ١٨٦ ، والفص الذوحي ، والفص العزيزي ، والموسوي .

(٣) قارن ، الفتوحات المسكية ج ٤ ص ٥١٤ ، إحياء علوم الدين ص ٢٤٩٥ ، ٢٤٩٨ ، جواهر القرآن ص ٧٥ ، ١٦ ، الرد الأقوم على ما في كتاب فصوص الحكم ص ٤٧ ، الأحلام للدكتور الطويل ص ٨٨ ، فاسقة الأخلاق في الإسلام ، ص ٢٨٦ ، ٢٨٧ .

« وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن نفس عبدي المؤمن ، يكره الموت وأكره إساءته » .

وبهذا التصريح بالاثنية ، يكون الحديث قد رد على كل تلك المذاهب ابتداء من الفناء إلى وحدة الوجود<sup>(١)</sup> .

ويرى الإمام الشوكاني ، أن الأولى لهم ، أن يعترفوا بأنهم متأثرون في القول بوحدة الوجود ، بذهب التنويه من الجوس والغوصيين في أصل العالم وأنه إلهان ، إله النور وإله الظلمة ، وأنهما مندجان مع بعضهما ، وهنما معاصرتا الموجودات<sup>(٢)</sup> ، بدلا من أن ينكفوا ذلك في آيات القرآن الكريم أو أحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم .

والإمام الشوكاني بهذا ، يأتي لنا ضوفاً على أصل ذلك المذهب ، فالمرجع فيه غير إسلامي ، وقد تأثر إلى — جانب التأثير بالمصدر الغنوصي — بنظرية الفيض عند أفلوطين<sup>(٣)</sup> ، وعند أتباع الأفلوطينية من الباطنية الإسماعيلية وإخوان الصفا ، وفلاسفة الإسلام<sup>(٤)</sup> .

فنظرية الفيض سواء أ كانت عند أفلوطين ، أو عند الفارابي ، رائد فلاسفة الأفلاطونية المحدثة من المسلمين ومن الباطنية تقوم على أن الكون

---

(١) قطر الولي : العنوان السالف ، الرد الأقوم ص ٤٨ .

(٢) قطر الولي : العنوان السالف .

(٣) تاريخ الفلسفة اليونانية ص ٢٩١ — ٢٩٥ .

(٤) آراء أهل المدينة الفاضلة ص ٢٤ — ٢٦ ، راحة العقل للكرماني ص ٦٠ ، ١٣٠ ، ١٣٩ ( من أين استقى ابن عربي فلسفته التصوفية ص ١٥ — ٢٧ ) بحث نشر في مجلة كاية الآداب مايو سنة ١٩٣٣ للدكتور « أبو العلاء حنفي » مجموعة الرسائل والمسائل ج ٤ ص ٢٦ .

صدر عن الله ، سواء أكان بطريق التسلسل الطويل كما عند الفارابي نفسه أو  
 للتسلسل المختصر كما هو عند أفلوطين<sup>(١)</sup> . وهذه النظرية تؤول في واقعها إلى  
 القول بوحدة الوجود ، سواء قصد بذلك أصحابها ، أو قالوا ذلك بعبارة  
 غير مباشرة<sup>(٢)</sup> ، فنزلة العقل الكلي من الله عند أفلوطين ، هي منزلة شعاع  
 الشمس من الشمس ، أو الحرارة من النار ، أو البرودة من الثلج ، والشعاع  
 هو الشمس أو هو جزؤها ، وكذلك الحرارة والبرودة ، فهي هي النار ،  
 أو الثلج<sup>(٣)</sup> ، أو هي مظاهر ومجالات تلك الأشياء ، كما يقول ابن عربي ، إن  
 الحق هو الخلق ، والخلق هم الحق ، أو هم مظاهر ومجالات ظهر فيها الحق الواحد  
 يظهر الكثرة والتعدد ، فهو واحد بالذات ، كثير بالإضافات<sup>(٤)</sup> ، كما  
 قال قائلمهم :

وما للبحر إلا الموج لا شيء غيره وإن فرقة كثرة المتعدد  
 وقوله :

البحر لا شك هندی في توحده وإن تعدد بالألواح والزبد  
 فلا يفرئك ما شاهدت من صور فالواحد الرب سارى العين في العدد<sup>(٥)</sup>

(١) لأنها عند الفارابي يصل الفيض إلى إحدى عشرة درجة ، أو أحد عشر  
 عقلا ، أما عند أفلوطين فإن الفيض يصل إلى درجتين فقط ، العقل الكلي ،  
 والنفس الكلية .

(٢) تاريخ الفلسفة اليونانية ص ٢٩٦ ، مجموعة الرسائل والمسائل لابن  
 حنبل ص ٢٦ .

(٣) تاريخ الفلسفة اليونانية ص ٢٩١ ، ٢٩٢ .

(٤) فصوص الحكم ص ١٨٣ ، ١٨٤ ، ١٠٢ — ١٠٤ ، ٦٤ ، ٦٥ .

(٥) مجموعة الرسائل والمسائل ج ٤ ص ٢٣ .

والخلق بهذا «حق مشهود في خلق متوهم»<sup>(١)</sup> ، وخلق العالم بهذا ، ليس خلقاً له من العدم ، وإنما هو تعين لذات الإلهية أو تجل لها في تلك الصور<sup>(٢)</sup> .  
ونستطيع أيضاً أن نرى في مذهب (وحدة الوجود) ، صورة أخرى للمذهب الأشاعرة ، في الجوهر والأعراض ، فإنهم يقولون إن العالم كله واحد بالجوهر ، كثير بالأعراض ، وهذا الرأي ، قد قال به «ديمقريطس» آخر الفلاسفة الطبيعيين من اليونان . وهذه وإن كانت نظرية في العالم إلا أن ابن عربي وأمثاله أخذوها ، وجعلوها في الله وفي العالم معاً<sup>(٣)</sup> .

كما أنهم تأثروا أيضاً في القول بوحدة الوجود ، بمذهب الجهمية ، وللمعتزلة في نفي الصفات والجملة عن الله سبحانه ، وأنه «ليس في جهة ، ولا في مكان ، ولا هو في السماء» أو هو في كل مكان ، وليس هو في مكان ، ولا يختص بشيء ، يجمعون بين القولين المتناقضين<sup>(٤)</sup> ، ومرادهم بذلك كما يقول ابن تيمية : «إنه ما فوق العرش شيء أصلاً ، ولا فوق السموات إلا هدم محض» فكان هذا «بما أوقع الاتحادية في قلوبهم : «هو نفس للوجودات» لأنهم إذا لم يعلموا أنه ليس هناك إلا هذا الوجود المخلوق ، ولا فوق العالم شيء آخر ، «لزم أن يقولوا ، (الله) هو هذا الوجود المخلوق» ، «وهذه بعينها هي حجة الاتحادية»<sup>(٥)</sup> .

(١) ص ١٠٨ .

(٢) فصوص الحکم ص ٦٠ ، ٢١١ ، ١٣٠ ، ١٣١ ، ٤٣٦ من التصدير .

(٣) من أين استقى ابن عربي فلسفته التصوفية ص ٣٩ — ٤٠ ، مجلة كلية

الآداب مايو ١٩٣٣ .

(٤) ينظر فصوص الحکم لابن عربي ص ١١١ ، ١٧٧ ، مجموعة الرسائل

والمسائل ج ٤ ص ٢٦ .

(٥) نقض المنطق لابن تيمية ص ٥٠ ، فصوص الحکم ص ١١١ ، ومن =

(ب) إسناد الكرامات الأولياء :

١ - رأى الإمام الشوكاني :

من مظاهر حب الله للعبد عند الشوكاني ، أن يكرمه بإجابة دعائه<sup>(١)</sup> ، أو بتوفيقه في إدراك شيء مجهول عن طريق إحساسه أو فرسته وهو ما يسميه بالكشف ، كما في الحديث الشريف : « اتقوا فراسة المؤمن فإنه يرى بنور الله » . وحديث « قد كان في الأمم قبلكم محدثون ، فإن يكن في أمتي منهم أحد ، فمعه منهم »<sup>(٢)</sup> ، أو بموته إياه ، على أمر أقوى من طاقته في العادة وتسهيله له ، أو تجنبه خطراً كان محققاً<sup>(٣)</sup> . . الخ .

وهذه الكرامات ، هي في الواقع منحة من الله سبحانه ، وتكريم لذلك العبد الذي أحب الله واتبع رسوله . فأحبه الله ، كما نطق بذلك الحديث « ولا يزال عبيدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه » ، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به . . الخ ، فالعمل فيها لله أولاً وأخيراً<sup>(٤)</sup> .

= كلام ابن عربي في ذلك : « وما رأينا قط من عند الله في حقه تعالى في آية أنزلها ، أو إخبار عنه أو صلة إلينا فيما يرجع إليه ، إلا بالتحديد تنزيهاً كان أو غير تنزيه ، أو له العناء الذي ما فوقه هواء ، وما تحته هواء ، فكان الحق فيه ، قبل أن يخلق الخلق ، ثم ذكر أنه استوى على العرش ، فهذا أيضاً تحديد . ثم ذكر أنه في السماء ، وأنه في الأرض ، وأنه معنا أينما كنا ، إلى أن أخبرنا أنه عيننا ونحن محدودون ، فما وصف نفسه إلا بالحد . النصص ١١١ .

(١) قطر الولي في جواز الكرامات .

(٢) قطر الولي في ( المقياس في قبول المكاشفات ) .

(٣) نفس المصدر في ( جواز الكرامات ) ( المراد من أن الله صار سمع العبد

وبصره ) .

(٤) قطر الولي في ( جواز الكرامات ) . وإلى هذا ذهب ابن تيمية أيضاً .

أنظر ( النبوات ) ص ٢٤٧ ، الفرقان ص ١٢٨ ، ١٢٩ .



## ٢ — رأى الفلاسفة الإشراقيين والصوفية :

حقاً إن الفلاسفة الإشراقيين ، ومن نحا منحاً نحوهم من الصوفية يستدلون بالحديث على وقوع الكرامات ، غير أنهم رددوها إلى طبيعة النفس ، وقوة ذاتية فيها ، حصلت لها بعد صفائها بالرياضة والمجاهدة ، ووصولها إلى درجة العرفان ، وتحولها إلى جوهر أسمى من جوهرها ، هو جوهر الملائكة ، وقربها من طبيعة الإله ، فأصبحت لها القدرة على التأثير في الكون والتصرف فيه ، كقدرتها على تأثيرها في جسمها وتصرفها فيه <sup>(١)</sup> .

فكانت الرياضة والمجاهدة هندم ليست ، من باب التقرب إلى الله ، وإنما هي ، لتغيير جوهر النفس كما قالوا ، وجعلها في عدد نفوس الملائكة بحيث تستطيع الإتيان بتلك الخوارق <sup>(٢)</sup> . وهنا يظهر الفارق بينهم ، وبين طريقة

(١) راحة العقل للكرماني ص ٤١٧ ، والإشارات والتنبيهات لابن سينا ص ٨٢٨ — ٨٨٦ ، ص ٨٩٢ ، ٨٩٩ . قسم ٣ ، ٤ طبعة دار المعارف ، السهر وردي مجموعة في الحكمة الإلهية ، ( كتاب التلويحات ص ٢٢ ، ٩٧ ، هياكل النور ص ٨٥ — ٨٧ . ومن تعليل السهر وردي لذلك « . . اعلم أن النفس غير منطبعة في البدن ، وقد خضعها البدن . . . وإذا كان كذلك فلا عجب أن يكون لبعض النفوس قوة إلهية ، تكون بقوتها كأنها نفس العالم ، يطيعها المنصر ، طاعة بدنها لها سيما وقد علمت أن جميع العناصر ، وجميع الأجرام ، مطيعة للمجردات فإذا زادت النفس في التجرد والتشبه بالمبادئ ازدادت قوة . . فيكون لها التأثير بكثير من الغرائب ، وأيضاً ، قد يحركون أجساماً يعجز عن تحريكها النوع » ص ١٢ التلويحات . ينظر أيضاً ص ٥٠٣ — ٥٩٥ من نفس المجموعة .

(٢) السهر وردي : مجموعة في الحكمة الإلهية ص ١٠٦ ، ١١٢ ، ١١٣ ، وابن سينا ، الإشارات والتنبيهات قسم ٣ ، ٤ ص ٧٥١ — ٧٦٨ ، ٨٢٨ — ٨٣٤ وآراء أهل المدينة الفاضلة للفارابي ص ٦٦ ، ٦٧ ، ٢٥ ، ٢٦ ، ٨٤ — ٨٧ ، وسائل إخوان الصفا ج ٢ ص ١٦٤ ، ١٦٥ .

القرآن التي يدين بها الإمام الشوكاني ، فإن هذه الأخيرة ، تغلب للنظرة فيها إلى إظهار طاعة الله سبحانه ، وللتقرب إليه ، وما فيها من نظرة إلى النفس ، لا يبدو أن يكون نظرة تأديبية ، وأثراً أخلاقياً ليس غير . وهي قدر الفارق بين الطريقتين كان الفارق بين النتيجةين ، والاختلاف بين الغايتين .

والنفس التي تغيرت ، أو تطورت هذا التطور ، هن طريق الرياضة والمجاهدة ، هناك نفس أخرى تشبهها ، هي نفس السحرة والسحمان ، كما أن هناك نفس ثالثة قد تغيرت هذا للتغير ، ولكن بطريق المرض أو الجنون ، وهم يعتبرون تلك النفوس الثلاثة ، في مستوى يكاد يكون واحداً ، في الإتيان بالكرامات والخوارق من كشف ، أو قدرة على التأثير في الغير ، وفي مظاهر الطبيعة <sup>(١)</sup> ، فسووا بذلك بين الولاية وبين السحر والسكانة ، والجنون ، وما إليه من الأمراض النفسية الأخرى ، بل وبين النبوة . وجعلوا المعجزات من باب السحر والسكانة والنجامة ، كلها ترجع إلى سيطرة النفس على البدن ، وفقد العقل والفكر قوته على سيطرته على الوجدان والخيال <sup>(٢)</sup> .

وبهذا فلا مظهر للولي أو النبي يختلف عن مظاهر الساحر والكاهن ، وصارت الكرامات من أفعال الشخص ، وكذلك المعجزات من أفعال النبي ، ولم يعد هناك تكريم من الله للولي ، ولا تأييد منه للنبي ، بل ضاعت الولاية والنبوة ، في شعوة السحر والسكانة ، وحالات الجنون واختلاط الأعصاب .

---

(١) آراء أهل المدينة الفاضلة ص ٧٧ ، التلويحات ص ٩٧ ، ٩٨ ، ١٠٣ ، ضمن مجموعة في الحكمة الإلهية للسهروردي ، الإشارات لابن سينا قسمي ص ٤٤٣ ، ص ٧٨٧ — ٨٩٩ ، ٨٧١ ، ٨٧٢ ، ٨٧٦ ، معارج القدس المنسوب إلى الغزالي ص ١٦٤ ، ١٦٥ ، ١٥٧ — ١٤٩ .

(٢) نفس المصادر المتقدمة وصفحاتها ، هياكل النور للسهروردي ص ٨٢

وحينئذ ، فلا صلة بينهم وبين ما يستدلون به من الحديث : « ولا يزال هبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه » ، فإذا أحبيته كنت سمعه ... إلخ » ، وإنما يمكن أن نتلمس تلك الصلة في نظرية المعرفة الإشرافية ، التي يدينون بها في نظريتهم في الولاية والنبوة ، والتي تقوم على نظرية الفيض سواء كانت فارابية أم أفلوطينية <sup>(١)</sup> ، فكنتا النظريتين ترى أن الإنسان جوهرًا إلهيًّا يومتى ما عمل على الخلاص من هذا العالم فقد ظهر فيه هذا الجوهر ، وغلبت إلهيته ، أو ملائكيته على بشريته وصارت نفسه من اللقوة بحيث تستطيع أن تنصرف تصرف الإلهيين أو الملائكة <sup>(٢)</sup> ، وهو مادعا الصوفية الذين غلبت عليهم الفلاسفة ، إلى إدعاء الألوهية ، والقول بالحلول أو الاتحاد ، أو وحدة الوجود ، ثم ادعاء القدرة على إظهار الخوارق أو الكرامات <sup>(٣)</sup> .

(١) آراء أهل المدينة الفاضلة ص ٨٢٦٢ ، تاريخ الفلسفة اليونانية . يوسف كرم ص ٢٨٨ — ٢٩٥ ، ابن سينا الاشارات ص ٨٦٢ — ٨٧١ قسمي ٤٠٣ ، ٤٠٤ ، ٨٨٦ — ٨٧٤ من نفس المصدر ، ومعارج القدس المنسوب إلى الغزالي ص ٢٣٤ ، ص ٥٦ — ١٦٧ ، السهروردي ، مجموعة في الحكمة الالهية ص ٥١ — ٩٧ ، هياكل النور ص ٨٥ ، راحة العقل للكرماني ص ٤٠١ — ٤٠٥ .

(٢) نفس المصادر المتقدمة والصفحات ، راحة للعقل للكرماني ص ٤١٧

(٣) السهروردي مجموعة في الحكمة الالهية ص ٦٧ — ٩٩ ، ٥٠٣ ، ٥٠٤ ، ٣٨٦ — ٣٧٧ ، ٢٣٨ — ٢٣٦ ، ٣٢٤ — ٢٣١ ، الجوزي ص ٢٣١ — ٢٣٤ ، ٤٩ — ٤٦ ، وقارن أيضاً ص ٣٣ ، ٥٨٢٤ . الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٤٦ — ٤٩ ، وقارن أيضاً ص ٣٣ ، ٥٨٢٤ . فقد جعلوا تلك القوة النفسية مظهراً لمعرفة اسم الله الأعظم الذي عن طريقه يحيلون الأجسام النوعية من صورة إلى أخرى ، وهو ما شاع في أوساطهم بمعرفة الكيمياء ، وتعلمها فهي ليست كيمياء مادية ، وإنما هي كيمياء نفسية ، ويعلق الدكتور الشبلي على ذلك بقوله : ولهذا وجدنا الكيمياء مقترنة دائماً بعلم الباطن والأشراف على كثير من علم الفلسفة ويبدو أن الهدف من هذه الكيمياء تحقيق

ولأنهم يفسرون الكرامات بقوى النفس ، ويلتجئون بها إلى ذلك التخصيص .  
فقد أشكلوا نظريتهم في المعرفة أعمال السحرة والكهان ، وفسروها بها . وبهذا  
فقد سجدوا على أنفسهم ، أنهم لا يستقون آراءهم من هذا الحديث الذى معنا ،  
ولأننا من تلك النظرية التى تمت بسبب كبير إلى الفصوصية ، وفى واقعها  
الإلهادى <sup>(١)</sup> كما أشار إلى ذلك الإمام الشوكافى .

أما الإمام الشوكافى ، فلأنه لا يؤمن بشيء من ذلك ، فقد رفض أن  
تكون أعمال السحرة والكهان أو المجانين والمرضى ، من قبيل كرامات  
الأولياء ؛ لأن كرامات الأولياء إنما أكرمهم الله بها ، لأنهم أحبائه وأوليائه  
وأما أولئك فمنهم من أبعد عن هذا التكريم ؛ لأنه عدو لله <sup>(٢)</sup> ، ومنهم من  
لم يأبه الله له ، لبلوغه من اختلال العقل وعدم أحييته للتكليف أن لا يكون  
له ولياً ، ولا هدأً <sup>(٣)</sup> ، وحينئذ فلا مجال لإسناد أعمالهم بهذا الحديث ، ولأننا  
يمكن أن يلتزم هذا الإسناد فى نظرية المعرفة عند الحكماء من أتباع  
الأفلاطونية الحديثة <sup>(٤)</sup> .

---

القدرة الروحية على التصرف فى الأشياء على نحو مماثل تغير الإكسير للمعادن  
الحسيسة إلى شريفة ، وإكسير الكيماة النفسية هو اسم الله الأعظم الذى يحقق  
كل المعجزات مادية ومعنوية مما لا يصل إليه الإكسير المادى فى تأثيره ص ٣٣  
ينظر أيضاً فى التصوف الإسلامى وتاريخه ص ١٨ ، ٢٢ ، ٢٦ فيما ينصل بوحدة  
الوجود .

(١) شرح العقيدة الأصفهانية لابن تيمية تبع ج ٥ ص ٩٣ ، ٩٤ الفرقان  
له أيضاً ص ٨٨ — ٩٣ .

(٢) قطر الولى فى (خوارق غير الأولياء) .

(٣) قطر الولى فى نفس العنوان المتقدم .

(٤) نفس المصدر .

## الفصل الخامس

### أفضل الأولياء

(أ) رأى الإمام الشوكاني :

يرى الإمام الشوكاني أن أفضل أولياء الله من البشر هم الأنبياء ، وأفضل الأنبياء ، الرسل عليهم الصلاة والسلام ، وأن أولياء الله غير الأنبياء لا يزالون في درجاتهم مع الأنبياء والرسل كدرجة التابع من المتبوع<sup>(١)</sup> .

(ب) رأى الصوفية :

ولكن الصوفية والشيمة كما تقدم لنا يصفون الأولياء بصحبات<sup>(٢)</sup> ، أباحت لمن رام الدخول في مفاضلة بين الأولياء والأنبياء ، من متفلسفي الصوفية ، أن يفضل الأولياء على الأنبياء ، ويرى في الأولين تفوقاً في البحث الفكري ، والعالم الذوقي مما ليس الآخرين<sup>(٣)</sup> ، ولعل أبرز مظاهر هذا التفضيل ، ما يدعيه بعض الصوفية من حلول الله فيهم ، أو اتحادهم به ، مما يتضمن القول بالوحييتهم ، وتصرفهم في الأكوان وفي الناس<sup>(٤)</sup> .

(١) قطر الولي في (أفضل الأولياء) .

(٢) ينظر ما مضى من هذه الدراسة .

(٣) ينظر على سبيل المثال ، فصوص الحکم ص ١٣٣ ، ١٨١ ، ١٨٢ ،

١٥٦ ، التعليقات ص ١٢٦ ، ١٢٧ ، ١٦٤ .

(٤) الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٤٦ - ٤٩ ، الإشارات قسم

٣ ، ٤ لابن سينا ص ٨٩٢ - ٨٩٩ مجموعة في الحكمة الإلهية للسهروردي

ص ٩٧ .

هذا في التصوف المتقدم<sup>(١)</sup> ، وفي التصوف المتأخر رأينا الذين غلب عليهم التفاسف ينحون هذا النحو ، وإن كان بصورة غير سافرة ، فقد حاولوا تقييعها ، بنظائرهم أنهم يشيدون بالنبوة وينبئونها في النفوس<sup>(٢)</sup> ، ولكنهم رغم هذا لم يفعلوا أكثر من إثبات تعاملهم على النبوة وتفضيل الولاية عليها ، أو مساواتها بها على الأقل ، فاسهروردي المقتول ، قد جعل النبوة طريقاً مماثل طريق الولاية وهو شدة الاتصال بالعقل افعال ؛ وإن كان يميز النبي عن الولي بأن يشترط فيه ؛ أن يكون مأموراً من السماء بإصلاح النوع<sup>(٣)</sup> ؛ كما أنه يجعل النبوة دائمة غير منقطعة ، ويرى أنها لم تختم بمحمد صلى الله عليه وآله وكأنه يرى بذلك إلى أن الفلاسفة أو الأولياء المتأملين ، ليسوا في الواقع إلا أنبياء فإن عقيدته ، أن الأرض لا تخلو من متوغل في التأله ، لأنها لا تستغنى عن إمام . وما دام قد جعل طريق الإثنين واحداً فمن المنطق عنده أن النوعين متساويين ، بل يبلغ به الأمر إلى أن يفضل الولي على النبي ، لأن الولي عنده أكل من النبي ، ولأولياء ، أو الفلاسفة الحكماء ، وإن كانوا يتساوون مع الأنبياء في التأله ، إلا أن النبي يتصر عن الفلاسفة المتأملين في البحث والحكمة ، ومن هنا كان المصنف الأخير أحق من الأول بالخلافة عن الله والتبليغ عنه<sup>(٤)</sup> ، وبهذا فقد أكرر نصاً من نصوص الدين

(١) ينظر ما تقدم من هذه الدراسة .

(٢) ينظر في ذلك مثلاً ، هياكل النور للسهروردي ، الميكال السابع وخاصة ص ٨٧ من الطبعة الأولى تحقيق الدكتور ( أبو ريان ) .

(٣) مجموعة في الحكمة الإلهية ص ٩٥ ، قارن : أصول الفلسفة الإشراقية عند السهروردي ص ٣٠٦ .

(٤) أصول الفلسفة الإشراقية ص ٨٩ نقلاً عن مقدمة حكمة الإشراق للسهروردي .

وأصلاً من أصوله ، وهو اكتمال النبوة والرسالة بمحمد ﷺ فضلاً عن إزرائله مقام النبوة مما تسبب في مقتله على يد صلاح الدين الأيوبي <sup>(١)</sup> ، الذي قضى على الخلافة الإسماعيلية في مصر .

والسهروردي في هذا متأثر بالقرامطة والباطنية الذين يرون أن الإمام أرقى الواصلين في عصره ، وأكثرهم استعداداً لتأقي إشراق الأنوار العالما ، وهو مأمور من هذه العقول ، ومفوض منها لتولي الإمامة <sup>(٢)</sup> ، وأن الأرض لا تستغنى ضرورة عن الإمام ، لأن الفيض دائم وباق مستمرة <sup>(٣)</sup> ، وبهذا الفيض فإن الإمام يفوق درجة النبي في كثير من الأحوال .

وهذا الاتجاه هو أبرز ما يميز فلسفة ابن عربي وتصوفه ، فإن النبوة عنده أيضاً لم تنقطع ولم تنفقه عند محمد ﷺ ، ويستخدم في ذلك مبدأهم الباطني في التأويل الذي يحرفون به الحكم عن مواضعه ، فيرى في تسمية الله سبحانه نفسه في كثير من آيات القرآن الكريم بالولي وهم تسمية بالنبي ، دليلاً على عدم انقطاع النبوة أو الرسالة ، فإن لفظ النبي أو الرسول فيه مظهر للعبودية والقرب والتواضع من الله ، فلا ينهض ذلك الاسم أن يرتفع بمصاحبه إلى درجة مشاركته لله سبحانه في اسمه ، أما لفظ الولي ففيه مشاركة العبد للرب في الاسم ، وهذا يشق على المتخلصين من الأولياء ، أن يزاحوا البارئ تعالى في اسمه تواضعاً منهم ، فلذا أبقى لهم النبوة والرسالة دون انقطاع لإكرامهم ، والرسول صلى الله عليه وسلم وإن كان قد نفاه بعده ، أو جاء هذا في القرآن

---

(١) أصول الفلسفة الإشرافية ص ٩١ ، هياكل النور ص ١٢ (السهروردي) لسامي الكيالي ص ٢٧ — ٣٠ .

(٢) أصول الفلسفة الإشرافية ص ٨٨ .

(٣) نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام ص ١٨٢ ، ١٨٣ ، ص ١٨٨

الكريم ، فإنها ما انقطع منها إلا الإسم ، وإلا « الوحي الخاص بالرسول والنبي من نزول الملك على أذنه وقلبه » ، وأما هي من حيث هيئتها وحكمها فما نسخت ، بل باقية في الأولياء والعلماء والمجتهدين ولهم الأنباء العام<sup>(١)</sup> . باقية في الأولياء والعلماء بالنسبة لملهم الباطن ، وبالنسبة أيضاً لورثة التشريع<sup>(٢)</sup> . وهذا يلبي هنده على أن النبوة نوعان : نبوة تشريع ، وهي

(١) فصوص الحكم ص ١٣٤ — ١٣٥ ، الفتوحات المكية ج ٢ ص ٣٣٥ ، ومن قوله في ذلك : « وللاولياء في هذه النبوة مشرب عظيم ولا سيما النبي ﷺ قد قال فيمن حفظ القرآن « إن النبوة قد أدرجت بين جبينه ، فإنها له غيب ، ولله شهادة » ، ولكن الإمام الشوكاني قد ذكر في الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة « باب فضائل القرآن » حديث رقم (٢١) ونصه : « من قرأ ثلث القرآن أعطى ثلث النبوة ، ومن قرأ ثلثه أعطى ثلثي النبوة ، ومن قرأ القرآن فسكناً أعطى النبوة كلها » فذكر في سنده من هو كذاب ، ومن يروي الأباطيل مما يحمل على القول بكذل حديث ابن عربي الذي يستدل به ، وهذا لأن شرط الفضل ليس العلم ولا الحفظ وإنما الشرط العمل .

(٢) فصوص الحكم ص ١٣٥ ، ومن قوله في ذلك : « إلا أن الله لطف بعباده ، فأبقى لهم النبوة العامة التي لا تشريع فيها . . . وأبقى لهم الوراثة في التشريع فقال : « العلماء ورثة الأنبياء » وما تم ميراث في ذلك ، إلا فيما اجتهدوا فيه . من الأحكام فشرعوه . . . ويعنى بالاجتهاد ، اجتهد الأولياء والأئمة الخلفاء ، على مقتضى الذوق والكشف ، لا اجتهد العلماء المعروف ، المبني على النظر والاستدلال ، والبحث في القرآن والسنة ، ينظر الفصوص ص ١٦٣ ، ١٦٤ ، والتعليقات ص ٢١٥ ، والفتوحات ج ٢ ص ٦٦٦ . وهو بهذا ينسخ حكم الشريعة المحمدية ، بحكم علم الباطن الذي أتى به الأولياء عن طريق الاجتهاد المبني على الذوق ، خاصة وأنه جعلهم أنبياء ورسلاً ، بعد محمد ﷺ ولهم الزيادة في إثبات حكم أو نسخه حسب ما يصح لهم من الأحاديث بناء على ذوقهم وكشفهم ، انظر الفصوص ص ١٦٤ ، ١٦٣ .



النبوة الخاصة التي أتى بها المرسلون عن طريق جبريل ، أو العقل للفعال وهي التي ختمت فقط بمحمد صلى الله عليه وسلم ، ونبوة علم وهي النبوة العامة التي يتصف بها الأولياء والأئمة وهي التي لم تلتئم بمحمد صلى الله عليه وسلم ، وعلمها ليس عن جبريل ولا عن طريق العقل للفعال ، وإنما علمها عن الله مباشرة ، ومن نفس المعدن الذي يأخذ منه جبريل ليوحى بالذي يأخذه إلى الرسول <sup>(١)</sup> ، ويستدل لذلك بقول أبي يزيد البسطامي في مقارنته بين الكتاب والسنة — وأنهما وصلا إلينا عن طريق الصحابة ثم للتابعين ثم تابعيهم ... الخ — وبين علمهم الدني الذي أخذوه عن الله مباشرة « أخذتم علمكم ميتاً عن ميت ، وأخذنا علمنا عن الحي الذي لا يموت » <sup>(٢)</sup>.

فإلى جانب المقابلة بين التأويل والتنزيل ، وتفضيل الأول على الثاني ، نجد خطأ من قدر الصحابة (رضي الله عنهم) وهو اتجاه رافضى وباطنى ملحوظ.

ويفصح عن هذا الاتجاه عند ابن عربى ، ما يراه فى الشرائع السماوية ، وإنما إنما يحتاج إليها ، لتعرف بأمر الدار الآخرة ، وأن أمور الدنيا يستوى فيها تشريع الفلاسفة والحكماء مع تشريع الأنبياء <sup>(٣)</sup> ، بل لقد ذهب إلى أن الولي يصل فى علمه إلى ما يقصر الرسول عنه فيما يتصل بالله وأسمائه وصفاته ، وذلك لأن النبي صاحب شرع وتشريع فخط ولا صلة له بالعلميات ، « فإذا رأيت النبي يتكلم بكلام خارج عن التشريع فن حيث هو ولي وعارف ،

(١) فصوص الحكم ص ٦٢ ، ٦٣ ، ١٣٤ ، ١٣٥ ، ١٦٢ ، ١٩٦٣ ، التعليقات على الفصوص ص ٢٢٢ . انظر أيضا ما مضى من هذه الدراسة .

(٢) الفتوحات المكية ج ٢ ص ٣٣٥ .

(٣) الفتوحات المكية ج ٢ ص ٣٢٧ ، ٣٢٨ .

ولهذا مقامة من حيث هو عالم أتم وأكمل من حيث هو رسول،<sup>(١)</sup> فإذا كانت النبوة قد انقطعت ، والرسالة قد ختمت فمن حيث هي نبوة تشريع ، وأما النبوة بالمعنى العام الذى يفهمه ابن عربى وقرناؤه ، أى نبوة الأولياء التى يتلقون فيها من الله مباشرة ، فإنها لم تنقطع<sup>(٢)</sup> . ولهذا قال ابن سبئين : لقد زدت حديث : « لا نبي بعدى » : « نبيا عربيا »<sup>(٣)</sup>

وبلبل ابن عربى هذا التفوق الذى ينسبه إلى الأولياء ، بذلك الذوق الصوفى أو الوحي الداخلى ، وذلك النظر العقلى ، الذى يتمتع به الأولياء<sup>(٤)</sup> دون الأنبياء ، والذى يقوم بمهمة التأويل . وقد اعتبره أسحق صرتبة من الوحي الخارجى الذى يصفه بالسذاجة والقصور عن إدراك ما لا ينال إلا بالذوق والعقل<sup>(٥)</sup> . فالأولياء هذه يتلقون الوحي ، كما يتلقاه الأنبياء ، ولكن وحي

(١) فصوص الحكم ص ١٣٤ ، ١٣٥ .

(٢) نفس المصدر والصفحة ، والتعليقات ص ٢٢٥ ، الفتوحات ج ٢ ص ٦٦٦ .

(٣) شرح العقيدة الاصفهانية لابن تيمية ص ٩٣ ، ٩٤ .

(٤) القصص ٦٢ ، التعليقات عليها ص ٢٤ .

(٥) ومن قوله فى ذلك : « فلما كانت الأنبياء لا تأخذ علومها إلا من الوحي الخارجى الإلهى ، فقلوبهم ساذجة من النظر العقلى ، لعلهم بقصور العقل من حيث نظره الفكرى عن إدراك الأمور على ما هى عليه . والأخبار أيضاً يقصر عن إدراك ما لا ينال إلا بالذوق فلم يبق العلم السكالى إلا فى التجلى الإلهى ، وما يكشف الحق عن أعين البصائر والأبصار من الأغطية فتدرك الأمور قديمها وحديثها على ما هى عليه فى حقائقها وأعيانها » فصوص الحكم ص ١٣٣ ، وفى تغييره هنا بالوحي الخارجى إشارة إلى مذهبه فى الوحي ، وأنه قسمين : خارجى وهو للوحي الخاص بالأنبياء الذى ينزل بالشريعة الظاهرة مع جبريل عليه السلام ، وداخلى وهو ما تدركه نفس الولي — بطريق الذوق والتجلى — عن الله مباشرة ، وهو الوحي الخاص بالأولياء الذى به يتلقون الشريعة الباطنة عن

الأولياء يأتيهم بتجلى الحق لهم وشاهدته ، وفى محى الوحي بهذه الطريقة عصمة من الشيطان ، « فهو وحى خالص لا يشوبه ما يفسده »<sup>(١)</sup> . بسبب أنه من الذات الهية مباشرة على عكس وحى الأنبياء فى نظره الذى يأتيهم عن طريق جبريل وهو بذلك لا يعدو أن يكون مجرد إخبار لاذوق ، ولا اجتهد الذى فيه . كما أنه يرى أن مرجع الفضل عند الأنبياء ، هو مدى نصيبهم من العلم ، الباطنى الذى عليه الأولياء : « فرجع الرسول والذى المشرع إلى الولاية والعلم ، ألا ترى الله تعالى قد أدره بطاب الزيادة من العلم ، لامن غيره ، فقال له آمراً (وقل رب زدنى علماً) وذلك أن المشرع تكليف بأعمال مخصوصة علمها هذه الدار ، والولاية ليست كذلك »<sup>(٢)</sup> .

ويصف ابن تيمية هذا الاتجاه الذى يجده أيضاً عند إخوان الصفاء ، وابن سينا وغيرهم فيقول : « فإن هؤلاء الملاحدة من للتفلسفة ومن سالك سبيلهم من المخالفين لما جاء به الرسول فى الأمور العلمية ، كالنوحيد والمعاد وغير ذلك يقولون : إن الرسول أحكم الأمور العملية المتعلقة بالأخلاق والسياسة المنزلية والمدنية ، وأتى بشريعة عملية هى أفضل شرائع العالم »<sup>(٣)</sup> . « وأما الأمور العلمية التى أخبر بها من صفات الرب وأسمائه وملائكته وكتبه ورسوله واليوم الآخر — فلما رأوها تخالف ما هم عليه ، صاروا فى الرسول فريقين : فقلاتهم يقولون : إنهم لم يكن يعرف هذه المعارف وإنما كماله فى الأمور العملية .

الله ، أو عن النفس مباشرة لأن مذهبه فى وحدة الوجود لا يفرق بين ذات الله وذات الولي أو الإنسان فهذا الأخير عنده جزء الأول أو صورة من صور .

(١) الفتوحات المكية ج ٢ ص ٦٠ ، ٦١ .

(٢) فصوص الحكم ص ١٣٦ ، ١٣٥ .

(٣) نقض المنطق ص ٨٥ .

هو أما الأمور العلمية ، فالفلاسفة أعلم بها منه ومن غيره من الأنبياء ،<sup>(١)</sup> .  
 « ويبين صلة هؤلاء بالشيعة الغلاة فيقول : وهؤلاء يقولون : إن هليبا كان  
 غليساوفاً ، وإنه كان أعلم بالعليات من الرسول ، وإن هارون كان فيلسوفاً ،  
 وكان أعلم بالعليات من موسى »<sup>(٢)</sup>

والفريق الثاني منهم يقولون : « إن الرسول كان يعلم علمهم ، فيعرف أن  
 الرب ليس له صفة ثبوتية ، ولا يرى ولا يتكلم ، وإن الأبدان لا تقوم إلى  
 آخر ما يقول به الباطنية في الباطن ، ولكن ما كان يظهر ذلك للعامة »<sup>(٣)</sup>

ويملق على هذا أستاذنا الدكتور محمود قاسم بقوله : « نلاحظ أن النتيجة  
 واحدة رغم وصف الرسول بالجهل عند الفريق الأول ، ووصفه بالكذب عند  
 الفريق الثاني ، وهي أن التأويل يفسخ التنزيل »<sup>(٤)</sup> أوبعوا عليه على الأقل .

وهكذا نجد الولاية الصوفية التي تقوم على العلم الباطني الآني عن طريق  
 الفيض الإلهي ، والتي رأى فيها الفارابي للسعادة الكاملة<sup>(٥)</sup> ، والتي قال فيها أحد  
 الغلاة من أولياء الشيعة : « إن الله أرسل محمداً بالتنزيل ، وأرسله هو  
 بالتأويل »<sup>(٦)</sup> . قهر العلم على نفسها ، وتخلى الأنبياء والرسل عنه ، وهو اتجاه

- (١) نفس المصدر ص ١٣١ ، قارن رسائل إخوان الصفا ج ٤ ص ١٧٥ ،  
 ١٧٦ ، ١٨٨ ، ١٨٩ إلى ١٩٦ .  
 (٢) نقض المنطق ص ١٣١ .  
 (٣) نفس المصدر ص ١٣٢ .  
 (٤) من إضافاته أثناء مراجعة الرسالة .  
 (٥) آراء أهل المدينة الفاضلة ص ٦٦ .  
 (٦) قائل هذا هو أبو منصور المجلي . الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢  
 ص ٥٧ ، ١٣٤ ، ١٣٦ .

فصل في كذلك التتيا في تصوف ابن عربي .

ومما يظهر غلو ابن عربي تشييعه ، تفسيره للنبا العظيم ، في قوله تعالى :  
( هم ينساءلون عن النبا العظيم ) بعلى بن أبي طالب وظهره في الوجود<sup>(١)</sup>  
وهي فكرة الشيعة الغلاة الذين وصلوا به إلى درجة الألوهية ، وفكرة  
الباطنية على العموم .

### فكرة خاتم الأولياء عند ابن عربي ومناقشتها :

وترتبط فكرة ابن عربي في العلم الباطن بفكرة خاتم الأولياء قياساً على  
خاتم الأنبياء ، وفي رأى ابن عربي أن خاتم الأولياء ، يعلو على الأنبياء ،  
وعلى الرسول صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> لأنه يستقي من الله مباشرة ، أى من  
المعدن القدي يأخذ منه الملك الذى يوحى به إلى الرسول<sup>(٣)</sup> فى حين يمد  
خاتم الأولياء أيضاً مصدراً يستقي منه الأولياء والأنبياء ، الذين ينح لهم  
علم الباطن<sup>(٤)</sup> .

وذلك راجع عنده إلى د أن الرسالة والنبوة — أعنى نبوة التشريع  
ورسالته — تنقطعان ، والولاية لا تنقطع أبداً ، فهذا مظهر أفضائيته عنده ؛ جعل

(١) سورة النبا آية : ١ ، تفسير ابن عربي ج ٢ ص ١٨٤ ، قارن الصلة بين  
التصوف والتشيع ج ١ ص ٧٧ ، ٧٨ ، ٧٩ ، السكافي ج ٢ ورقة ٣٧ مخطوط بدار  
الكتب ( رقم ٢١٢٢٦ ب ) لصاحبه أبو جعفر محمد بن يعقوب الكلبى .

(٢) يلاحظ أن ابن عربي يتكلم هنا عن ختم الولاية المحمدية ، لأنه يرى أن  
الحتم ختمان : ختم الولاية المطلقة ، وهو عيسى عليه السلام ، وختم الولاية المحمدية  
وهو ما تتكلم عنه هنا ( انظر الفتوحات ج ٢ ص ٦٤ ) .

(٣) فصوص الحكم ص ٦٢ .

(٤) نفس المصدر والصفحة .

خاتم الأنبياء والأنبياء يأخذون من خاتم الأولياء<sup>(١)</sup> ، عليهم الباطن الذي يتصل بالله ولكون ؛ — إن كان عندهم شيء من هذا العلم . ويعمل ذلك بتعليل ، مبنى على المغالطة وتنقيص الرسل عليهم الصلاة والسلام ، فيرى أن ختم الله سبحانه نبوة التشريع بحمد صلى الله عليه وسلم « صير من كان نبيا عند بعثته صلى الله عليه وسلم وليا بحسن الاستماع وحكم الاتباع ، وللتحق بالامة ، كذلك جرى الحكم في هذا الولي الآتي بهذا الختم العلى ، فليس الختم بالزمان ، وإنما هو باستيفاء مقام العيان »<sup>(٢)</sup> . فالمعروف أن مرتبة الرسل والأنبياء ، باقية في الدنيا والآخرة ( ومن بطع الله والرسل ، فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين . . . ) ثم إن هؤلاء الرسل ، كانوا المثل العليا التي أمر الله رسوله بالمثل بها « فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل » . « أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده » . فكيف يكون جزاؤهم على حسن طاعتهم وصبرهم على أذى قومهم في تبليغ رسالتهم ، أن يعصى أمرهم من ديوان النبوة<sup>(٣)</sup> ويلحقون بالأولياء العاديين من الأمة ؟ ثم بعد ذلك يأخذون من مشكاة خاتم أولياء الصوفية ؟ .

ولقد ذهب في تشكيل نظريته هذه ، وتأكيده اتجاهه الفلسفي المخالف لروح الإسلام ، إلى أن مثل خاتم الأولياء بلبنتين ، إحداهما فضة ، ويشير

(١) نفس المصدر ص ٦٢ ، ٦٣ ، ٦٤ .

(٢) عنقاء مغرب ص ٧١ .

(٣) كما صرح بذلك في جانب العزيز في جعله العبارة التي ينسبها إلى الله « لأخون أمك من ديوان النبوة » وعدا لأوعيدا ، أى وينقله إلى ديوان الولاية ، هيأته الأمر والوحى على التجلى ، بعد أن كان يأتيه بالتلقين والإخبار فقط ينظر للفصوص ( الفص العزيزى ) ص ١٦٤ ، ١٣٦ .

بها إلى الظاهر الذي يتبع فيه الرسول صلى الله عليه وسلم ، والأخرى ذهباً ويشير بها إلى علم الباطن الذي يأخذه عن الله مباشرة . « ولما كان الذهب أفضل فالنأويل أفضل من التنزيل ، أى أنه فاسخ له في التحليل الأخير »<sup>(١)</sup> .

ولعله من الواضح أن فكرة خاتم الأولياء هذه فكرة باطنية ، قصد بها الموازنة بين الشرع الظاهر والشرع الباطن ، وليست من الإسلام في شيء ، ويؤكد هذا ما يرويه ابن عربي من أن الله قد أكرم محمداً صلى الله عليه وسلم فجعل من أمته رسلاً بعده ( يقصد بهم الأولياء ) وأن خاتم الأولياء هذا ليس في هؤلاء الرسل من هو أرق منه<sup>(٢)</sup> ، وهو إن لم يكن علويًا في النسب ، فهو علوي في المشهد والولاية ، ومقامه فوق مقام الصديق لأنه « أخذ نوره من مشكاة النبوة بالوراثة الروحية » وهي « أكبر من مشكاة الصديقية »<sup>(٣)</sup> .

والوراثة الروحية هذه هي الأخذ عن الله مباشرة ، لأن في رأيه أن كل نبي يموت ، يرفع الله شريعته عنده ، ويرثها عنه ، وقد جاد بهذه الشرائع على أولياء علم الباطن . « فهم أتباع الرسل بمنزلة هذا السند العالي المحفوظ الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد »<sup>(٤)</sup> .

---

(١) من تعليقات أستاذي الدكتور محمود قاسم أثناء مراجعة هذه الرسالة ، وأنظر من باب التقابل بين هذا التحليل ، وبين تصريح ابن عربي بوسئته هذه في موضع آخر . الفصوص ص ١٦١ — ١٦٤ .

(٢) نفس المصدر ج ٢ ص ١١ .

(٣) عنقاء مغرب ص ١٨ ، ١٩ نقلاً عن الصلة بين التصوف والشيعة ج ٢ ص ١٢٥ ، ١٢٧ ، ينظر كذلك عنقاء مغرب ص ١٧ ، ٢٠ ، ٧٧ ، ٧٩ المطبعة الرحمانية سنة ١٣٥٣ .

(٤) الفتوحات ج ٢ ص ٣٣٥ .

ونلاحظ أن في تفضيل هذه الوراثة المدعاة ، على رتبة الصديقية مظاهر من مظاهر (الرفض) والباطنية ، كما يقول الإمام الشوكاني<sup>(١)</sup> .

وهذا الذي يقوله في علم الأولياء ، هو ما تذهب إليه الشيعة الغالبة في علم (على) رضي الله عنه والأئمة من بعده<sup>(٢)</sup> .

وفكرة خاتم الأولياء ، فكرة باطلة لم يرد بها شرع ، ولا يوافق عليها عقل ، وهي من اختراع الحكيم الترمذی ، ثم صار يقول بها ويدعيها لنفسه ، كل من تسول له نفسه الطعن على الأنبياء ، أو إبطال الشريعة الإسلامية ، من اتباع الباطنية الغنوصية<sup>(٣)</sup> .

ومقصد المذموم في هذا أن يصلوا في نظر أتباعهم إلى رئاسة خاتم الأنبياء<sup>(٤)</sup> ، فإن كون الرسل والأنبياء بما فيهم النبي الخاتم ، يأخذون مآلهم من ولاية من مشكاة خاتم الأولياء ، معناه أن خاتم الأولياء أفضلهم وأرقى منهم في العلم والمعرفة ، وأن العلم الباطن هو السائد ، وناسخ للشرع الظاهر كما تقدم ، وهذا الذي ابتدع ذلك قد تناقض هذا الابتداع وأبطله بنفسه ، فإنه لما ذكر هذا في كتاب (ختم الولاية) ادعى بأنه يكون في للتأخرين بناء على هذا من درجته عند الله أعظم من درجة أبي بكر وعمر ، ثم قال بعد ذلك بعدم أفضلية أحد على أبي بكر وعمر ، كرد لبعض الآراء التي تشترط في الولاية العزلة

---

(١) قطر الولي في : (مبدأ الباطنية) .

(٢) الصلة بين التصوف والتشيع ج ٢ ص ٥٧ ، ٦٤ ، ٦٥ ، ١٣٤ ، ١٣٦ ، وقارن صدر هذه الدراسة في (فصل مفهوم الولاية عند الشيعة والصوفية ص ٧٢ — ٧٤) .

(٣) الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان ص ٨٤ ، ٨٥ ، مجموعة الرسائل والمسائل ج ١ ص ٥١ ، ج ٤ ص ٥٩ .

(٤) نفس المصدر ج ١ ص ٥١ .



عن الناس<sup>(١)</sup> .

وآخر الأولياء في الحقيقة ، كما يدل عليه المعنى اللغوي لهذين اللفظين ، وكما يفهم من سكوت الدين عن هذا الاسم وعدم ورود شيء بشأنه ، هو آخر مؤمن تبقى تقوم عليه القيامة ، وليس هو بخير الأولياء ولا أفضلهم ، لعدم ورود نص في هذا ، بل أفضلهم أبو بكر ، ثم عمر القذان ما طلعت الشمس ، وما غربت على أحد بعد النبيين والمرسلين أفضل منهما بنص الرسول صلى الله عليه وسلم على ذلك<sup>(٢)</sup> .

كما أن رتبة الصديق — وهي رتبة أبي بكر رضى الله عنه — هي أعلى رتبة بعد النبي ، وهي فوق رتبة المحدث ، « لأن الصديق يتلقى عن الرسول المصنوع كل ما يقوله ويفعله ، والمحدث يأخذ عن قلبه أشياء ، وقابله ليس بمصنوع ، فيحتاج أن يعرضه على ما جاء به النبي المصنوع صلى الله عليه وسلم » وهو ما كان يفعله عمر بن الخطاب رضى الله عنه مع الصحابة رضى الله عنهم ولا يقوله لهم أنا محدث ملهم مخاطب فينبغي لكم أن تقبلوا مني ، ولا تعارضوني ، فكان محتج لهم ، ويحتجون عليه بالكتاب والسنة<sup>(٣)</sup> .

(١) نفس المصدر ج ٤ ص ٥٩ .

(٢) المصدر المتقدم ج ١ ص ٥٢ ، ج ٤ ص ٦٠ ، ويروى ابن تيمية في ذلك عن الترمذي وغيره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في أبي بكر وعمر : « هذان سيدا كهول أهل الجنة من الأولين والآخرين إلا النبيين والمرسلين » قال الترمذي حديث حسن . وفي صحيح البخاري عن علي (رضي الله عنه) أنه قال له أبا : يا أبا ، من خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : « يا بني ، أبو بكر » قال ثم من ؟ قال : « عمر » . وروى بضع وثمانون نسخة عنه أنه قال : « خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر ثم عمر » . نفس المصدر والصفحة ١١٢ .

(٣) الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان ص ٧٠ .

فليس هناك خاتم للأولياء بهذا المعنى الباطني ، « فإن الولي لا يأخذ من الله إلاّ بواسطة الرسول إليه » وحتى إذا كان محدثاً قد ألقى إليه شيء من طريق الإلهام فإنه يجب عليه أن يزنه بهزان الكتاب والسنة ، وهما واسطة الرسول صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> .

وعلى هذا فكل « من بلغه رسالة رسول لا يكون ولياً لله ، إلا إذا اتبع ذلك الرسول الذي أرسل إليه » . وكل من بلغه رسالة محمد صلى الله عليه وسلم لا يكون ولياً لله إلا باتباع محمد صلى الله عليه وسلم <sup>(٢)</sup> . « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله » <sup>(٣)</sup> . « قل أطيعوا الله والرسول ، فإن تولوا فإن الله لا يحب الكافرين » <sup>(٤)</sup> .

وعلى هذا فليس هناك مجال للمفاضلة بين الأولياء والأنبياء ، فضلاً عن أن يقول أحد بفضل الأولياء على الأنبياء ، لأن هؤلاء نوع ، وهؤلاء نوع آخر ، والمفاضلة لا تكون إلا بين أبناء نوع واحد ، كالمفاضلة بين الأولياء بعضهم وبعض ، أو بين الأنبياء بعضهم وبعض ، وكل اتجاه يخالف ذلك فهو يحمل بين ثناياه روافد خبيثة ، قد أبدته بها عناصر إلحادية لا تؤمن بدين <sup>(٥)</sup> .

---

(١) نفس المصدر ص ٧٠ ، ٧١ ، ٨٦ ، ٨٧ ، مجموعة الرسائل والمسائل

ج ٤ ص ٦٤ .

(٢) الفرقان لابن تيمية ص ٨٦ .

(٣) سورة آل عمران آية : ٣١ .

(٤) نفس السورة آية : ٣٢ .

(٥) ينظر : قطر الولي في ( نصيب العاملين من الولاية ) وقارن : نشأة الفكر

الفلسفي في الإسلام للدكتور النشار ص ٤٥ .

## نهاية المطاف

وبهذا ، ننتهى إلى أن الولاية الصوفية ، والإمامة عند الغلاة من الشيعة ، لا تصلح كلتاها أن تكون قدوة لنا ، ولا أن يكون طريقهما طريقا يوصل إلى درجة الولاية لله سبحانه ، التى شغفنا بها فى حديث الأولياء ، أو فى غيره من آيات القرآن الكريم .

وإنما الطريق إلى ذلك ، هو الطريق الذى رسمه القرآن الكريم ، وجاءت به السنة الصحيحة .

وقد تقدم الإمام الشوكانى ، فسام ضمن من ساءموا من العلماء السافيين ، وغيرهم من أئمة السنة الصحيحة الخالصة من كل شوب ، فى كشف هذا الطريق وتعميده ، لمن لم يستطع وحده تبيين معالمه ، وسط هذه الأدغال ، وتلك البدع ، التى حاول بها هؤلاء الصوفية ومن انحازهم من الفلاسفة ، أن يطمسوا تلك المعالم ، وأن يطفئوا نور الله بأفواههم ، وقدم لنا كتابه : ( قطر الولى على حديث الولى ) الذى هو موضع التحقيق ، وهذه الدراسة .

1911

1911

1911

1911

1911

1911

1911

1911

1911

1911

1911

## الفقرة الثالثة

قطر الولي على حديث الولي

للإمام محمد بن علي الشوكاني

المتوفى سنة ١٢٥٠ هـ

$$\frac{1}{2} \left( \frac{1}{2} + \frac{1}{2} \right) = \frac{1}{2}$$

$$\frac{1}{2} \left( \frac{1}{2} + \frac{1}{2} \right) = \frac{1}{2}$$

$$\frac{1}{2} \left( \frac{1}{2} + \frac{1}{2} \right) = \frac{1}{2}$$

$$\frac{1}{2} \left( \frac{1}{2} + \frac{1}{2} \right) = \frac{1}{2}$$

## النسخ التي رجعت إليها في التحقيق

بعد البحث والجهد ، لم أجده إلا مخطوطتين اثنتين ، لكتاب :  
( قطر الولي ) .

الأولى — نسخة بخط المؤلف ( محمد بن علي الشوكاني ) وتوجد بمكتبة  
الجامع الكبير بصنعاء في مجلد واحد مع ( نثر الجوهر على حديث أبي ذر )  
للمؤلف تحت ( رقم ٨٦٦ ، حديث ) وقد انتهى من كتابتها سنة ١٢٣٩ هـ  
وهي بحجم متوسط ، وقد أحضرت هذه النسخة ، وأخذت لها صورة على  
( ميكروفيلم ) عن طريق معهد المخطوطات بالجامعة العربية بالقاهرة ، فاستبطنات  
موعد خروج هذه الصورة ، فأخضت لتلك النسخة صورة أخرى ( بالفوتوستات )  
بدار الكتب المصرية . وهذه الصورة الأخيرة ، موجودة الآن بدار الكتب  
المصرية تحت رقم ( ٣٣٤٧٤ ب ) إلى جانب الصورة التي ممي ، والتي أخضتها  
أخيراً من معهد المخطوطات بالجامعة العربية . وكانت هذه النسخة بحالة جيدة ،  
حينما أحضرتها للتصوير ، ليست بها خروم ، ولا تآكل ، أو تلف ، أو تشويه  
يؤثر على وضوح الكتابة ، أو عدم اتصال الكلام .

وعدد صفحات هذه النسخة ١٣٦ صفحة ، ومكتوبة بخط الرقعة الخالي من  
النقط في أكثر الأحوال ، وكتابتها تتسم بطابع التسرع ، ففيها كثير من  
الشطب إلى جانب الخطأ في كثير من الآيات القرآنية ، وتكرار بعض  
الكلمات أو نقصها ، ونقص بعض الحروف ، وتصحيف البعض وعدم  
التبويب ، مما يعطى أنها مسودة لم تبيض بعد كما أشار إلى ذلك ، كاتب النسخة  
الثانية حين نقلها عن هذه النسخة .

وفي بعض الأحيان ، يكتب الإمام الشوكاني ، الضاد (ظ) حسب نطقهم ، وكذلك قد يصل كلمتين ، من شأنهما أن يقتضيا مثل : (ما) اسم موصول بعد (كل) في قوله (كلما يناله)

والإمام الشوكاني فيها يكاد يلتزم قصر الممدود وتسهيل الممددة وعدم كتابتها إذا جاءت في الوسط ، كما أن فيها بعض الأخطاء الإملائية ، والنحوية ، رغم أن الإمام الشوكاني ، يعتبر حجة في النحو وفي آخر صفحة فيها (ص ١٣٦) تعليق لثلاثة من القراء العلماء وتقريرهم وتوقيعهم ، إلى جانب توقيع الإمام الشوكاني .

وقد اُهرت هذه النسخة الأصل ورمزت إليها ، بحرف (أ) .

الثانية : مخطوط بدار الكتب المصرية ، رقم (٥٦٤ حديث) بالمكتبة النيمورية كتبت من النسخة (أ) بخط رقعة واضح ، منقوط إلا في القليل ، بخط مجهول (سنة ١٢٤٠ هـ) ، وقد قرأها وأجازها بعد الكتابه تلميذ المؤلف (محمد بن أحمد الشاطبي) .

وهي في حجم متوسط ، صفحاتها (٢٢٤) وحالتها جيدة ، لولا أن بها بعض الخروم ، التي كادت أن تضع معالم بعض الحروف .

وكانها ، يلتزم تسهيل الممددة ، مثل الشوكاني ، وقصر الممدود ، وأخطاء (أ) تكاد تكون كلها فيها ، وتزيد عليها (ب) ، في أن بها بعض حالات سقوط الكلمة أو الكلمتين ، أو السطر بأكمله ، أو الآية القرآنية كلها ، التي أثبتتها مسودة الشوكاني ، إلى جانب بعض التصحيحات من النسخ ، وهي تمتاز بإثبات بعض الكلمات التي يقتضيتها المقام أو الأسلوب ، والتي سقطت من المؤلف في (أ) وكذلك بعض الحروف ، أو إثباتها بعض الحروف التي



يتمشى مع الأسلوب ، والتي يكون الشوكاني ، قد وضع في مقابلها ، حرفاً  
لا يتمشى مع السياق ، أو لا يستقيم به الأسلوب .

كما أن بهوامشها بعض تعليقات من الفراء ، لتوضيح كلمة ، أو ذكر  
مناسبة .

وقد نقل الناسخ هذه الملاحظة دون تبويب أيضاً ، على غرار الأصل .

وقد رمزت إليها بالحرف (ب) .

## منهج تحقيق النص

١ - وضعت أرقام صفحات الأصل ، بالهامش الأيمن من التحقيق .

٢ - قد يسقط في الأصل ، كلمة أو حرف من كلمة ، أو يأتي (بمن) في موضع (على) ، أو (فيه) بدل (فيها) ، أو يخطئ خطأ إملائيًا أو نحويًا ، فأضع الساقط أو ما أراه ، هو للصواب بين معقوفتين ، وأنبه عليه في الهامش .

٣ - الأخطاء ، أو الزيادات ، في كلنا النسخين ، أو النقص في (ب) نبهت عليها أيضاً .

٤ - ما جاء من خطأ من المؤلف في الآيات القرآنية أصلحته دون أن أنبه عليه ، أما ما جاء منه من تغيير بعض ألفاظ الأحاديث أو زيادتها ، أو نقصها ، فقد نبهت عليه عند العثور على هذه الأحاديث في مصادرها الأصلية .

٥ - لاحظت أن الناسخ ، في (ب) يذكر كلمة تعالى دائماً ، بعد لفظ الجلالة ، مخالفاً بذلك الأصل ، فكنت أنبه عليه في البدء ، فلما وجدته مبدأً مطرداً ، اكتفيت بإثبات لفظ الجلالة فقط كما جاءت في الأصل ، دون أن أنبه على المخالفة في (ب) .

٦ - ما وجدته من اختلاف بين النسختين ، وازنت بينه ، وأمضيت ما هو أقرب إلى الصواب ، فإن كان الصواب في (أ) ، أشرت إلى الاختلاف في (ب) ، وإن كان في (ب) أثبتته بين معقوفتين ، بدلا من الخطأ في (أ) ونبهت على ذلك .

٧ - حققت النصوص التي نقلها الشوكاني عن غيره ، في مصادرها التي نقلها عنها ، إلا ما تعذر الوصول إليه ، وهو قليل جداً .

٨ — يلاحظ أن الإمام الشوكاني قد خرج كل الأحاديث التي استعمل بها فكفاني بذلك مؤنة هذا العمل .

٩ — ترجعت للأعلام ، إلا ما تمنع الوصول إليه ، وهو قليل جداً وغالبه من رجال السند في الأحاديث ، وقد عرف بهم الشوكاني نفسه إما بالتضعيف أو التوثيق ، وما ترجعت له ثم تكرر ذكره ، لم أشر إلى مكان الترجمة ، اعتماداً على إمكان الوصول إليه — لمن لم يقف على ترجمته السابقة — من فهرس الأعلام المثبت في النهاية .

هذا ، وقد قمت بتجويب أجزاء الكتاب وعنواناتها ، حسبما هو موجود في التحقيق .



وَقَدْ عَلَى الْمَكْتَبِ الْعَامَةِ بِجَمْعٍ صَنِيعًا

قطر الولي على حديث الولي  
للعبد الفقير الى رحمة القدير  
محمد بن علي الشنقري  
جلالة احواله

[illegible]

هذا القطر العلى  
 من جملة الكتب التي  
 مولانا امير المؤمنين  
 عليه السلام  
 مكتوبه الى مع القديس  
 وعلى الى حفظ العمل  
 وكرامه  
 هذا القطر العلى  
 من جملة الكتب التي  
 مولانا امير المؤمنين  
 عليه السلام  
 مكتوبه الى مع القديس  
 وعلى الى حفظ العمل  
 وكرامه

صورة لفلاف المخطوطة (أ)



صورة لصفحات النسخة التي كتبها

الإمام الشوكاني بخطه وهي الرموز إليها بحرف (ا)





يقول ان الله تعالى قال هذا من الاحاديث الالهية العديدة وهذا  
ان يكون مما يقاه صلح عن ربه فلا واسطه وحمل ان يكون مما يقاه صلح  
عن ربه بواسطه الملك فاراكرماي حمل ان يكون من الاحاديث العديدة  
وحمل ان يكون لسان الواقع والراجح الاول وهو وقع في بعض طرق  
هذا الحديث انه صلح حدث به عن حمزة عن الله عز وجل قوله  
من عاج الى وليا فار في الصحاح والولى ضد العبد والى والى  
ضد العداوة واصلا والى به المحبة والتقوى  
كما ذكرهم اهل اللغة واصلا العداوة والبغض والى به فالان مح  
في صحاح البارى المراد بولى الله العالم باسم تعالى المواصلة  
طاعته المخلص في عبادته انتهى وهذا اللفظ لولى هو المناسب  
للمعنى لولى المصاف الى الرب سبحانه ~~وبدله على ذلك~~  
ما في الاثر - المراد به قوله سبحانه الا ان اوليا الله لا حروف  
عليهم ولا هم يحزنون الذين امنوا وكانوا ينفقون لى الشرى  
فى الحسب الدنيا وفى الاثر لا تترك الكلمات الله ذلك هو العود  
العظيم ~~و~~ وقوله عز وجل الله ولى الذين امنوا يحرمهم من اوطان  
الاسور وقوله سبحانه يا ايها الذين امنوا من لى الله عز وجل  
فسوف ياتى الله بقوم يحبهم ويحبون اذ لم على المؤمنين اعره  
على انك حديث جا هددون في سبل الله والى يحبون لوجه الامم ذلك  
فصل الله بوقية من ثبات الله واسمع علم انما وليكم الله وبرسوله  
والذين امنوا الذين يعملون الصلوة ويؤتون الزكاة وهم راعون  
ومن يتولى الله ورسوله والذين امنوا فان حرب الله هم الراعون  
وعبرون ذلك من الايات فاولى الله هم خلع عباده الراعون  
بطاعته المخلصون له وافضل اولى الله هم الانبياء وافضل الانبياء  
هم المرسلون واعضل الرسل هم اولى العزم بوجوب ابراهيم ورسول  
وعيسى ومحمد صلى الله عليهم وسلم وافضل اولى الحرم نبينا محمد صلى

صورة للصفحة الثانية من المخطوطة (١)



واحد مسلم وعده من حديث ساجود عن النبي صلى الله عليه وآله قال لا بد من الجنة  
 من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر واحد من كباري وعنه من حديث رسول  
 الله صلى الله عليه وآله قال سمعته يقول من كان عليه كبر ازاره من كبره  
 اخف به فهو يجل في الارض الى يوم القيمة واهرج نحوه  
 الدرر ما نثاره في حال الصياح من حديث ابي سعيد واحد نحوه  
 وعنه ما من حديث من حديث طاب وهو حديث في الحديث  
 لمشي في حله يوم يوم من حديث رسول الله صلى الله عليه وآله قال بنها رجل  
 الله به فهو يجل في الارض الى يوم القيمة واحد من حديث  
 واهرج نحوه في الحديث في الحديث واحد من حديث  
 قال رسول الله صلى الله عليه وآله من مات وهو يكره من حديث  
 دخل الجنة والي هذا انتهى الترتيب للحديث القدسي في هذا المتن  
 نعله ما بين من الحديث من حديث

من حديث رسول الله صلى الله عليه وآله  
 من حديث رسول الله صلى الله عليه وآله  
 من حديث رسول الله صلى الله عليه وآله  
 من حديث رسول الله صلى الله عليه وآله  
 من حديث رسول الله صلى الله عليه وآله  
 من حديث رسول الله صلى الله عليه وآله  
 من حديث رسول الله صلى الله عليه وآله  
 من حديث رسول الله صلى الله عليه وآله  
 من حديث رسول الله صلى الله عليه وآله  
 من حديث رسول الله صلى الله عليه وآله

من حديث رسول الله صلى الله عليه وآله  
 من حديث رسول الله صلى الله عليه وآله  
 من حديث رسول الله صلى الله عليه وآله  
 من حديث رسول الله صلى الله عليه وآله  
 من حديث رسول الله صلى الله عليه وآله  
 من حديث رسول الله صلى الله عليه وآله  
 من حديث رسول الله صلى الله عليه وآله  
 من حديث رسول الله صلى الله عليه وآله  
 من حديث رسول الله صلى الله عليه وآله  
 من حديث رسول الله صلى الله عليه وآله

قال رسول الله صلى الله عليه وآله من كان عليه كبر ازاره من كبره  
 اخف به فهو يجل في الارض الى يوم القيمة واحد من حديث  
 واهرج نحوه في الحديث في الحديث واحد من حديث  
 قال رسول الله صلى الله عليه وآله من مات وهو يكره من حديث  
 دخل الجنة والي هذا انتهى الترتيب للحديث القدسي في هذا المتن  
 نعله ما بين من الحديث من حديث

سورة للصفحة الأخيرة من المخطوطة (١)

وعليها توقيع المؤلف وتقريب بعض العلماء من قراء هذه النسخة



# تقديم

## بسم الله الرحمن الرحيم

والصلاة والسلام على سيد المرسلين ، وآله الأكرمين ، ورضي الله عن  
صحابته الأفاضلين وبعد :

فإنه لما كان حديث : ( من هادى لى ولياً ) قد اشتمل على فوائد كثيرة  
النفع ، جليلة القدر لمن فهمها حق فهمها ، وتدبرها كما ينبغي ، أحببت أن أفرد  
هذا الحديث الجليل ، بؤلف مستقل ، أنشر من فوائده ما تبلغ إليه الطاقة  
ويصل إليه الفهم ، وما أحقه بأن<sup>(١)</sup> يفرد بالتأليف ، فإنه قد اشتمل على كلمات  
كثيرة دور ، الواحدة منها تحتها من الفوائد ما يستغنى على البعض منه . وكيف  
لا يكون كذلك وقد حكاه عن الرب سبحانه من أوتي جوامع الكلم ، ومن  
هو أفصح من نطق بالفضاد ، وخير العالم بأسره ، وأجل خلق الله ، وسيد ولد  
آدم صلى الله عليه<sup>(٢)</sup> عليه<sup>(٣)</sup> وسلم ؟ .

ولم يستوف شراح الحديث رحمهم الله ما يستحقه هذا الحديث من الشرح .

---

(١) في ب ( أن يفرد ) .

(٢) في ب ( صلى الله تعالى ) .

(٣) في ب : زيدت ( وعلى آله ) .

فإن ابن حجر (\*) رحمه الله لم يشرحه في فتح الباري (\*\*) إلا بنحو ثلاث ورق (١) مع أن شرحه أكل شرح البخاري (\*\*\*)، وأكثرها تحقيقاً، وأعما نفعا. ولا حاجة لنا (٢) في الكلام على رجال إسناده، فقد أجمع أهل هذا الشأن أن أحاديث الصحيحين أو أحدهما كلها من المعلوم صدقه بالمقبول المجمع على ثبوته. وعند هذه الإجماعات تندفع كل شبهة، ويحول كل تشكيك.

وقد دفع أكبر الأئمة من تعرض للكلام على شيء مما فيها، وردوه بأبلغ رد، وبينوا محتمه أكل بيان. فالكلام على إسناده بهد هذا، لا يأتي بقاعدة يعتد بها. فكل رواة قد جازوا القنطرة، وارتفع عنهم القيل والقال.

---

(١) وذلك من نصف ص ١٩٢ إلى نهاية ص ٢٩٨ ج ١١ من الطبعة الأولى للمعينة سنة ١٣٠١ هـ.

(٢) في ب : سقطت كلمة (لنا).

### الأعلام

(\*) هو قاضي القضاة شهاب الدين أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن علي بن أحمد الكنتاني العسقلاني الأصل المصري الشافعي، المعروف بابن حجر، لم يكن في عصره حافظ سواء وزادت مصنفاته على مائة وخمسين، وهو صاحب فتح الباري بشرح صحيح البخاري : (٧٧٣ — ٨٥٢ هـ).

(\*\*) تقدم التعريف به. ينظر : معجم المطبوعات العربية والمعربة (لبركيس) ص ٧٧ — ٨١.

(\*\*\*) هو أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة البخاري، صاحب (الجامع الصحيح) أجل كتب الإسلام وأفضلها بعد كتاب الله العزيز (القرآن) ولد ببخاري سنة ١٩٤ هـ، ومات في (خرتوك) إحدى قرى سمرقند سنة ٢٥٦ هـ.

وصاروا أكبر من أن ينكلم فيهم بكلام ، أو يتناولهم طعن طاعن ، أو توهين موهن .

وسميته ( قطر الولي على حديث الولي ) . قال في الصحاح : والولي المطر بعد الوسمي ، سمي ولياً لأنه يلي الوسمي . وهو من حديث أبي هريرة (٥) .  
ولفظه في البخاري هكذا : قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن الله تبارك وتعالى قال : من عادى لي ولياً ، فقد آذنته بالحرب ، وما تقرب إلى عبدي بشيء أحب إلى مما افترضت عليه ، وما يزال (١) عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته ، كنت سمعه الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به ، ويده التي يمسك بها ، ورجله التي يمشي بها ، وإن سألني لأعطينه ، وإن استعاذني لأؤدنه ، وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن نفس المؤمن يكره الموت ، وأكره لصاوته » (٢) . انتهى .

(١) في ب : ( مازال ) .

(٢) في ب ( يده التي ورجله التي ) وقد أجاب الشوكاني عن ذلك للتذكير في موضع التأنيت حين شرحه لهذه العبارة .

(٣) بين ألفاظ الحديث هنا وفي فتح الباري في الصفحات المشار إليها فيما تقدم ، وفي طبعة ( الشعب ص ١٣١ ج ٨ ) ، اختلاف يسير في الألفاظ ، وليس له تأثير في المعنى . وقد قال ابن تيمية عن هذا الحديث : إنه أصح حديث روى في الأولياء . الرد الأقوم على ما في كتاب هصوص الحكم ص ٤٧ ، الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان ص ٢٣ .

وقد خرج السيوطي من عدة طرق فقال فيها : كل رجال أسانيد هذه الطرق =

### الأعلام

(٥) هو الإمام الفقيه المجتهد عبد الله بن عامر الديلمي صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأكثر الصحابة رواية للحديث ، توفي سنة ٥٧ هـ .

قوله : « إن الله [ تبارك ] »<sup>(١)</sup> وتعالى ، قال<sup>(٢)</sup> : هذا من الأحاديث الإلهية القدسية<sup>(٣)</sup> ، وهو يحتمل أن يكون مما تلقاه صلى الله عليه وآله وسلم ، عن ربه بلا واسطة ، ويحتمل أن يكون مما تلقاه صلى الله عليه وآله وسلم عن ربه<sup>(٤)</sup> بواسطة الملك .

== قد حازوا القبول ، إلا ( خالد بن مخلد ) في رواية ( الذهبى ) في الميزان فإن الذهبى لم يقبله منه إلا لحيثه من طريق البخارى ، وإلا عبد الواحد في رواية أحمد بن حنبل فقد اختلف فيه ، وثقة البعض ، وضعفه البعض . وقد ذكر السيوطى زيادة في آخره ، تبدأ من قوله : « وإن من عبادى المؤمنين لمن يسألنى الباب من العبادة ، ها كفه عنه أن لا يدخله عجب فى فيفسده ذلك » . ( القول الجلى فى حديث الولى ) ص ٢٥٩ ضمن مجموعة رسائل السيوطى رقم ٢٥ مجاميع مخطوط بدار الكتب المصرية . وقد خرجه أيضاً ، الأستاذان : الدكتور عبد الحلیم محمود ، وطه عبد الباقي سرور . ضمن الأحاديث التى خرجها فى كتاب ( اللع ) للسراج ، فقال عنه : « هو حديث قدسى ، رواه البخارى عن أبى هريرة ، وأحمد عن عائشة ، والطبرانى فى الكبير ، عن أبى أمامة ، وابن السنى عن ميمون . وقد أخطأ من زعم أن البخارى انفرد بروايته » . اللع للسراج ص ٥٦٥ رقم (٣٠) . وبعد هذا ، فلا اعتداد بقول من قال : إن هذا الحديث من غرائب البخارى ، مثل السيد محمد رشيد رضا وغيره .

(١) ( تبارك ) سقطت فى نسخة ( أ ) ، ولا بأس من وجودها .

(٢) الفائل : ابن حجر .

(٣) الحديث القدسى : هو ما كان لفظه من عند الرسول صلى الله عليه وسلم ، ومعناه من عند الله بالإلهام ، أو بالنام ، دون واسطة جبريل عليه السلام ، وأضاف الرسول صلى الله عليه وسلم إلى الرب عز وجل ورواه عنه ، وليس منظوراً فى نظمه إلى إعجاز . أما سائر أحاديثه صلى الله عليه وسلم غير القدسية ، فلم يصفها إلى الله تعالى ولم يروها عنه . ( قواعد التحديث لمحمد جمال الدين القاسمى ص ٦٦ ) .

(٤) ( عن ربه ) سقطت فى : ( ب ) .



قال الكرماني (\*) : « يحتمل أن يكون من الأحاديث القدسية ، ويحتمل أن يكون لبيان الواقع . والراجع الأول » .  
وقد وقع في بعض طرق هذا الحديث أنه صلى الله عليه وآله وسلم حدث  
بِهِ عن جبريل عن الله عز وجل .

---

### الأعلام

(\*) محمد بن يوسف بن علي الكرماني ثم البغدادي ، له شرح على البصائر  
يسمى بالكواكب الدراري . ( ٧١٧ - ٧٨٦ هـ ) .



# الفصل الأول

من هو الولي ؟



## تعريف الولي :

قوله : من عادى لي ولياً . قال في الصحاح : والولي ضد العدو انتهى - والولاية ضد العداوة . وأصل الولاية المحبة والتقرب كما ذكره أهل اللغة - وأصل العداوة البغض والبعد . قال ابن حجر في فتح الباري : المراد بولي الله العالم بالله تعالى [ المواظب ]<sup>(١)</sup> على طاعته المحلص في عبادته ، انتهى<sup>(٢)</sup> .

وهذا التفسير لولي ، هو للناسب لمعنى الولي للضاف إلى الرب سبحانه . ويدل على ذلك ما في الآيات القرآنية . كقوله سبحانه<sup>(٣)</sup> : ( ألا إن أوليائكم الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون . الذين آمنوا وكانوا يتقون . لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة ، لا تبدل كلمات الله ذلك هو الفوز العظيم )<sup>(٤)</sup> وكقوله عز وجل : ( الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور )<sup>(٥)</sup> .

وكقوله سبحانه : ( يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه ، أذلة على المؤمنين أهرجة على الكافرين ، يجاهدون في سبيل الله ، ولا يخافون لومة لائم ، ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ، والله واسع عليم . إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يتبعون الصلاة ويؤتون .

---

(١) في أ ، ب والأصل الذي نقل عنه الشوكاني ، وهو ( فتح الباري ) من ( المواظب ) بالضاد .

(٢) ج ١٣ ص ٢٩٣ .

(٣) في ب ( تعالى بدل سبحانه ) .

(٤) سورة يونس ، آية : ٦٢ - ٦٤ .

(٥) سورة البقرة ، آية : ٢٥٧ .

الزكاة وهم راكعون. ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون<sup>(١)</sup>. وغير ذلك من الآيات. فأوليا الله هم<sup>(٢)</sup> خاص عباده القاطمون بطاعته المخلصون له.

### أفضل الأولياء :

وأفضل أولياء الله<sup>(٣)</sup> هم الأنبياء، وأفضل الأنبياء هم المرسلون، وأفضل المرسل هم أولو العزم : نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ، ومحمد صلى الله عليهم وسلم. وأفضل أولى للذي نبيغا محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، وهو الذي أنزل الله سبحانه<sup>(٤)</sup> عليه : ( قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله )<sup>(٥)</sup>. فجعل سبحانه صدق محبة الله عز وجل متوقفة على اتباعه ، وجعل اتباعه سبب حصول المحبة من الله سبحانه .

وقد ادعت اليهود والنصارى أنهم أبناء الله وأحباؤه وأولياؤه<sup>(٦)</sup>. ( قل فلم يعذبكم بذنوبكم ، بل أنتم بشر من خلق ، يغفر لمن يشاء ، ويمنن من يشاء ، والله مالك السموات والأرض ، وما بينهما وإليه المصير )<sup>(٧)</sup>. بل

(١) سورة المائدة آية ٥٤ — ٥٦ .

(٢) وهم المسلمون الذين آمنوا بالله سبحانه وبأنبيائه ، وملائكته وكتبه ورسله... الخ.

(٣) في (ب) ( أولياء الله سبحانه ) .

(٤) في (ب) بعد سبحانه : ( وتعالى ) .

(٥) سورة آل عمران ، آية : ٣١ .

(٦) في (ب) لا توجد ( وأولياؤه ) .

(٧) سورة المائدة آية : ١٨ .

أدهوا أنه لا يدخل الجنة إلا من كان منهم<sup>(١)</sup> . (وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى تلك أمانيهم، قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين . على من أسلم وجهه لله وهو محسن ، فله أجره عند ربه ، ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) <sup>(٢)</sup> . بل قد أدهى ذلك مشركو العرب كما حكى الله سبحانه ذلك عنهم بقوله : ( وإذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك ، أو يقتلوك ، أو يخرجوك ، ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين ) إلى قوله : ( وما كانوا أولياءه ، إن أولياؤه إلا المتقون ، ولكن أكثرهم لا يعلمون ) <sup>(٣)</sup> . وهم في الحقيقة أولياء الشيطان ، كما قال عز وجل : ( الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله ، والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت ، فقاتلوا أولياء الشيطان ، إن كيد الشيطان كان ضعيفاً ) <sup>(٤)</sup> وقال سبحانه : ( فإذا <sup>(٥)</sup> قرأت القرآن ، فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم ، إنه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون . إنما سلطانه على الذين يتولونه ، والذين هم به مشركون ) <sup>(٦)</sup> . وقال سبحانه : ( وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا ، إلا إبليس كان من الجن ، فسقى من أمر ربه ، أفتستخفونه وذريته أولياء من دوني ، وهم لكم عدو بئس الظالمين بدلاً ) <sup>(٧)</sup> .

(١) يظهر أنه أخذ هذه الفكرة عن ابن تيمية . انظر الفرقان بين أولياء الرحمن ، وأولياء الشيطان ص ٢٧ — ٢٩ . طبعة صبيح سنة ١٩٥٨ .

(٢) سورة البقرة آية : ١١١ ، ١١٢ .

(٣) سورة الأنفال آية : ٣٠ ، ٣١ ، ٣٢ ، ٣٣ ، ٣٤ .

(٤) سورة النساء آية : ٧٦ .

(٥) في أ ، ب ( وإذا قرأت ) وهي خطأ .

(٦) سورة النحل آية : ٩٨ ، ٩٩ ، ١٠٠ .

(٧) سورة الكهف آية : ٥٠ .

[ وقال سبحانه <sup>(١)</sup> ] : ( ومن يتخذ الشيطان ولياً من دون الله فقد خسر خسراناً مبيناً ) <sup>(٢)</sup> وقال سبحانه : ( الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور ، والذين كفروا أولياؤهم للطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات ) <sup>(٣)</sup> .

وقال سبحانه : ( إنما ذلکم الشيطان يخوف أولياءه ، فلا تخافوهم ، وخافون إن كنتم مؤمنين ) <sup>(٤)</sup> . وقال : ( إنما جعلنا الشياطين أولياء للذين لا يؤمنون ) <sup>(٥)</sup> وقال : ( اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله ، ويحسبون أنهم مهتدون ) <sup>(٦)</sup> وقال سبحانه : ( إن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوك ) <sup>(٧)</sup> . وقال الخليل ﷺ <sup>(٨)</sup> : ( يا أبت إنى أخاف أن يمسك هذاب من الرحمن فتسكون الشيطان ولياً ) <sup>(٩)</sup> . وثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم في الصحيحين وغيرهما أنه قال : [ إن آل أبي فلان ليسوا لى بأولياء ، إنما ووليّ الله وصالح المؤمنين ] . وهو كقول الله سبحانه : ( وإن تظاهرا عليه ، فإن الله

---

(١) لا توجد في (١) ولعلها سهو من المؤلف إذ بها تتميز الآيات بعضها من بعض خصوصاً وأنها من سور مختلفة ، وأن المؤلف سلك ذلك المسلك قبل هذه الآيات وبعدها .

(٢) سورة النساء : ١١٩ .

(٣) سورة البقرة : ٢٥٧ .

(٤) سورة آل عمران : ١٧٥ .

(٥) سورة الأعراف : ٢٧ .

(٦) سورة الأعراف : ٣٠ .

(٧) سورة الأنعام : ١٢١ .

(٨) في (ب) سقطت من النسخ ( صلى الله عليه وآله وسلم ) .

(٩) سورة مريم : ٤٥ .



هو مولاه وجبريل وصالح للومنين ، ولللائسكة بعد ذلك ظهير <sup>(١)</sup> .

### طبقات الأولياء :

قال الإمام تقي الدين ابن تيمية \* رحمه الله : د ( فصل ) وأولياء الله  
على طبقتين : سابقون مقربون ، وأبرار أصحاب يمين مقتصدون . ذكرهم الله  
سبحانه في عدة مواضع من كتابه ، في أول الواقعة ، وآخرها ، وفي سورة  
الإنسان ، والمطففين ، وفي سورة فاطر ، فإنه سبحانه ذكر في الواقعة ، القيامة  
الكبرى في أولها ، وذكر القيامة الصغرى <sup>(٢)</sup> في آخرها ، فقال في أولها : ( إذا  
وقعت الواقعة ، ليس لوقعتها كاذبة ، خافضة رافعة ، إذا رحبت الأرض رجاء ،  
وبست الجبال بساً ، فكانت هباء منبثاً ، وكنتم أزواجا ثلاثة ، فأصحاب  
اليمين ما أصحاب اليمين وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة والسابقون  
للسابقون أولئك المقربون في جنات النعيم . ثلثة من الأولين وقليل من  
الآخرين <sup>(٣)</sup> ) فهذا تقسيم الناس إذا قامت القيامة للكبرى التي يجمع الله فيها  
الأولين والآخرين كما وصف في كتابه في غير موضع . ثم قال في آخر السورة

### (١) سورة الطلاق : ٤ .

#### الأعلام

(٥) هو أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام بن تيمية الدمشقي . نشأ في بيئة  
علم وأدب ، ولد في ربيع الأول سنة ٦٦١ هـ . درس في دمشق ونضج في دراسته ،  
حتى صار أحد الأئمة الأعلام ، وزادت مؤلفاته على الثلاثمائة ، وكان له فضل كبير  
في جهاد التتار ، وإنزال المهزيمة بهم . توفي سنة ٧٢٨ هـ .

(٢) القيامة الكبرى : هي يوم القيامة عند انتهاء الدنيا . والصغرى : هي  
موت الإنسان في دار الدنيا .

(٣) سورة الواقعة : ١ - ١٤ ، من ٨٣ - ٩٦ .

«فلولا»، أى فهلا، (إذا باغت الحلقوم وأنتم جيلتد تنظرون . ونحن أقرب إليه منكم ولكن لا تبصرون . فلولا إن كنتم غير مدينين . ترجعونها إن كنتم صادقين . فأما إن كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم . وأما إن كان من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين وأما إن كان من المكفبين الضالين فنزل من حميم وتصلية جحيم . إن هذا لموحي اليقين . فسبح باسم ربك العظيم) . وقال فى سورة الإنسان : إنا هديناه السبيل إما شاكراً وإما كفوراً . إنا أعتدنا للكافرين سلاسل وأغلالا وسعيراً ، إن الأبرار يشربون من كأس كان مزاجها كافوراً . حيناً يشرب بها عباده الله يفجرونها تفجيراً . يوفون بالنذر ويخافون يوماً كان شره مستطيراً . ويطعمون الطعام على حبة مسكينا ويتايا وأسيراً . إنما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكوراً) <sup>(١)</sup> الآيات .

وكذلك فى سورة المطففين : ( كلا إن كتاب الفجار لفى سجين ، وما أدراك ما سجين . كتاب مرقوم . ويل يومئذ للمكذبين . الذين يكذبون بيوم الدين . وما يكذب به إلا كل معتد أثيم . إذ اتتلى عليه آياتنا قال أساطير الأولين . كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون . كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون . ثم إنهم اصأوا الجحيم . ثم يقال هذا الذى كنتم به تكذبون ، كلا إن كتاب الأبرار لفى هليين . وما أدراك ما هليون . كتاب مرقوم يشهده المقربون . إن الأبرار لفى نعيم . على الأرائك ينظرون . تعرف فى وجوههم نضرة النعيم . يسقون من رحيق مختوم ختامه مسك . وفى ذلك فليتنافس المتنافسون ومزاجه من تسنيم . حيناً يشرب بها المقربون) <sup>(٢)</sup> .

(١) آية : ٤٤٣ - ٩ .

(٢) من آية ٧ - ٢٨ .

عن ابن عباس (\*) وغيره من السلف : قالوا بمزج لأصحاب اليمين مزجا .  
ويشرب بها المقربون صرفاً . وهو كما قالوا ، فإنه قال يشرب بها المقربون  
ولم يقل منها . لأنه ضمن قوله يشرب معنى يروى ، فإن الشارب قد يروى  
وقد لا يروى . فإذا قيل يشرب منها لم يدل على الروى ، وإذا قال (١) يشرب  
بها كان المعنى يروون بها فلا يحتاجون معها إلى ما هو دونها . فلهذا شربوها  
صرفاً . بخلاف أصحاب اليمين فإنها مزجت لهم مزجا . وهو كما قال في  
سورة الإنسان : ( كان مزاجها كافوراً . حيناً يشرب بها عباد الله  
يفجرونها تفجيها ) .

فعباد الله هم المقربون المذكورون في تلك السورة .

وهذا الآن الجزء من جنس العمل ، في الخير والشر ، كما قال صلى الله عليه  
وآله وسلم : « من نفس [ هن (٢) ] مؤمن كربة ، من كرب الدنيا نفس الله

(١) في ب ( قيل ) وهي علاوة على الخطأ في النسخ خطأ في الفهم أيضاً فإن  
المراد ، قال الله تعالى يشرب بها كما تقدم في الآية : ( يشرب بها المقربون ) . أما  
تحليل التي قبلها ، فالمراد بها قول أى أحد غير الله ، لأن مثل هذا التعبير غير الدقيق  
( يشرب منها ) لا يجوز أن يسند إلى الله ، ولا أن يكون من أسلوب القرآن ،  
في مثل هذا المقام .

### الأعلام

(\*) ابن عم النبي ﷺ ولد في الشعب وبنو هاشم محصورون قبل خروجهم  
منه يسير وذلك قبل الهجرة بثلاث سنين ، وتوفي النبي ﷺ وهو ابن ثلاث  
عشرة سنة ، وكان يسمى البحر لغزارة علمه ، وكان عمر عثمان (رضى الله عنه)  
يدعوانه فيشير عليهما مع أهل بدر ، وكان يفتى في عهدهما إلى أن مات سنة ٦٨ هـ  
(صفوة الصفوة لابن الجوزي ج ١ ص ٣١٤ - ٣١٩) .

(٢) في أ ، ب ( على ) ، ولكن الأصح عن ، كما ورد في نص الحديث ، وكما  
تحقق ذلك ابن تيمية .

الله عنه كربة من كرب يوم القيامة ، ومن يسر على مصسر يسر الله عليه في الدنيا والآخرة ومن ستر مسلماً ، ستره الله في الدنيا والآخرة . والله في هون العبد ما كان [ العبد <sup>(١)</sup> ] في هون أخيه ، ومن سلك طريقاً يلتمس ( فيها <sup>(٢)</sup> ) هلاً سهل الله له طريقاً إلى الجنة ، وما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ، [ ويتدارسونه ] <sup>(٣)</sup> بينهم إلا نزلت عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة ، وحفتمهم الملائكة ، وذكرهم الله تعالى <sup>(٤)</sup> فيمن عنده ، ومن بطأ به عمله ، لم يسرع به نسبه . . رواه مسلم . في صحيحه <sup>(٥)</sup> وقال : « الراحمون يرحمهم الرحمن ، ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء » . قال الترمذى : حديث صحيح . وفي الصحيح <sup>(٦)</sup> : « يقول الله تعالى : خلقت الرحم ، وشققت لها

- 
- (١) سقطت من (أب) وهى موجودة في نص الحديث، وفي رواية ابن تيمية .  
 (٢) في نص الحديث ، وفي رواية ابن تيمية ( فيه ) بالنذكير .  
 (٣) هكذا وردت في (ب) وهى مطابقة ، لما جاء في نص الحديث ، وفي رواية ابن تيمية ، ولكن الذى جاء في ( أ ) ( يتدارسون ) فقط دون الضمير .  
 (٤) لا توجد في (ب) كلمة ( تعالى ) ، كما أنها غير موجودة في نص الحديث .  
 ولا في رواية ابن تيمية .

(٥) الجزء الثامن : كتاب الذكرك ص ٧١ .

(٦) في الفرقان الذى نقل عنه الشوكانى : ( وفي الحديث الآخر الصحيح الذى في السنن ) ويروى المحقق أن في صحيح الترمذى لهذا الحديث نظر . أنظر الفرقان تحقيق : ( محمود عبد الوهاب فايد ) ص ٤٣ .

### الأعلام

(\*) هو الإمام مسلم بن الحجاج بن مسلم بن ورد بن كرشان القشيري النيسابوري صاحب الصحيح المشهور باسمه ، فانى كتب الحديث ، بعد صحيح البخارى توفي سنة ٢٦١ هـ .

«لحمنا من أمتي، فن وصلها، وصلته، ومن قطعها، قطعته». وقال: «من حصل صننا وصله الله، ومن قطعه قطعه الله». ومثل هذا كثير<sup>(١)</sup>.

### أصناف المؤمنين أو الأولياء:

«وقد ذكر الله<sup>(٢)</sup> أوليائه المقتصدين، والسابقين، في سورة فاطر بقوله: «ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا، فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات بإذن الله ذلك هو الفضل الكبير. جنات عدن يدخلونها يحلون فيها من أساور من ذهب، ولؤلؤا ولباسهم فيها حريراً. وقلوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن إن ربنا لغفور شكور. الذي أحلنا دار المقامة من فضله لا يمسنا فيها نصب، ولا يمسنا فيها لغوب»<sup>(٣)</sup>.

وهذه الأصناف<sup>(٤)</sup> الثلاثة هم أمة محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) خاصة<sup>(٥)</sup> كما قال تعالى: «ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا» الآية. وأمة محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) هم الذين أورثوا الكتاب بعد الأمم للمتقدمة. وليس ذلك مختصاً بحفاظ القرآن بل كل من آمن بالقرآن فهو من هؤلاء. وقسمهم إلى ظالم لنفسه، ومقتصد، وسابق بالخيرات. بخلاف الآيات التي في اللواقمة والمطفئين، والانفطار والإنسان<sup>(٦)</sup>. فإنه دخل فيها جميع الأمم المتقدمة كافرهم، ومؤمنهم.

(١) انتهى كلام ابن تيمية في المصدر المتقدم من ص ٤١ - ٤٤.

(٢) في (ب) يوجد (وقد ذكر الله تعالى أوليائه) بزيادة (تعالى).

(٣) آية ٣٢ - ٣٥.

(٤) في (ب) توجد «الأوصاف» بدل (الأصناف).

(٥) أي كل من آمن فهو من الأولياء.

(٦) هذه الكلمة وهي اسم سورة (الإنسان) ليست موجودة في (الفرقان)

وهذا التقسيم لأمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم . فالظالم لنفسه أصحابه .  
الذنوب المصرون عليها . والمقتصد المؤدى للفرائض المجتنب للمحارم ، والسابق  
بالخيرات هو المؤدى للفرائض والنوافل المجتنب للمحرّمات والمكروهات .  
كما فى تلك الآيات <sup>(١)</sup> .

ثم ذكر <sup>(٢)</sup> الله سبحانه المفاضلة بين أوليائه المؤمنين ، فقال : ( أنظر  
كيف فضلنا بعضهم على بعض والآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلاً ) <sup>(٣)</sup> .  
بل بين سبحانه التفاضل بين أنبيائه فقال : ( تلك الرسل فضلنا بعضهم على  
بعض ، منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات وآتينا عيسى بن مريم البينات  
وأبدناه بروح القدس ) <sup>(٤)</sup> . وقال تعالى : ( ولقد فضلنا بعض النبيين على  
بعض وآتينا داود زبوراً ) <sup>(٥)</sup> .

وفى صحيح مسلم عن أبى هريرة عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال :  
« المؤمن القوى خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف ، وفى كل خير ،  
أحرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجز ، وإن أصابك شيء فلا تقل  
لو أنى فعلت كذا لكان كذا وكذا ، ولكن قل قدر الله وما شاء فعل ،  
فإن لو تفتح عمل الشيطان » .

(١) انتهى أيضاً من الفرقان لابن تيمية ص ٤٧ - ٤٨ ، يفيض التصرف من  
جانب الإمام الشوكانى .

(٢) لا يوجد لفظ الجلالة فى (ب) .

(٣) سورة الإسراء آية : ٢١ .

(٤) البقرة : ٢٥٣ .

(٥) الإسراء : ٥٥ .

وفي سنن<sup>(١)</sup> أبي داود عن عوف \* بن مالك أنه حدثهم أن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) قضى بين رجلين ، فقال المفضى عليه لما أدبر : حسي الله ونعم الوكيل ، فقال<sup>(٢)</sup> النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « إن الله يلوم على العجز ولكن عليك بالكيس فإذا خلبك<sup>(٣)</sup> أمر فقل<sup>(٤)</sup> حسي الله ونعم الوكيل »

وفي الصحيحين وغيرهما عن أبي هريرة وعمر<sup>(\*)</sup> بن العاص عن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) قال : « إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران ، وإذا اجتهد فأخطأ فله أجر » . وروى من طرق خارج الصحيحين « أن للصيب هشة أجور » .

وقال الله سبحانه : ( لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى<sup>(٥)</sup> ) وقال سبحانه : ( لا يستوى القاهدون من المؤمنين غير أولي الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم ، فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على

(١) ينظر ص ٢٦٤ .

(٢) في الأصل بعد فقال كلمة ( إن ) ولا داعي لها .

(٣) في ب ( عليك ) بالعين ، والياء ، وهو خطأ .

(٤) في ( ب ) سقطت تلك الكلمة : ( فقل ) .

### الأعلام

(\*) هو عوف بن مالك الأشجعي الجيب الأمين إلى رسول الله ﷺ وكان ممن شهد فتح مكة توفي سنة ٧٣ هـ . شذرات الذهب ج ١ ص ٧٩ .

(\*\*) من كبار الصحابة رضى الله عنه فاتح مصر في عهد الخليفة عمر بن الخطاب ، وكان له دور خطير في السياسة الإسلامية في الخلاف بين علي بن أبي طالب ومعاوية ابن أبي سفيان .

(١) الحديد (١٠) .

القاهدين درجة وكلا رعد الله الحسى . وفضل الله المجاهدين على القاهدين أجراً عظيماً . درجات منه ومغفرة ورحمة وكان الله خفورا رحيماً <sup>(١)</sup> . وقال : ( أجمعتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله لا يستون عند الله والله لا يهدي القوم الظالمين . الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله وأولئك هم الفائزون . يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان وجنات لهم فيها نعيم مقيم . خالدون فيها أبداً إن الله عنده أجر عظيم ) <sup>(٢)</sup> ، وقال : ( أمن هو قانت آناء الليل ساجداً وقائماً يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون إنما يتذكر أولوا الألباب <sup>(٣)</sup> ) . وقال : ( يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أرتوا العلم درجات والله بما تعملون خبير ) <sup>(٤)</sup> .

#### الأولياء غير الأنبياء ليسوا بمعصومين :

واعلم أن أولياء الله غير الأنبياء ليسوا بمعصومين ، بل يجوز عليهم ما يجوز على سائر عباد الله المؤمنين . لكنهم قد صاروا في رتبة رفيعة ومنزلة عالية . فقل أن يقع منهم ما يخالف الصواب وينافي الحق . فإذا وقع ذلك فلا يخرجهم عن كونهم أولياء الله <sup>(٥)</sup> . كما يجوز أن يخطئ المجتهد وهو مأجور على خطئه حسبما تقدم أنه إذا اجتهد فأصاب فله أجران ، وإن اجتهد فأخطأ فله أجر .

(١) النساء : ٩٥ - ٩٦ .

(٢) براءة : من الآية ١٩ - ٢٢ .

(٣) الزمر : ٩ .

(٤) المجادلة : ١١ .

(٥) في (ب) (أولياء الله) .



وقد تجاوز الله سبحانه هذه الأمة عن الخطأ والنسيان ، كما قال سبحانه :  
﴿ ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا ﴾<sup>(١)</sup> . وقد ثبت في الصحيح « أن الله  
سبحانه قال : بعد كل دعوة من هذه الدعوات : قد فعلت » وحديث « رفع  
عن أمي الخطأ والنسيان » قد كثرت طرقه حتى صار من قسم الحسن لغيره  
كما هو معروف عند أهل هذا الفن .

### المقياس في قبول الواقعات والمكاشفات .

ولا يجوز لولي أن يعتقد في كل ما يقع له من الواقعات والمكاشفات  
أن ذلك كرامة من الله سبحانه . فقد يكون من تلبيس الشيطان ومكره .

بل الواجب عليه أن يمرض أقواله وأفعاله على الكتاب والسنة ، فإن  
كانت موافقة لما فهمي حق وصدق وكرامة من الله سبحانه . وإن كانت  
مخالفة لشيء من ذلك ، فليعلم أنه مخدوع بمكوره به ، قد طمع منه الشيطان  
فأبس عليه .

### إمكان وقوع المكاشفات :

وليس لمنكر أن ينسكرك على أولياء الله ما يقع منهم من المكاشفات  
الصادقة الموافقة للواقع . فهذا باب قد فتحه رسول الله صلى الله عليه وآله  
وسلم ، كما ثبت في الصحيحين عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « قد كان في الأمم  
قبلكم محدثون فإن يكن في أمتي أحد منهم فعمر بنهم » . وفي لفظ في  
الصحيح : « إن في هذه الأمة محدثين وإن منهم عمر » . والمحدث الصادق  
الظان المصيب الفراصة . وحديث : « اتقوا فراصة المؤمن فإنه يرى بنور الله »

أخرجه الترمذى (\*) وحسنه .

### الواجب على الولي فيما يصدر من أعمال :

وقد كان عمر رضى الله عنه مع كونه مشهوداً له بأنه من المحدّثين بالنص للنبوى<sup>(١)</sup> يشاور الصحابة ويشاورونه ، ويراجعهم ويراجعون ، ويحتج عليهم بالكتاب والسنة ، ويرجعون جميعاً إليهما ، ويردون ما اختلفوا فيه إلى ما أمر الله<sup>(٢)</sup> بالرد إليه من الرد إلى الله سبحانه وإلى رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ، فالرد إلى الله هو الرد إلى كتابه والرد إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعد موته هو الرد إلى ما صح من سنته .

فحق على الولي وإن بلغ في الولاية إلى أعلى مقام وأرفع مكان ، أن يكون مقتدياً بالكتاب والسنة ، وازناً لأقواله وأفعاله بميزان هذه الشريعة المطهرة ، واقفاً على الحد الذي رسم فيها ، غير زائغ عنها في شيء من أمور ، فقد ثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم في الصحيح أنه قال : « كل أمر ليس على<sup>(٣)</sup> أمرنا فهو رد » . وإذا ورد عليه وارد يخالف للشريعة رده ، واعتقد

(١) في (ب) لا توجد كلمة ( النبوى ) .

(٢) في (ب) توجد كلمة ( تعالى ) بعد لفظ الجلالة .

(٣) في (ب) ( عليه أمرنا ) .

### الأعلام

(\*) هو أبو عيسى بن محمد بن سورة بن الطحال السلمي البوفوى الترمذى نسبة إلى ( ترمذ ) بإقليم خراسان . ( معجم المطبوعات العربية والمصرية ج ٤ ص ٦٣٢ ، ٦٣٣ ) أحد الأئمة الذين يقتدى بهم في علم الحديث ، وصنف كتاب الجامع ( جامع الترمذى ( أو ) الجامع الصحيح ) ثالث الكتب الستة من أمهات الحديث ، ويقال له السنن أيضاً . وكان سبب شهرته . توفي سنة ٢٧٩ هـ .

أنه من الشيطان ، ويدافع <sup>(١)</sup> ذلك بحسب استطاعته ، وبما تبلغ إليه قدرته .  
 قال الله سبحانه « فاتقوا الله ما استطعتم » <sup>(٢)</sup> . وقال تعالى ( يا أيها الذين  
 آمنوا اتقوا الله حق تقاته ) <sup>(٣)</sup> . وقال تعالى : ( لا يكلف الله نفساً إلا وسعها  
 لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ) <sup>(٤)</sup> . وقال تعالى : ( والذين آمنوا وعملوا  
 الصالحات لا نكلف نفساً إلا وسعها أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون ) <sup>(٥)</sup> .  
 وقال سبحانه : ( وأوفوا الكيل والميزان بالقسط لا نكلف نفساً إلا وسعها ) <sup>(٦)</sup> .  
 ومن خالف هذا من يطلق عليه اسم الولى فليس من أولياء الله عز وجل .

وما أحسن ما قاله ( أبو سليمان <sup>(\*)</sup> الداراني ) : ( إنها لتنع في قلبي النكتة  
 من نكت القوم فلا <sup>(٧)</sup> أقبلها إلا بشاهدين هذين الكتاب والسنة ) <sup>(٨)</sup> .

- 
- (١) في (١) (وبدافع ذلك) بالباء . ولكن يدافع هي المقصودة وهو واضح .  
 (٢) التغابن : ١٦ .  
 (٣) آل عمران : ١٥٢ .  
 (٤) البقرة : ٢٨٦ .  
 (٥) الأعراف : ٤٢ .  
 (٦) الأنعام : ١٥٢ .

### الأعلام

(\*) أبو سليمان الداراني نسبة إلى داريا وهي قرية من غوطة دمشق وهو  
 عبد الرحمن بن أحمد بن عطية الداراني الزاهد المشهور . روى الحديث عن الربيع  
 ابن صبيح وعن أهل العراق . ( الباب في تهذيب الأنساب ج ١ ) وهذه العبارة  
 وردت في تلبيس إبليس لابن الجوزي ص ١٦٢ .

(٧) في (ب) (فأقبلها) .

(٨) الفرقان ص ٣٢ وتلبيس إبليس ص ١٦٢ .

هو قال (الجنيد) (\*) رحمه الله : « علمنا هذا مقيد بالكتاب والسنة ، فمن لم يقرأ القرآن ويكتب الحديث لا يصح له أن يتكلم في علمنا » . وقال « أبو عثمان <sup>(١)</sup> النيسابوري » : « من أمر على نفسه الشريعة قولاً وفعلًا نطق بالحكمة ، ومن أمر على نفسه الهوى قولاً وفعلًا نطق بالبدعة ، لأن الله تعالى يقول : « وإن تطيعوه تهتدوا » <sup>(٢)</sup> . وقال ( أبو عمرو بن <sup>(\*\*)</sup> نجييد ) « كل [ وجد ] لا يشهد له الكتاب والسنة فهو باطل » <sup>(٣)</sup> .

### خوارق غير الأولياء :

وإذا هرفت أنه لا بد لولي من أن يكون مقتدياً بأقواله وأفعاله بالكتاب والسنة ، وأن ذلك هو المعيار الذي يعرف به الحق من الباطل ، فمن ظهر منه

(١) في (ب) ( أبو موسى ) وهو خطأ . وستأتي ترجمته في الفصل الثالث باسم الجبري ينظر أيضاً حلية الأولياء ص ٢٢٩ ج ١٠ .  
(٢) سورة النور : ٥٤ .

(٣) الفرقان ص ٣٢ وفي (١) ( كل واحد ) والألف ليست واضحة ووجدت في الصحيحة كما نرى من السياق .

### الأعلام

(\*) هو الجنيد بن محمد بن الجنيد البغدادي الخزاز لأنه كان يعمل الخز صوفي من العلماء بالدين مولده ومنشأه ووفاته ببغداد . قال أحد معاصريه : (مارأت عيناي مثله : الكتبة يحضرون مجلسه لألفاظه ، والشعراء لفصاحته ، والمتكلمون لمغانيه ) وهو أول من تكلم في التوحيد ببغداد . وعده العلماء شيخ مذهب التصوف لضبط مذهبه بقواعد الكتاب والسنة توفي سنة ٢٩٧ هـ ( الأعلام ج ٢ ص ١٣٧ ) .

(\*\*) هو أبو عمرو بن نجييد من كبار الملامية ، وتلميذ أبي عثمان الجبري شيخهم توفي سنة ٣٦١ هـ .

شيء مما يخالف هذا المعيار فهو رد عليه ، ولا يجوز لأحد أن يعتقد فيه أنه  
ولى الله ، فإن أمثال هذه الأمور تكون من أفعال الشياطين ، كما نشاهد  
في الذين لهم تابع من الجن . فإنه قد يظهر على يده ما يظن من لم يستحضر  
هذا المعيار أنه كرامة . وهو في الحقيقة غارق شيطانية وتلبيسات إبليسية .

ولهذا تراه يظهر من أهل البدع<sup>(١)</sup> ، بل من أهل الكفر ومن يترك  
فرائض الله سبحانه وينلوث بمعاصيه . لأن الشيطان أميل إليهم للاشتراك  
بينه وبينهم في مخالفة ما شرعه الله سبحانه لعباده .

وقد يظهر شيء مما يظن أنه كرامة من أهل الرياضة وترك الاستكثار من  
الطعام والشراب على ترتيب معلوم ، وقانون معروف . حتى ينتهي حاله إلى<sup>(٢)</sup>  
أن لا يأكل إلا في أيام ذوات الأمدد ، ويتناول بعد مضي<sup>(٣)</sup> أيام شيناً بسيراً .  
فيكون له بسبب ذلك بعض صفاء من الكدورات البشرية ، فيدرك مالا  
يدركه غيره ، وليس هذا من الكرامات في شيء . ولو كان من الكرامات  
الربانية ، والنفصلات الرحمانية ، لم يظهر على أيدي أعداء الله ، كما يقع كثيراً  
من المرتاضين من كفره الهند الذين يسمونهم الآن ( الجوكية ) .

وقد يظهر شيء مما يظن أنه كرامة على لسان بعض المجانين . وسبب ذلك  
كما ذكره الحكماء أنه قد ذهب عنه ما يصنع الفكر من التفصيل والتدبير ،  
الذين يستمران للعقلاء . فيكون لعقله إدراك لا يكون للعقلاء ، فيأتي في بعض  
الأحيان بمكاشفات صحيحة ، وهو مع ذلك ملوث بالنجاسة مرتبك في  
التفادرات قاعد في المزابل ، وما يشابهها فيظن من لاحقيقة عنده أنه من

(١) في (ب) (من أهل الكفر) دون (ب) .

(٢) لا توجد (إلى) في ب .

(٣) لا توجد كلمة (مضى) في ب .

تأولياء الله ، وذلك ظن باطل ، وتخيل مختل ، وهو في الحقيقة مجنون قد رفع  
الله عنه قلم التكليف ، ولم يكن ولياً لله ، ولا هدواً .

### المكاشفات الصحيحة وأولياء المؤمنين :

وقد تكون المكاشفة من رجل جعله الله سبحانه من الحديثين حسبما سبق  
تحقيق ذلك وهذه طريقة أثبتها الشرع وصح بها الدليل .

والغالب أن ذلك لا يكون إلا من خاص المؤمنين كما سبق في حديث  
« اتقوا فراسة المؤمن » .

وهذا التحديث هو شيء يوقه الله <sup>(١)</sup> في روع من كتب له ذلك ، فيلقيه  
إلى الناس فيكون مطابقاً لواقع ، وليس من الحكمة ، ولا من باب النجاسة  
والرمل ولا من باب تلقين الشيطان كما كان يقع لعمر بن الخطاب رضي الله عنه .

وسياتي في هذا الحديث الذي نحن بصدد شرحه أنه لا يزال العبد يتقرب  
إلى الله سبحانه بالنوافل حتى يحبه ، فإذا أحبه كان محبته الذي يسمع به ،  
هو بصره الذي يبصر به ويده التي يبعش بها ، ورجله التي يمشي بها ، وسفككم  
إن شاء الله على معاني هذه الألفاظ النبوية .

وفي القرآن الكريم من ذلك الكثير الطيب كقوله سبحانه : « ومن يطع  
الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين ، والصديقين ،  
والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً » <sup>(٢)</sup> .

والصحابه ، رضي الله عنهم ، النصيب الوافر من طاعة الله سبحانه ومن

(١) توجد في (ب) كلمة ( تعالى ) بعد لفظ الجلالة .

(٢) النساء : ٦٩ .

المتقرب إليه بما يحبه ، ولهذا صاروا خير القرون كما ثبت في الأحاديث الصحيحة المروية من وجوه كثيرة ، وثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم في الصحيح من طرق كثيرة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : « لا تسبوا أصحابي فوالذي نفسي بيده لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهباً ما بلغ مدّ أحدكم ولا نصيبه » فانظر إلى هذه المزية العظيمة ، والخصيصة الكبيرة التي لم تبلغ من غيرم إنفاق مثل الجبل الكبير من الذهب نصف المد الذي ينفقه الواحد منهم ، فرضى الله <sup>(١)</sup> عنهم وأرضاهم .

فهم أفضل أولياء الله سبحانه وأكرمهم عليه ، وأعلام منزلة عنده ، وهم الذين عملوا بكتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم .

فن جاء بعدهم ممن يقال له إنه من الأولياء ، لا يكون ولياً لله إلا إذا اتبع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واهتدى بهديه واقتدى به في أقواله وأفعاله .

### شخصية الولي :

واعلم أن من أعظم ما يثبني به من هو من أولياء الله سبحانه أن يكون بحجاب الدعوة ، راضياً عن الله عز وجل في كل حال ، قائماً بفرائض الله سبحانه ، تاركاً لمناهيه ، زاهداً فيما يتكالب [ عليه <sup>(٢)</sup> ] الناس من طلب العلم في الدنيا ، والحرص على رياستها ، لا يكون لنفسه شغل بملأ الدنيا ولا بالتكاثر منها ولا بتحصيل أسباب الغنى ، وكثرة اكتساب الأموال والعروض إذا وصل إليه القليل صبر ، وإن وصل إليه الكثير شكر ، يستوى عنده المدح والدم ، والفقر والغنى ، والظهور والخلو ، غير معجب

(١) في (ب) توجد ( تعالى ) بعد لفظ الجلالة .

(٢) لا توجد في الأصل ولكن سلامة الأسلوب تقتضيها .

بما من الله به عليه من خصال الولاية، إذا زاده الله رفته، زاد في نفسه تواضعا وخضوعا. حسن الأخلاق كريم الصحبة عظيم الحلم كثير الاحتمال.

وبالجملة فمعظم اشتغاله بما رغب الله فيه، وندب عباده إليه فن كملت له هذه الخصال، واتصف بهذه الصفات، واتسم بهذه السمات، فهو ولي الله الأكبر الذي يلبغى لكل مؤمن أن يقر له بذلك، ويتبرك بالنظر إليه، والقرب منه.

ومن كان فيه بعض هذه الخصال؛ واشتمل على شطر من هذه الصفات<sup>(١)</sup> فله من الولاية بقدر ما رزقه الله سبحانه منها، ووجب له من محاسنها.

والباب الأعظم للدخول إلى سوح<sup>(٢)</sup> الولاية هو الإيـءان بالله كما ندب إليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حيث قال لما سئل عن الإيمان: أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله، والقدر خيره وشره.

وأصعب هذه الخصال الإيمان بالقدر فإنه إذا حصل له ذلك<sup>(٣)</sup> على الوجه الاعتبار هانت عليه جميع الأمور<sup>(٤)</sup>، وفرغ من شغل قلبه بما نزل عليه من المقادير خيرا وشرها.

ولا ينافي ذلك تعوده (صلى الله عليه وآله وسلم)<sup>(٥)</sup> من سوء القضاء. فقد ثبت في الصحيح أن من الدعوات النبوية قوله صلى الله عليه وآله وسلم:

(١) في (ب) (الخلال) بدل الصفات ..

(٢) ساحة.

(٣) في (ب) لا توجد كلمة (ذلك).

(٤) في الأصل سهى المؤلف عن (الراء).

(٥) لا توجد في الأصل: وهي ضرورية أو نحوها؛ لبيان المتعوز أو من الذي تعوز.



« اللهم إني أهدؤ بك من سوء القضاء ، ودرك الشقاء ، وجهد البلاء ، وشمانة الأعداء » وثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول في قنوت الوتر : « وَفِي شَرِّ مَا قُضِيَتْ » .

وأولياء الله سبحانه يتفاوتون في الولاية بقوة ما رزقهم الله سبحانه من الإيمان ، فمن كان أقوى إيماناً كان في باب الولاية أعظم شأنًا ، وأكبر قدرًا وأهظم قربًا إلى الله ، وكرامة لديه .

ومن لازم الإيمان القوى العمل <sup>(١)</sup> السوى ، والتعقيب إلى الله بحبته عز وجل ومحبة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ( قل إن كنتم تحبون الله ، فاتبعوني يحببكم الله ) <sup>(٢)</sup> وكلا ازداد بعد التهرب إلى الله بفرائضه ، واجتناب مناهيه . بفعل النوافل ، والاستكثار من ذكره عز وجل ، زاده الله محبة وفتح له أبواب الخير كه دِقَّةٍ وَحِلَةٍ كما سيأتى من الكلام على شرح هذا الحديث الذى نحن بصدد شرحه وبيان معانيه الشريفة ونسكاته العظيمة .

### جواز الكرامات :

ومن وَهَبَ له هذه اللوهُوبات الجميلة وَتَضَلَّ <sup>(٣)</sup> عليه بهذه الصفات الجميلة فقير بعيد ، ولا مستنكر أن تظهر على يده من الكرامات التى لا تنافى الشريعة والتصرفات فى مخلوقات الله عز وجل <sup>(٤)</sup> الوسيمة ، لأنه إذا دعاه أجا به وإذا سأله أعطاه ، ولم يصب من جعل ما يظهر من كثير من الأولياء

(١) فى الأصل (والعمل) زيادة الواو ولاداعى لما الآن وجودها بحسب الأسلوب .

(٢) سورة آل عمران آية : ٣١ .

(٣) فى (ب) يوجد لفظ الجلالة بعد ( تفضل ) .

(٤) فى (ب) تعالى بدل ( عز وجل ) .

من قطع المسافات البعيدة ، والمكاشفات للصيبة ، والأفعال ، التي تعجز  
عنها غالب القوى البشرية ، من الأفعال الشيطانية والتصرفات الإبلابية .

فإن هذا غلط واضح ، لأن من كان بحاج الدعوة لا يمنع عليه أن يسأل  
الله سبحانه أن يوصله إلى أبعد الأمكنة التي لا تقطع طريقها إلا في شهور في  
لحظة يسيرة ، وهو القادر القوى الذي ما شاء<sup>(١)</sup> كان ، وما لم يشأ<sup>(٢)</sup> لم  
يكن ، وأى بُعد في أن يجيب الله دعوة من دعاه من أوليائه في مثل هذا  
للطالب وأشباهه . وفي مثل هذا يقال ما قاله الشاعر :

والناس ألف منهم كواحدٍ وواحد كالألف إن أمر هفأ  
وقول الآخر :

ولم أر أمثال الرجال تفارنا من الناس حتى عد ألف بواحد  
بل هذا الذي تفضل الله<sup>(٣)</sup> عليه بهذه التفضلات لا يعدله<sup>(٤)</sup> الآف ولا  
الآلاف ممن لم ينل ما نال ، ولا ظفر بشيء من هذه الخصال .

فألك والتلدد<sup>(٥)</sup> حول نجد وقد خصت تمامة بالرجال  
ومن نظر في مثل الحلية<sup>(\*)</sup> لأبي نعيم ،

(١) في (ب) (شاء) ، و (مالم يشأ) .

(٢) في (ب) (تعالى) بعد لفظ الجلالة .

(٣) في (ب) (لا يساويه) بدل لا يعدله .

(٤) التلدد : التحير والتلفت يمينا وشمالا . ففي القاموس : تلدد : تلفت يمينا  
وتحير متبلدا وتلبث .

#### الأعلام

(\*) هو كتاب : (حلية الأولياء وصفوة الأصفياء) لأحمد بن عبد الله بن  
أحمد الأنصهاني حافظ مؤرخ من الثقات في الحفظ والرواية : من تصانيفه هذا =

وصفة الصفوة<sup>(\*)</sup> لابن الجوزي عرف محبة ما ذكرناه ، وما كان عطاء ربك محظوراً .

وكم للصحابة ، رضى الله عنهم ، من الكرامات التي يصعب حصرها وسنشير إلى بعضها قريباً ، ولو لم يكن منها إلا إجابة دعاء كثير منهم . وقد عرفناك أن إجابة الدعاء هي أكبر كرامة ، ومن أكرمه الله<sup>(١)</sup> بذلك دعا بما يشاء كيف يشاء من جليل الأمور ، وحقيرها وكبيرها ، وصغيرها .

وفي كتب الحديث والسير من ذلك الكثير الطيب ، وكذلك في أمم الأنبياء السابقين من أولياء الله سبحانه<sup>(٢)</sup> الصالحين المدد الجم حسبما نقل إلينا عن نبينا صلى الله عليه وآله وسلم ، وحسبما تحكيه التوراة والإنجيل ، ونبوات أنبياء بني إسرائيل التي<sup>(٣)</sup> من جعلتها الزبور .

والحاصل أن الله سبحانه يتفضل على عباده بما يشاء ، والفضل بيده ، من شاء أعطاه ، ومن شاء منعه .

---

(١) في (ب) توجد كلمة ( تعالى ) بعد لفظ الجلالة .

(٢) في (ب) سقطت من النسخ ( سبحانه ) .

(٣) في (ب) لا توجد كلمة ( التي ) .

### الأعلام

الكتاب ، و ( معرفة الصحابة ) كبير بقيت منه أجزاء مخطوطة في مجلد واحد توفي سنة ٢٣٠ هـ الأعلام ج ١ ص ١٥٠ .

(\*\*) هو مختصر كتاب حلية الأولياء لأبي نعيم بطريقة نفت ما لا يتفق مع العقل ، ولا مع الكتاب والسنة . وابن الجوزي هو جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد بن الجوزي المتوفى سنة ٥٩٧ هـ من العلماء العاملين الذين لم يرضوا من التصوف إلا بما وافق العقل والسنة ، ومن كتبه في ذلك ( تلبيس إبليس ) وهذا الكتاب الذي معنا .

وليس لنا أن نسكر إلا ما أنكرته الشريعة للطهارة . فن جاء بما يخالفها  
دفعناه ومنعناه .

وأما مجرد استبعاد أن يهب الله سبحانه لبعض عباده أمراً عظيماً ويعطيه  
ما تنقاصر عنه قوى غيره من للنح الجليلة ، والتفضلات الجزيلة فليس مرادات  
للتعصبيين بالإيناف ، وكثيراً ما ترى <sup>(١)</sup> الجبان إذا حكيت له أفعال الأفراد  
من أهل للشجاعة من مقارعة الأبطال ، وملابسة الأهوال ومنازلة العدد  
الكثير من الرجال يستبعد عقله ذلك ويضيق ذهنه عن تصوره ويظلمه باطلا ،  
ولا سبب لذلك إلا أن غريزته المحبوبة على الجبن الخالع تقصر عن أقل قليل  
من ذلك وتعجز عن اللابسة لأحتر منه .

وهكذا البخيل إذا سمع ما يحكى عن الأجواد من الجود بالوجود  
والسماحة بالكثير الذى تشع نفوس من لم يهب الله له غريزة الكرم المحمودة  
بمشر معشاره ظن أن تلك الحكايات من كذب الوراقين ومن مخرفة  
المستخرقين <sup>(٢)</sup> استبعد عقله ، ونبا فهمه من قبول ما منح الله <sup>(٣)</sup> به أكابر  
علماء هذه الأمة من التوسع في المعارف والاستكثار من العلوم المختلفة  
وفهمها كما ينبغي ، وحفظها حق الحفظ ، والتصرف الكامل في كل ما يرد عليه  
منها فيورده موارد ، ويصدره مصادره .

فاعرف هذا ، واعلم أن مواهب الله عز وجل لعباده ليست بموضع لاستبعاد

(١) في (ب) ( ترى ) دون نقط هكذا ( برى ) .

(٢) في القاموس : ( أخرقه : أدهشه ، والتخريق .. التمزيق : وكثرة  
الكذب والتخرق خلق الكذب ) .

(٣) في (ب) ( تعالى ) بعد لفظ الجلالة .

الاستيعاب ، وتشكيكات المشككين ، فقد تفضل على بعض عباده بالنبوة واصطفاه لرسالته ، وجعله واسطة بينه وبين عباده .

وتفضل على بعض عباده بالملك ، وجعله فوق جميع رعيته ، واخفاه على من سواه منهم وهم العدد الجم ، والسواد الأعظم ، وقد يكون غير شريف الأصل ، ولا رفيع المحتد ، كما أعطى ملك مصر والشام والحرمين وغير الملوك الجراكسة (\*) ، وهم عبيد يجلب الواحد منهم إلى سوق الرقيق ، وبعد حين يصير ملكا كبيرا ، وسلطانا جليلا .

وهكذا من ملك قبلهم من الأتراك المماليك كبنى قلاوون (\*\*) ، وأعطى بنى بويه (\*\*\*) ، وهم أولاد سمالك غالب (١) ، للمماليك الإسلامية ، وجعلهم الحاكمين على الخلفاء العباسية . وعلى سائر العباد في أقطار الأرض .

دع عنك التفضلات على هذا النوع الإنساني للكرم بالعقل ، وانظر إلى ما من به على أنواع من مخلوقاته (٢) ، فإن الشجاعة التي جعلها في الأسد

(١) في (ب) لا توجد كلمة غالب .

(٢) في (ب) (المخلوقات) .

### الأعلام

(٥٠) هم الذين حكموا مصر من سنة ١٣٨٢ م — سنة ١٥١٧ م .

(٥٠) أبناء الملك المنصور سيف الدين قلاوون من المماليك البحرية حكموا

مصر من سنة ١٢٧٩ م — سنة ١٣٥٤ م .

(٥٠٠) وهم على والحسن وأحمد أولاد بويه الذي كان يعمل في صيد السمك هم الذين أسسوا الأسرة البويهية التي امتلكت ناصية بلاد العراق وما يحيط بها من بلاد الدولة الإسلامية من سنة ٣٣٤ — سنة ٤٤٧ هـ . وأصبح لهم النفوذ الفعلي في تلك الفترة من حياة الدولة العباسية في عهد الخلفاء : المستكني والطيع والطائع والقادر والقائم . ص ٣٧١ وما بعدها . من ( محاضرات تاريخ الأمم الإسلامية ، في الدولة العباسية ) .

لا يقوم لها من بنى آدم العدد الكثير ، وتلك موهبة من الله سبحانه ، وهكذا  
كثير من أنواع الحيوان يختص هذا بالقوة الباهرة ، وهذا بالجسم الوافر  
وهذا بحسن التركيب ، وهذا بالطيران في الهواء ، وهذا بالمشي في قعر البحر ،  
والتصرف لما يحتاج إليه في أمواج اللاء .

وكم بعد العاد من تفضلات الملك الجواد جلّت قدرته ، فسبحانه ما أعظم  
شأنه وأعز سلطانه وأجل إحسانه .

وهذا عارض من القول اقتضاء تقريب ما يتفضل الله به على خلص عباد  
إلى الأذهان الجامدة ، والطبائع الراكدة حتى تنزّل عن مركز الإنكار ،  
وربك يخلق ما يشاء ويختار .

ومن نظر إلى ما وهبه الله سبحانه لأصحابه رضى الله عنهم ، لم يستبعد  
شيثا مما وهبه الله عز وجل لأوليائه ويصعب الإحاطة بأكثر ذلك فضلا عن  
كله . وقد قدمنا الإشارة إلى كراماتهم إجمالا ، ونذكر الآن بعض كراماتهم  
على التفصيل والتعيين .

فنها أن أسيد بن (\*) حضير رضى الله عنه كان يقرأ سورة الكهف فنزلت .

### الأعلام

(\*) هو أسيد بن حضير بن سحابة بن عتيك من الأنصار ، شهد أحداً والمشاهد  
بعدها مع رسول الله ﷺ وثبت في أحد حين انكشف الناس ، وتوفي في شعبان  
سنة عشرين من الهجرة . وروى له البخارى : عن أنس قال : « كان أسيد ابن  
حضير وعياد بن بشر عند رسول الله ﷺ في ليلة ظلماء حنّس فتحدثا عنده  
حتى إذا خرجا أضاءت لهما عصا أحدهما فثبى في ضوءها فلما تفرقا بهما الطريق  
أضاءت لكل واحد منهما عصا فثبى في ضوءها » انفرد بإخراجه البخارى  
(صفوة الصفوة ج ١ ص ٢٠١ ، ٢٠٢) .

هلية السكينة بن السماء مثل الظلة فيها أمثال السرج وهي الملائكة ، وأخبر بذلك النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال له <sup>(١)</sup> : « لو استمر على تلاوته لاستمرت تلك السكينة وأتفه عليه باقية عندك » .

وكانت الملائكة تسلم على عمران بن (\*) حصين ، وكان سلمان (\*\*) الفارسي وأبو الدرداء (\*\*\*) يأكلان في صحفة فسبحت <sup>(٢)</sup> أو سبج ما فيها ،

(١) في (ب) سقطت من الناسخ (له) .

(٢) في (ب) (الواو) بدلاً من (أو) .

#### الأعلام

(\*) هو عمران بن حصين بن عبيد أسلم قديماً وغزاهم رسول الله ﷺ غزوات ولم يزل في بلاد قومه ثم تحول إلى البصرة فرض بها فسقى بطنه فبقى ثلاثين سنة على سرير مثقوب . وذكر ابن الجوزي عدة روايات في تسليم الملائكة على عمران . صفوة الصفوة ج ١ ص ٢٨٣ .

(٥٥) يكنى أبا عبيد الله من أصبهان سافر يطلب الدين مع قافلة فباعوه لليهود بالدينه ثم كتب فأمانه النبي ﷺ على ذلك وأسلم حين قدم النبي ﷺ المدينة ومنعه الرق من شهود بدر وأحد ثم شهد الخندق وما بعدها وولاه عمر المدائن . وقصة إسلامه عجيبة تنظر في كتب السير وصفوة الصفوة ص ٢١٥ وما بعدها ج ١ . وتوفي سنة ٣٢ هـ وكان من المصريين .

(٥٥٥) وأبو الدرداء هو : عويمر بن زيد وقيل ابن عامر كما ذكر صاحب الصفوة وقد شهد مع رسول الله ﷺ مشاهد كثيرة وولاه عمر بن الخطاب القضاء بدمشق ومن مآثوراته : ( عن معاوية بن صالح عن أبي الدرداء قال : إذا أصبح الرجل اجتمع هواه وعمله ، فإن كان عمله تبعاً لهواه فيومه يوم سوء ، وإن كان هواه تبعاً لعمله فيومه يوم صالح ) وتوفي سنة ٤٢ هـ ، أو سنة ٣١ هـ . صفوة الصفوة ص ٢٥٧ .

وخرج هباد (\*) ابن بشرو أسيد بن حضير من هند رسول الله (١) صلى الله عليه وآله وسلم في ظلمة الليل فأضاء لهما أطراف السوط، فلما افترقا افترقا الضوء معهما . وكان الصديق (٠٠) رضى الله عنه يأكل هو وأضيافه من القصعة، فلا يأكلون لقمة إلا ربا من أسفلها أكثر منها فشبعوا، وهي أكثر مما كان فيها قبل أن يأكلوا .

وخبيب بن عدي (٠٠٠) رضى الله (٢) عنه لما أمره المشركون كان يؤتى بقطف من العنب في غير وقته (٣) .

وهامس (٠٠٠٠) بن فهمرة (٤) التمسوا جسده

(١) في (ب) ( صلى الله عليه وآله وسلم ) ، وليست في ( أ ) .

(٢) في (ب) توجد كلمة ( تعالى ) .

(٣) روى البخارى ذلك على لسان إحدى بنات الحارث بن عامر بن نوفل قتله خبيب يوم بدر ، صفوة الصفوة ج ١ ص ٢٥٤ .

(٤) في (ب) ( رضى الله تعالى عنه ) .

#### الأعلام

(٠) صحابى جليل وقد تقدم ذكره في الصحيفة السابقة أسيد بن حضير .

(٠٠) هو الخليفة الأول للمسلمين بعد رسول الله ﷺ أبو بكر رضى الله عنه .

(٠٠٠) هو خبيب بن عدي بن مالك رضى الله عنه شهد أحداً مع النبي ﷺ وكان فيمن بشه رسول الله ﷺ مع بنى لحيان من هذيل ليرشداهم إلى تعاليم الدين الإسلامى ففرروا بهم فأسروه هو وزيد بن دثنه فباعوها إلى قريش فقتلوا وصلبوا بمكة بالتنعيم . صفوة الصفوة ج ١ ص ٢٥٣ . مكرر عن رقم ٣ أعلى الهامش .

(٠٠٠٠) مولى أبى بكر رضى الله عنه وصديقه ورفيقه هو رسول الله ﷺ في حادث الهجرة قتل يوم بشر معونة سنة ٤ هـ .



غيمته الدبر<sup>(١)</sup> ، ولم يقدروا على الوصول إليه . وخرجت أم أيمن<sup>(٢)</sup> ، وهي صائغة وليس معها زاد ولا ماء فمطشت حتى كادت تتلف ، فلما كان وقت الإفطار سمعت حساً على رأسها فرفعته فإذا هو دلو برشاء<sup>(٣)</sup> أبيض معلق فشربت منه حتى رويت وما عطشت بعدها<sup>(٤)</sup> .

وأخير سفينة<sup>(٥)</sup> . مولى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الأسد أنه مولى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فشى معه الأسد حتى أوصله إلى مقصد<sup>(٦)</sup> .

والبراء بن<sup>(٧)</sup> مالك<sup>(٨)</sup> كان إذا أقسم على الله أبر قسمه وكان الحرب

(١) حينما قتله جبار بن سلمى وقيل إن لللائكة دفنته ، المرجع السابق ص ١٧١ والدبر : جماعات النحل أو الزناير .

(٢) أى معلق بحبل ، قال في القاموس : الرشاء ككساء : الحبل .

(٣) كان ذلك حين خرجت مهاجرة من مكة إلى المدينة . المرجع السابق .

(٤) المصدر السابق .

(٥) فى (ب) رضى الله عنه .

### الأعلام

(٠) اسمها بركة مولاة رسول الله ﷺ وحاضنته ورثها عن أبيه فأعتقها حين تزوج خديجة وشهدت أحدا وكانت تسقى الماء وتداوى الجرحى وشهدت خيبر وتوفيت فى آخر خلافة عثمان ( رضى الله عنه ) صفوة الصفوة ج ٢ ص ٢٩ ، فى (ب) توجد كلمة ( رضى الله تعالى عنها ) .

(٠٠) واسمه مهران ، ويسكنى أبا عبد الرحمن من مولدى الأعراب اشتريته أم سلمة وأعتقته واشترطت عليه أن يخدم النبى ﷺ ما طش ، فقال لها : « ما أحب أن أفارق النبى ﷺ ما عشت » . صفوة الصفوة ج ٢ ص ٢٧٨ .

(٠٠٠) فى (ب) (البر) وصحتها : البراء بن مالك بن النضر بن ضمضم شهد =

إذا اشتد على المسلمين في الجهاد يقولون : يابرا أقسم على ربك . فيقول : أقسم عليك يارب لما منحتنا أكتافهم<sup>(١)</sup> ، وجعلتني أول شهيد فنحوا أكتافهم وقتل شهيداً .

وحاصر خالد بن الوليد<sup>(٢)</sup> رضى الله عنه<sup>(٣)</sup> حصناً فقالوا : لانسلم حتى نشرب السم فشربه ، ولم يضره .

وأرسل عمر<sup>(٤)</sup> بن الخطاب رضى الله عنه جيشاً مع رجل يسمى

(١) في الفرقة ن بعد ذلك فيهزم العدو فلما كان يوم القاسية قال : ( أقسمت عليك يارب لما منحتنا أكتافهم وجعلتني ٥٠ الخ ص ٦٩ .  
(٢) في ( أ ) رضى الله فقط دون ( عنه ) وهى لأزمة لتقام المراد ، وأهل المؤلف سها عنها . وفي ( ب ) رضى الله تعالى عنه .

### الأعلام

== أحدا وما بعدها مع رسول الله ﷺ وتوفى في المناسبة التى أشار إليها المؤلف وهى بعبارة أوضح : عن أنس بن مالك قال . إن البراء لقي زحفا من المشركين وقد أوجع المشركون فى المسلمين فقالوا له : يابرا ، إن رسول الله ﷺ قال إنك لو أقسمت على الله لأبرك فأقسم على الله ، فقال أقسمت عليك يارب لما منحتنا أكتافهم وألحقتني بنبي ﷺ فنحوا أكتافهم وقتل البراء شهيداً . المصدر السابق . وفي الفرقان لابن تيمية إن ذلك كان فى موقعة القادسية ص ٦٩ . فى ( ب ) رضى الله عنه .

(٥) هو خالد بن الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم من كبار الصحابة والفاةحين فى الإسلام ، وكان له الفضل فى تثبيت أركان الإسلام فى حروب الردة بعد وفاة الرسول ﷺ أول خلافة أبى بكر رضى الله عنه توفى فى حمص فى خلافة عمر بن الخطاب سنة ٢١ هـ .

(٥٥) الخليفة الثانى بعد أبى بكر رضى الله عنه . وكان مثالا فى العدل والخزم والسهر على مصالح الرعية .

سارية<sup>(١٠)</sup> فبينما عمر يخطب جمل<sup>(١١)</sup> يصبح على المنبر : ياسارية الجبل ،  
ياسارية الجبل ، فقدم رسول الجيش فسأله عمر فقال : ( يا أمير المؤمنين لقينا  
هدونا فهزمونا ، فإذا بصالح يقول : ياسارية الجبل ، ياسارية الجبل . فأمندنا  
ظهورنا بالجبل فهزمنام )

ولما هذبت بعض الصحابييات ذهب بصرها ، فقال المشركون ما أصاب  
بصرها إلا اللات والعزى ، فقالت : كلا والله ، فرد الله عليها بصرها<sup>(١٢)</sup>  
وكان سعد بن أبي وقاص<sup>(١٣)</sup> رضى الله عنه مجاب الدعوة مادما قط إلا استجيب  
له . وكذلك سعيد بن زيد<sup>(١٤)</sup> رضى الله عنه دعا على للمرأة لما كذبت عليه .

(١) فى (ب) توسيد (عمر) بعد جعل .

(٢) فى الفرقان اسمها ( الزيرة ) ص ٦٩ وفى السيرة لابن هشام ج ١ ص ٣٤٠ .  
زيرة .

## الأعلام

(١٠) هو سارية بن زهم السكناني . صحابي ، من الشعراء القادة الفاتحين .  
كان فى الجاهلية لصاً كثير الغارات يسبق الفرس عدواً على رجله . ولما ظهر  
الإسلام أسلم ، وجعله عمر أميراً على ذلك الجيش المذكور . الأعلام ص  
١١٢ ج ٣ .

(١١) واسمه مالك بن وهيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة من  
السابقين فى الإسلام وأول من رمى بسهم فى سبيل الله وعنه رضى الله عنه « أن  
رسول الله ﷺ دعا الله من أجله وقال : اللهم سدد رميته وأجب دعوته » روى عن طارق  
ابن شهاب قال : كان بين خالد وسعد كلام فذهب رجل يقع فى خالد عند سعد  
فقال له « إن ما بيننا لم يباغ ديننا » . توفى سنة خمس وخمسين ، أو خمسين من  
الهجرة . ص ١٣٨ صفوة الصفوة ج ١ .

(١٢) هو أبو الأعور سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل بن عبد العزى من

فقال : اللهم إن كانت كاذبة فأهم بصرها ، واقتلها في أرضها فعميت ، ووقعت في حفرة في أرضها فماتت <sup>(١)</sup> .

ودعا الله العلاء <sup>(\*)</sup> بن الحضرمي بأن يسقوا ، ويتوضئوا ، لما هدوا الماء ولا يبقى بدم فأجيب ، ودعا لما اعترضهم البحر ، ولم يقدروا على المرور ، فمروا بخيولهم على الماء ما ابتلت سروج خيولهم <sup>(٢)</sup> .

ودعا الله بأن لا يروا جسده إذا مات ، فلم يجدوه في اللحد <sup>(٣)</sup> .

وكان التابعين من الكرامات ما هو معروف في كتب هذا الشأن حسبما قدمنا الإشارة إليه ، وكذلك من بعدهم .

وقد كان في التابعين من ألقى في النار فوجد قائماً يصلي ، وهو أبو مسلم

(١) في الفرقان : هي (أروى بنت الحكم) ص ٦٩ .

(٢) صنوة الصفوة ج ١ ص ٢٩٠ .

(٣) المصدر السابق .

### الأعلام

السابقين إلى الإسلام وشهد المشاهد كلها مع رسول الله ﷺ ماعدا بدرأ . وهذه هي قصة دعائه على المرأة : ( عن هشام بن عروة عن أبيه أن أروى بنت أويس استمدت مروان على سميد وقالت سرق من أرضي فأدخله في أرضه فقال سميد : ( اللهم إن كانت كاذبة .. الخ ) ص ١٤١ ، ١٤٢ المصدر السابق . وتوفي سنة ٥٠ هـ أو ٥١ من الهجرة .

(\*) هو عبد الله بن حماد بن سلمى من حضر موت من السابقين إلى الإسلام . وولي البحرين في عهد الرسول ﷺ وعهد أبي بكر رضي الله عنه وأراد عمر أن يولي البصرة فسار إليها فمات في الطريق سنة ٢١ أو ١٤ أو ١٥ هـ .

الخلولاني(\*) ، ولما قدم المدينة جعله عمله بينه وبين أبي بكر . وقال الحمد لله  
الذى لم يعتنى حتى أراى من أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم من فعل به كما  
فعل بإبراهيم . ودعا إلى امرأة أفسدت عليه زوجته فعميت فتأبت ، فدعا لها  
فرد الله عليها بصرها .

ومنهم من وضع رجله على رقبة الأسد حتى مرت الغافلة ، وهو هاجر (\*\*) .  
ابن عبد قيس ، ومنهم من مات فرسه في الغزو فقال : اللهم لا تجعل لمخلوق على  
منة ، ودعا الله فأحياء ، فلما وصل إلى بيته<sup>(١)</sup> قال يا بنى خذ سرج الفرس  
فإنه هاربة ، فأخذ سرجه فمات ، وهو (صلة بن أشيم (\*\*\*) .

وكان سعيد (\*\*\*\*) بن المسيب لما خلى في المسجد

(١) في (ب) لا توجد كلمة ( إلى بيته ) .

### الأعلام

(\*) هو العالم الرباني العابد الزاهد التابعي الكبير الشأن ريحانة الشام  
هاجر في خلافة الصديق وروى عن عمر ومعاذ وغيرها وله كرامات كثيرة في  
حروب المسلمين مع الروم ، مات في خلافة معاوية أو ابنه . ص ٨٧ الكواكب  
الدرية في تراجم الصوفية ١ .

(\*\*) هو طاهر بن عبد الله المعروف بابن عبد قيس العنبري البصري المراقب  
المستحي ، كان مالك بن دينار يقول فيه ( هو راهب هذه الأمة ) مات في خلافة  
معاوية ودفن ببيت المقدس ( الكواكب الدرية ج ١ ص ١٢٩ ، ١٣٠ ) .

(٠٠٠) الكواكب الدرية ج ١ ص ١٢٥ ، ١٢٦ وهو أبو الصبياء أحد زهاد  
الدنيا كان عند التنازل محتسباً صابراً وله كرامات ظاهرة وأحوال باهرة ،  
مات سنة ٩٥ هـ بمصر ودفن بالقرافة ، وفي صفوة الصفوة أنه ابن (أشيم) ولكن  
في (ب) والكواكب بالباء وفي (أ) غير منقوطة .

(٠٠٠٠) هو سعيد بن المسيب بن حزن ولد لسنتين خلنا من خلافة عمر بن

أيام الحرة<sup>(١)</sup> سمع الأذان من قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم .  
وكان عمر ( \* ) بن عتبة بن فرقد يصلى يوماً في شدة الحر [ فأظلمت ]<sup>(٢)</sup>  
غمامة .

وكان مطرف ( \*\* ) بن هبيل الله المشخير إذا دخل بيته سبحت معه آنيته .  
ولما مات الأحنف ( \*\*\* ) بن قيس ، وقعت قلنسوة رجل في قبره فأهوى

( ١ ) أيام الحرة هي أيام حصار المدينة من جهة الحرة وهي مكان يظهر المدينة .  
وقد حاصرها ( يزيد بن معاوية ) سنة ٦٩ لما طرد أهلها عامله عليها ، فبعث إليهم  
( مسلم بن عقبة المري ) ثم دخلها عنوة وأسرف هو وجنوده في القتل والسلب  
والنهب ثلاثة أيام .

( ٢ ) في ( أ ) ( فاصلته ) بدل أظلمت وهو سهو من المؤلف .

### الأعلام

= الخطاب رضى الله عنه ، كان من العلماء الأفذاذ العاملين بعلومهم ومن مآثوراته :  
( ما أكرمت العباد أنفسها بمثل طاعة الله عز وجل ولا أهانت بمثل معصية الله ) .  
( وكفى بال مؤمن نصرة من الله عز وجل أن يرى عدوه يعمل بمعصية الله ) . ومات  
رضى الله عنه بالمدينة وهو ابن أربع وثمانين سنة على خلاف في ذلك . صفوة  
الصفوة ص ٤٤ ، ٤٥ ، ج ٢ .

( ٠ ) هو عمر بن عتبة بن فرقد الكوفي ، وفي ( أ ) ، ( ب ) ( عمرو ) صاحب  
الأحوال الحارقة والكرامات الظاهرة منها أن السبع كان يحرسه وهو يرعى  
ركاب أصحابه لأنه كان يشترط على أصحابه في الغزو أن يخدمهم . استشهد في  
غزوة أذربيجان في خلافة عثمان ص ١٤٧ المصدر السابق .

( ٠٠ ) هو مطرف بن عبد الله الشخير المتعبد المتنسك كان لنفسه مذلاً ، ولذا كرر  
ربه مجلاً ، مات سنة ٩٥ هـ . ص ١٧٦ المصدر السابق .

( \*\*\* ) الأحنف بن قيس بن معاوية بن حصين المري التميمي سيد بني تميم =

فلما أخذها فوجد القبر قد فسح فيه مد البصر .

وأويس القرني ( \* ) وجدوا المسامات في ثيابه أكذاها لم تكن معه من قبل ، ووجدوا له قبراً محفوراً في صخرة فدفنوه فيه ، وكفنوه في تلك الأثواب .

وكان إبراهيم التيمي ( \*\* ) يقيم الشهر والشهرين لا يأكل شيئاً ، وخرج يبتاع لأهله طعاماً فلم يقدر عليه ، فأخذ من موضع تراباً أحمر ثم رجع إلى أهله ففتحوها فإذا هي حنطة حمراء . وكان إذا زرع منها تخرج المنايل من أصابعها إلى فرعها حباً متراكباً .

وأصاب عبد الواحد ( \*\*\* ) بن زيد النالج فسأله به أن يطلق أعضاءه وقت

### الأعلام

هو أحد العظماء الدهاء الفصحاء للشجعان الفاتحين ، يضرب به المثل في الحلم أدرك النبي ( ﷺ ) ولم يره ووفد على عمر حين آلت الخلافة إليه فأعجب عمر بعقله . توفي سنة ٢٢٢ هـ . الأعلام ج ١ ص ٢٦٢ .

( \* ) هو أويس بن عامر المرادي . بن اليمين روى عن عمر وعلى وعن ابن أبي ليلى وغيره ، ينظر : المواعظ للشاطبي ج ٢ ص ٨٤ ، الكواكب النورية ج ١ ص ٨٠ و ٨١ ، حلية الأولياء ج ٢ .

( \*\* ) إبراهيم بن يزيد بن شريك بن طارق التيمي ، يروي عن أنس ، ومات في سجن الحجاج سنة ثلاث وتسعين ، وقيل أثنين وتسعين ، وكان عابداً صابراً على الجوع أرسلت عليه الكلاب في السجن تهش حق مات ، وكان هو وأبوه ثقتين ( الباب في تهذيب الأنساب ص ١٩٠ ج ١ ) .

( \*\*\* ) هو عبد الواحد بن زيد البصري توفي سنة ١٧٧ هـ . حلية الأولياء ج ١ ص ١٥٥ ، شذرات الذهب ج ١ ص ١٨٧ .

الوضوء ، فكان وقت الوضوء تطلق له أعضاءه ، تعود بعده ، وغير ذلك كثير<sup>(١)</sup> .

### مقى يكون الخارق كرامة :

والحاصل أن من كان من الممدودين<sup>(٢)</sup> من الأولياء إن كان من المؤمنين بالله وملائكته وكتبه ورسله ، والقدر خيره وشره متقيماً أوجب الله عليه ، تاركاً لما نهاه الله عنه مستكثراً من طاعته ، فهو من أولياء الله سبحانه وما ظهر عليه من الكرامات التي لم تخالف الشرع فهي بوهبة من الله عز وجل لا يحل لمسلم أن ينكرها

ومن كان بعكس هذه الصفات ، فليس من أولياء الله سبحانه وليست ولايته رحمانية بل شيطانية ، وكراماته من تلبس الشيطان عليه وعلى الناس وليس هذا بغير ولا مستنكر ، فكثير من الناس من يكون مخدوماً بخادم من الجن ، أو بأكثر فيخدمونه في تحصيل ما يشتهيه ، وربما كان محرماً من المحرمات ، وقد قدمنا أن المقيار الذي لا يزبغ ، وللإيزان الذي لا يجور ، هو ميزان الكتاب والسنة .

فن كان متبعاً لهما معتمداً عليهما فكراماته ، وجميع أحواله رحمانية ، ومن لم يتمسك بهما ويقف عند حدودهما فأحواله شيطانية ، فلا تطيل الكلام في هذا اللقاع ، ولتعد إلى شرح الحديث الذي نحن بصدد الكلام عليه ، فنقول :

---

(١) نلاحظ أن الشوكاني نقل هذه الكرامات من الفرقان لابن تيمية ، انظر

ص ٢٣١ — ١٣٧ .

(٢) في (ب) (من كان معدوداً) .



المعاداة من الولي كما يمكن أن تتصور :

قال ابن حجر في فتح الباري : « وقد استشكل وجود أحد يماديه يعني الولي ، لأن المعاداة ، إنما تقع من الجانبين ، ومن شأن الولي الحالم والصفح عن مجهل عليه ٢١١ .

وأجيب بأن المعاداة لم تنحصر في الخصومة ، والمعاملة الدنيوية مثلاً بل قد تقع <sup>(١)</sup> عن بغض ينشأ عن التعمص ، كالرافض في بغضه لأبي بكر والمبتدع في بغضه لاسنى فنقع المعاداة من الجانبين .

أما من جانب الولي : فله تعالى وفي الله . وأما من جانب الآخر فلما تقدم . وكذا الفاسق المتجاهر ببغضه للولي ، وببغضه الآخر لإنكاره عليه وملازمته انفيه عن شهوته .

وقد تطلق المعاداة ، ويراد بها الوقوع من أحد الجانبين بالفعل ، ومن الآخر بالقوة <sup>(٢)</sup> انتهى .

وأقول معلوم أن غالب للمداوات الديلية لا تكون إلا بين المبتدع والمبتدع ، والمؤمن والفاسق ، والصالح والطالح ، والعالم والجاهل ، وأولياء الله سبحانه وأعدائه .

ومثل هذا من الواضح بحيث لا يحتاج إلى سؤال ، ولا ينشأ عنه إشكال . والولي لا يكون ولياً لله حتى يبغض أعداء الله ويعاديه ، وينسكروا

---

(١) في (أ) ، (ب) التاء دون نقط هكذا (بمع) .

(٢) ص ٢٩٣ .

عليهم ، فماداتهم والإنكار عليهم هو من تمام ولايته ، ومما تقترب  
صحتها عليه .

وأولياء الله سبحانه هم أحق عباد الله بالقيام في هذا المقام اقتداء برسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم ، فإنه كان إذا غضب لله أحر وجهه وعلا صوته حتى  
كأنه منذر جيش يقول : صبحكم ومساكم ، وهكذا المعادة من المؤمن للناسق ،  
ومن الناسق للمؤمن .

فإن المؤمن بعاديه لما أوجب الله عليه من هداوته ، ولكراهته لما هو  
عليه من الوقوع في معاصي الله سبحانه ، والانتهاك لمخاربه ، وتمدى حدوده .

والناسق قد يعاديه لإنكاره عليه وخوفه من قيامه عليه ، وقد يكون  
ذلك لما جرت به عادة الفساق من الإضرار بمن يكثر من طاعة الله والسخرية  
بهم ، كما يعرف ذلك من يعرف أحوالهم ، فإنهم بعدون ما هم فيه من العب  
والهم ، هو العيش الصافي ، والمنهج الذي يختاره العقلاء ، وبعدون المشتغلين  
بطاعة الله من أهل الرياء والتلصص لاقتناص الأموال .

وأما العداوة بين العالم والجاهل فأمرها واضح ، فالعالم يرقب عنه ويعاديه  
لما هو عليه من الجهل للدين ، وعدم القيام بما يحتاج إليه من كل  
من المسلمين .

والجاهل يعاديه لكونه قد فاز بتلك المزية الجليلة ، والخصلة النبيلة التي هي  
أشرف خصال الدين <sup>(١)</sup> :

فتزلة السفيه من الفقيه كتزلة الفقيه من السفيه  
فهذا زاهد في حق هذا وهذا فيه أزهد منه فيه

---

(١) في (ب) توجد (المؤمن) بدل الدين .

وأما العداوة بين المتبع والمبتدع فأمرها أوضح من الشمس فإن المتبع  
يعادى المبتدع لبدعته ، والمبتدع يعادى المتبع لإتباعه وكونه على الصواب ،  
والتمسك بالبدع بمعنى بصائر أهلها فيظن أن ما هو عليه من الضلالة هو الحق  
الذى لا شبهة فيه ، وأن المتبع للكتاب والسنة على ضلالة .

وقد تبلغ عداوات أهل البدع لغيرهم من أهل الاتباع فوق عداواتهم  
لليهود والنصارى ، ولا شك أن أولياء الله سبحانه لهم من منصب الإيمان  
والعلم والاتباع النصيب الأوفر .

فأعداؤهم يكثرولن لكثرة ما منحهم الله من الخصال الشريفة ، ويحسدونهم  
زيادة على ما يحسدون أهل الفضائل لاجتماعها لديهم ، مع فوزهم بالقرب من  
الله بما فتح الله عليهم به <sup>(١)</sup> من طاعته ، وفرائضها ، ونوافلها .

وهم أيضا يكرهون أعداء الله لوجود المقتضيات لديهم لكرهاتهم ؛ من  
الإيمان والعلم والعمل الصالح ، وتقوى الله سبحانه على الوجه الآتم .

وإذا التبس عليك هذا فانظر في تمثيل يقربه إليك وهو أن من كاذبه حظ  
من سلطان كثر أعداؤه حسدا له على تلك المنزلة الدنيوية .

ومن كان رأسا في العلم عاداه غالب المنصرين ، لا سيما إذا خالف ما يعتقدونه  
حقاً . وجهور العامة تبعاً لهم ، لأنهم ينظرون إلى كثرتهم ، والقيام بما يحتاجون  
إليه من الفتاوى والقضاء ، مع تلبيسهم عليهم بميوب مفترة ذلك العالم الذى  
وصل إلى ما لا يعرفونه ، وبلغ إلى ما يقصرون عنه ، أقل الأحوال أن يلقوا  
إليهم بأنه يخالف ما هم عليه هم وآباؤهم وما مضى عليه سلفهم .

(١) يوجد في (ب) كلمة (سبحانه) بين (به) ومن (طاعته) ، ولا يوجد  
لفظ الجلالة بعد (فتح) .

وهذه وإن كانت شكاية ظاهر<sup>(١)</sup> من ذلك العالم عارها ، لكنها تقع من قبول العامة لها في أعلى محل ، وتثير من شرم ما لا يقادر قدره . وهذا كأنه في غالب الأزمان من غالب نوع الإنسان .

قال ابن هبيرة<sup>(\*)</sup> في الإيضاح : « قوله : « عادى لى ولياً » ، أى اتخذته هدواً . ولا أرى المعنى إلا أنه عاداه من أجل ولايته وهو وإن تضمن التحذير من إيذاء قلوب أولياء الله تعالى ، فليس على إطلاقه ، بل يستثنى منه ما إذا كانت الحال تقتضى نزاعاً بين وليين في محاسبة أو محاكمة ، وترجع إلى استخراج حق ، أو كشف غرض . فإنه جرى<sup>(٢)</sup> بين أبى بكر وعمر مشاجرة وبين العباس وعلى إلى غير ذلك من الوقائع » .

وتعقبه ألفا كهاني<sup>(\*\*)</sup> . « بأن معاداة الولي لا تفهم إلا إذا [ كانت ]<sup>(٣)</sup> على طريق الحسد الذى هو تمى زوال ولايته » ، وهو بعيد جداً في حق الولي فتأمل . قال ابن حجر : « والذى قدمته أولى أن يعتمد<sup>(٤)</sup> انتهى » .

(١) في (ب) ( طاهر ) فنى النقط .

(٢) في (ب) ( فلانها جرت ) .

### الأعلام

(٥) من ( ٥٦٠ - ٦٠٧ هـ ) مسعود بن يحيى بن محمد ابن هبيرة . أديب من بيت وزارة مولده ووفاته ببغداد . حدث وصنف . الأعلام ج ٨ ص ١١٩ .

(٥٥) هو عمر بن على بن سالم بن صدقة اللخمي الإسكندري تاج الدين ألفا كهاني له كتب : منها ( الإشارة ) ( خ ) في النحو و ( المنهج المبين ) في شرح الأربعين النووية ، و ( رياض الأفهام في شرح عمدة الأحكام ) ( خ ) في الحديث . توفي سنة ٧٣٤ هـ الأعلام ج ٥ ص ٢١٧ .

(٣) في (أ) ( كان ) ، ولكن السياق يقتضى ( كانت ) .

(٤) ص ٢٩٣ فتح البارى .

قلت : أما الخاصة في الأموال والدماء ، فهي مستثناة سواء كانت بين  
حوليين ، أو بين الولي وغيره ، فمن ادعى عليه بما يلزمه التخلص منه شرعا ،  
حلم يكن ذلك مجرد التعنت ، فحق على ذلك الولي <sup>(١)</sup> ، أن يتخلص مما يجب  
عليه ، ولا يخرج به صدره ، ولا يتأذى به قلبه ، فإن للتأذى من التخلص  
عن الحقوق الواجبة ؛ ليس من <sup>(٢)</sup> دأب الأولياء . ( فلا وربك لا يؤمنون  
حتى يحكموك فيما شجر بينهم ؛ ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ؛  
وبسلموا تسليما <sup>(٣)</sup> ) .

(١) هذا خروج من الشوكاني على المبدأ العام في عدم إمكان تحديد شخص  
الولي لا من جهة للشخص نفسه ولا من جهة من حوله ، فإن للرسول ﷺ كان  
دائم الاستنفار ، كما قال عن نفسه أيضاً « إني لأخشاكم الله وأنفاكم له » .  
« وما أدرى ما يفعل بي ولا بكم » بلسانه مرة و بلسان القرآن مرة أخرى .  
فهو ﷺ ظل في موقف الخائف والحريص إلى آخر لحظة من حياته ، ولم  
يخطر بباله أنه قد فاز أو اقتحم العقبة أو أنه ليس له من الأعمال ما يحاسب عليه ،  
فلذا كان ﷺ كذلك فالأولى بمن بعده أن يخاف ولا يركن إلى فكرة أنه  
قد صار من الأولياء ، فلا يظن أنه قد وصل إلى درجة الولاية ، بل يظل طول  
حياته يعمل على الوصول إليها وفي سبيلها ، فلا يجوز له أن يعتقد في نفسه الولاية .  
ولا لغيره أن يعتقد فيه كما قال ( ﷺ ) « إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى  
ما يكون بينه وبينها ذارع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار » ، إلا  
إذا اشتهر بين الناس بصفات الأولياء وأهمهم ، فحينئذ يجوز لغيره أن يغلب فيه  
الظن بالولاية لا لنفسه . ينظر مجموعة الرسائل والمسائل لابن تيمية ص ٤٣ فهناك  
يقول : أولياء الله المحدثون هم العشرة المبشرون بالجنة ولا يجوز التهميم بالقطع  
على غيرهم .

(٢) في (ب) لا توجد كلمة (من) .

(٣) النساء : ٦٥ .

وتحكيم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هو تحكيم ما جاء به من الشريعة المطهرة . وهي موجودة في كتاب الله سبحانه ؛ وفي سنة رسوله <sup>(١)</sup> صلى الله عليه وآله وسلم ومما باقيان إلى هذه الغاية بين أظهر المسلمين . والعلماء العارفون بما فيهما ؛ موجودون في كل أقطار الأرض ، فإذا حكم حاكم منهم على الولي بما يجب عليه في كتاب الله سبحانه ، وفي سنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ، فلا امتثال عليه أوجب من الامتثال على غيره لارتفاع رتبته ، وزيده [ خصوصيته ] <sup>(٢)</sup> بكونه ولياً لله سبحانه ، فإذا خرج صدره من ذلك وتأذى به فهو قاذح في ولايته ، وليس على المحاصم له ولا على الحاكم الذي حكم عليه شيء من الإنم .

#### عودة إلى مقياس الولاية :

وقد قدمنا أن للمقياس الذي تعرف به صحة ولايته ، هو أن يكون حاملاً بكتاب الله سبحانه وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم مؤثراً لهما على كل شيء مقدماً لهما في إصداره وإبراده ، وفي كل شئونه ، فإذا زاغ هنيئاً زافت عنه الولاية .

وانظر ما اشتملت عليه هذه الآية <sup>(٣)</sup> الشريفة مما هو موعظة للمتعظين . وعبرة للمعتبرين ، فإنه أولاً بدأ فيها بالقسم الرباني ، وأقسم بنفسه عز وجل . وتقدس مشرفاً له صلى الله عليه وآله وسلم بإضافة الربوبية إليه ، جازماً بنفسه .

---

(١) في (ب) ( رسول الله ) .

(٢) في (ب) ، ( أ ) ( خصوصية ) ولعلها سهو كتابي من المؤلف . وقد سهوا الناسخ في (ب) أيضاً عن النظر في أسلوبها فنقلها كما هي .

(٣) المتقدمة في الصفحة السابقة .

الإيمان عن خالف هذا القسم الرباني ، فقال : لا يؤمنون . ثم جعل لذلك غاية هي تحكيمه صلى الله عليه وآله وسلم فيها شجر بين العباد .

ثم لم يكتف بذلك حتى قال : « ثم لا يحدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت » فلا ينفع مجرد التحكيم لكتاب الله سبحانه ولسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ، حتى لا يكون في صدر الحكم لهما حرجا من ذلك القضاء .

ثم لم يكتف بذلك ، حتى قال : « ويسلموا » فلا ينفع مجرد التحكيم لهما مع عدم الحرج من الحكم عليه بهما حتى يسلم ما عليه مما أوجبه القضاء<sup>(١)</sup> بهما ، ثم جاء بالنأ كيد لهذا التسليم للفيد أنه أمر لا يخلص منه ، ولا خروج منه .

فكيف يحد من كان ولياً لله سبحانه حرجاً في صدره على خصمه للطلبات له بحق يحق عليه التخلص منه ، أو على حاكمه الذي حكم به عليه ١ ؟

فإن هذا ليس بصنيع أهل الإيمان بالله ، فكيف بأوليائه الذين ضموهم إلى الإيمان ما استحقوا به اسم الولاية ، والعزة الربانية ١١؟<sup>(٢)</sup> .

ولكن هذا إذا كان الخضم<sup>(٣)</sup> يعلم أنه محق في طلبه ، وأن ذلك الحق ثابت له لا محالة ، فإن القاضي : إنما يقضى له بالظاهر الشرعي<sup>(٤)</sup> ، كما ثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم في الصحيحين وغيرهما أنه قال : « إنكم تختصمون إلي ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض ، وإنما أقضي بنحو ما أسمع فمن قضيت له من حق أخيه شيئاً ، فلا يأخذه ، فإنما أقطع له قطعة من النار » .

(١) في (ب) (لها) وهو خطأ واضح .

(٢) هذا أبلغ توضيح لما يجب أن يكون عليه الولي في مواقف الخصومة .

(٣) في (ب) (إذا كان يعلم الخضم) وهو تعبير ضعيف في هذا المقام .

(٤) في (أ) كلمة الشرعي تكررت وهو سهو طبعاً من المؤلف .

فهذا يقوله<sup>(١)</sup> الصادق المصدوق سيد ولد آدم ، المبعوث إلى جميع العالم  
لأنهم وجنهم ، وقد أخبرنا بأنه<sup>(٢)</sup> إذا قضى بشيء مما سمعه ، وكان الباطن  
بمخالفه لم يجوز للمحكوم له أن يأخذه بل هو قطعة من النار فكيف بمن هو  
مظنة للخطأ ، وسجل للإصابة تارة ولغيرها أخرى ، ومن لاهصة له ، ولا وحى  
ينزله عليه ١١٢ .

وقد صح عنه صلى الله عليه وآله وسلم في الصحيحين وغيرهما أنه قال :  
إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران ، وإن اجتهد فأخطأ فله أجر فكل  
حاكم من حكام المسلمين [ يتردد ]<sup>(٣)</sup> حكمه بين الصواب والخطأ ، ولكنه  
مأجور على كل حال ، لأن ذلك فرضه الواجب عليه ، ولا يحل للمحكوم له  
أن يمتنع من مال خصمه بمجرد الحكم ، كما قضى به رسول الله صلى الله عليه وآله  
وسلم في أحكامه الشريفة فكيف بأحكام غيره من حكام أمته ١١٣ .

وقد ثبت في السنن<sup>(\*)</sup> وغيرها عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « إن  
القضاء ثلاثة قاضيان في النار رفاض في الجنة ، فالذي في الجنة رجل علم بالحق<sup>(٤)</sup> »

(١) في (ب) تكررت ( يقوله ) .

(٢) في (ب) ( أنه ) فقط دون الباء .

(٣) في الأصل ( يتردد ) وهو سهو من المؤلف .

#### الأعلام

(٥) هي سنن أبي داود : سليمان بن أشعث السجستاني المتوفى سنة ٢٧٥ هـ  
وسننه : إحدى كتب الحديث الست الصحيحة ، وقد قال فيها : كتبت عن رسول  
الله ﷺ وآله وسلم خمسمائة ألف حديث ، انتخبت ماضمته وجمعت في كتابي  
هذا وهو أربعة آلاف حديث ، وغمانية أحاديث في الصحيح ، وما يشبهه (ص ١٠٠٤)  
كشف الظنون ج ٢ .

(٤) في (ب) ( علم الحق ) دون الباء .



موقضى به والقاصيان [الاذنان] <sup>(١)</sup> هما في النار : رجل قضى للناس بمجهل فهو في النار ، ورجل علم الحق وقضى بخلافه فهو في النار .

وبهذا نعرف أن الظلم الحاك لاولى ، إذا كان يعلم أنه لا حق له عليه وأن دعواه باطلة ، فهو داخل تحت قوله : « من عادى لى ولياً » لأن دعواه الباطلة على اولى معاداة له ظاهرة ، فاستحق الحرب الذى توهمه الله سبحانه به في هذا الحديث .

وأما القاضى إذا قضى عليه بما هو في ظنه [حق] <sup>(٢)</sup> [موافق] <sup>(٣)</sup> لكتاب والسنة ، واجتهد في البحث والفحص ، وكان أهلاً للحكم فليس ذلك منه معاداة لولى ، وليس عليه من تأذيه بحكمه شيء ، فهو قد حكم بالشريعة المعطاة واستحق أجرين أو أجراً ، وامتنل ما أرشده <sup>(٤)</sup> إليه الصادق للصدق صلى الله عليه وآله وسلم .

#### للراد بالشريعة :

وها هنا نكتة يلبغى التنبه لها من كل أحد من أهل العلم ، وهى أن لفظ الشريعة إن أريد به الكتاب والسنة ، لم يكن لأحد من أولياء الله تعالى ولا من غيرهم أن يخرج منه ، ولا يخالفه بوجه من الوجوه ، وإن أريد به حكم الحاكم فقد يكون <sup>(٥)</sup> صواباً ، وقد يكون خطأ كما بينه رسول

(١) فى (أ) (الذين) بالنصب وهو سهو .

(٢) فى (أ) (حقاً) بالنصب وهو خلاف القاعدة النحوية .

(٣) وكذلك (أ) فيها (موافقاً) بالنصب .

(٤) فى (ب) (أرشد) .

(٥) فى (أ) تسكّرت (فقد يكون) وهو سهو من المؤلف .

الله صلى الله عليه وآله وسلم في الحديث السابق<sup>(١)</sup> باللعن الأول . [ و ]<sup>(٢)</sup> ليس لأحد أن يخرج عنه<sup>(٣)</sup> ، ومن خرج عنه فهو كافر :

ومن ظن أن لأحد من أولياء الله سبحانه طريقا إلى الله تعالى غير الكتاب والسنة ، واتباع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فهو كاذب .  
وقد غلط كثير من الناس ففعلوا الشريعة شاملة للقسمين ، وما أفتح هذا الغلط ، وأشد هاقبته ، وأهظم خطره .

### الكونيات ، والدينيات في القرآن الكريم :

وكما وقع الاشتباه بين هذين القسمين ، وقع الاشتباه أيضا بين شئبين آخرين ، وإن كانا خارجين عما نحن بصدده وهو الفرق بين الإرادة الكونية ، والإرادة الدينية ، وبين الأمر الكوني والأمر الديني ، وبين الإذن الكوني والإذن الديني ، وبين القضاء الكوني والقضاء الديني ، وبين البعث الكوني ، والبعث الديني ، والإرسال الكوني ، والإرسال الديني ، والجلل الكوني ، والجلل الديني ، والتعريم الكوني ، والتعريم الديني ، وبين الحقيقة الكونية ، والحقيقة الدينية .

والفرق بين هذه الأمور واضح ، وإن اشتبه على طائفة من أهل العلم فخبطوا ، وخلطوا .

---

(١) في الصفحة السابقة ص ٢٨٠ : ( إذا اجتهد الحاكم .. الخ ) .

(٢) في ( أ ) لا توجد ( الوار ) قبل ( ليس ) ، ولانها ضرورية لأنه استثناف كلام المراد منه الحظ على لزوم الكتاب والسنة ، والعمل بالحديث الذي يحض على مبدأ الاجتهاد .

(٣) أى عن ذلك الحديث المشار إليه كما يفهم من المقام ، فالواجب على القضاة الاجتهاد ولزوم الحديث ، وغير القضاة في النظر إلى أحكامهم على هذا الأساس .

وبيان ذلك أن الله سبحانه له الخلق والأمر، كما قال: «إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يَغْشَى السَّمَاءَ الْإِلَهَ الْبَارِئُ يَطْلُبُهُ حِينِيئًا، وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ، وَالنَّجُومُ مَسْخَرَاتٌ بِأَمْرِهِ، أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ» (١).

فهو سبحانه خالق كل شيء وربّه وما يملكه (٢) لا خالق غيره ولا رب سواه، ما شاء كان، وما لم يشأ لم يكن. وكل ما في الوجود من حركة وسكون بقضائه وقدره ومشيتته وقدرته وإرادته وخلقته، وهو سبحانه أمر بطاعته وطاعة رسوله، ونهى عن الشرك بالله سبحانه.

فأعظم الطاعات التوحيد والإخلاص، وأعظم المعاصي الشرك «إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ، وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ» (٣) وقال سبحانه: «وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ، وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدَّ حُبًّا لِلَّهِ» (٤).

وفي الصحيحين وغيرهما عن ابن مسعود (\*) قال: «قَاتِ يَا رَسُولَ اللَّهِ

(١) في (أ) سقط لفظ الجلالة سموا من المؤلف.

(٢) الأعراف: ٥٤.

(٣) في (ب) (وما لىكه).

(٤) النساء: ٤٨.

(٥) البقرة: ١٦٥.

### الأعلام

(\*) أحد أصحاب رسول الله (ﷺ) وأحبهم إليه وكان من أوائل الناس إسلاماً، وأحفظهم للقرآن الكريم والحديث الشريف. وقال فيه الرسول (ﷺ) كما روى عن زرين حبش عن ابن مسعود: أنه كان يحقن سوا كما من =

أى الذنب أعظم ؟ قال : أن تجعل لله نداً وهو خلقك . قلت : ثم أى ؟ قال : أن تزنى بحليلة جارك . فأنزل الله <sup>(١)</sup> تصديق ذلك : والذين لا يدهون ، مع الله إله آخر ، ولا يقتلون النفس التى حرم الله إلا بالحق ، ولا يزنون ، ومن يفعل ذلك يلق آثاماً ، يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهاناً . إلا من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً ، فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات ، وكان الله غفوراً رحيماً <sup>(٢)</sup> .

وأمر الله سبحانه بالعدل والإحسان ، وإيتاء ذى القربى ؛ ونهى عن الفحشاء والمنكر والبغى ، وأخبر أنه يحب المتقين <sup>(٣)</sup> ، [و] المحسنين ، ويحب التوابين ويحب المتطهرين ؛ ويحب الذين يقاتلون فى سبيله صفاً كأنهم بنيان مرصوص ، وهو يكره ما نهى عنه ؛ كما قال : ( كل ذلك كان سيئه عند ربك مكروهاً ) . وقد نهى عن الشرك وعقوق الوالدين ، وأمر بإيتاء ذى الحقوق ، ونهى عن التبذير والتفتير ، وأن يجعل يده مغلولاً إلى عنقه ، وأن لا يسطرها

(١) فى (ب) كلمة ( تعالى ) بعد لفظ الجلالة .

(٢) ٦٨ ، ٦٩ ، ١٧٠ الفرقان .

(٣) فى (أ) لا توجد (واو) قبل المحسنين .

### الأعلام

الأراك وكان دقيق الساقين فجعلت الريح تكشفه فضحك القوم منه ، فقال رسول الله ( ﷺ ) هم تضحكون ، قالوا يا نبي الله من دقة ساقيه ، فقال : « فوا الذى نفسى بيده لهما أثقل فى الميزان من أحد » . ومن مأثوراته : « لا يقتلن أحدكم دينه رجلاً فإن آمن وآمن وإن كفر كفر » . ولى قضاء الكوفة وبيت المال لعمره ، وصدره من خلافة عثمان ثم صار إلى المدينة فأت بها سنة استنتين وثلاثين هـ ودفن بالبقيع ص ١٥٥ ج صفوة الصفوة ) .

كل البسط . ونهى عن قتل النفس بغير حق وعن <sup>(١)</sup> قربان مال اليتيم ، لا  
بالتى هى أحسن إلى أن قال : ( كل ذلك كان حينئذ عند ربك مكروها ) <sup>(٢)</sup> .

وهو سبحانه لا يحب الفساد ولا يرضى لعباده الكفر .

والعبد مأمور أن يتوب إلى الله سبحانه ، وقال : فمن يعمل مثقال ذرة  
خيراً يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره ) <sup>(٣)</sup> . وقال : ( وساروا إلى مغفرة  
من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين ، الذين ينفقون  
أموالهم فى السراء والضراء ، والكاظمين الغيظ ، والعافين عن الناس والله  
يحب المحسنين ) ، والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله  
فاستغفروا لذنوبهم ، ومن يغفر الذنوب إلا الله ، ولم يصروا على ما فعلوا وهم  
يعلمون ) <sup>(٤)</sup> .

فما خلقه الله سبحانه وقدره وقضاه فهو يريد ، وإن كان لا يأمر به ولا  
يحب ولا يرضاه ، ولا يشيب أحبابه ، ولا يجعلهم من أوليائه .  
وما أمر به وشره وأحبه رضى وأحب فأعياه وأثابهم وأكرمهم عليه ،  
فهو الذى يحب ويرضاه ، وينيب فأعله عليه .

فالإرادة الكونية ، والأمر الكونى ، وهى مشيئته لما خلقه من جميع  
مخلوقاته إلههم وجنهم ، مسلمهم وكافرهم ، حيوانهم وجمادهم ، ضارهم ونافعهم .  
والإرادة الدينية والأمر الدينى : هى محبته المتناولة لجميع ما أمر به وجهه  
شرها ودينياً ، فهذه مختصة بالإيمان والعمل الصالح .

<sup>(١)</sup> فى (ب) لا توجد كلمة ( عن ) .

(٢) الإسراء : ٣٨ .

(٣) الزلزلة ، ٨٧ .

(٤) آل عمران من ١٣٣ — ١٣٥ .

## أمثلة:

فن الإرادة الأولى : ألقى الكونية قول الله سبحانه : ( فن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ، ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً ، كأنما يصعد في السماء )<sup>(١)</sup> . وقول نوح<sup>(٢)</sup> : ( ولا ينفعكم نصحي إن أردت أن أنصح لكم إن كان الله يريد أن يغويكم )<sup>(٣)</sup> . وقال تعالى : ( وإذا أراد الله بقوم سوءاً فلا مرد له وما لهم من دونه من وال )<sup>(٤)</sup> .

ومن الإرادة الدينية . قوله : ( فن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر ، يريد الله بكم اليسر ، ولا يريد بكم العسر )<sup>(٥)</sup> وقوله تعالى : ﴿ ما يريد الله ليجعل عليكم<sup>(٦)</sup> حرج ، ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون )<sup>(٧)</sup> . وقوله سبحانه : ( يريد الله ليبين لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم ، ويتوب عليكم ، والله عليم حكيم ، والله يريد أن يتوب عليكم ، ويريد الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلاً عظيماً ، يريد الله أن يخفف عنكم ، وخلق الإنسان ضعيفاً )<sup>(٨)</sup> . وقوله سبحانه : ( إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ، ويطهركم تطهيراً )<sup>(٩)</sup> .

(١) الأنعام : ١٢٥ .

(٢) في (ب) يوجد ( عليه السلام ) بعد نوح .

(٣) هود : ٣٤ .

(٤) الرعد : ١١ .

(٥) البقرة : ١٨٥ .

(٦) في (١) ، (ب) كلمة ( في الدين ) وهي سهو من المؤلف والناسخ .

(٧) المائدة : ٦ .

(٨) النساء : من ٢٦ — ٢٨ .

(٩) الأحزاب : ٣٣ .

ومن الأمر السكوني : قوله سبحانه <sup>(١)</sup> (إِنَّمَا قَوْلُنَا) <sup>(٢)</sup> لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون <sup>(٣)</sup> وقوله : (وما أمرنا إلا واحدة كلفح بالبصر) <sup>(٤)</sup> وقوله : (أناها أمرنا بياناً أو نهراً فجعلناها حصيداً كأن لم تكن بالأمس) <sup>(٥)</sup> .

ومن الأمر الديني : قوله سبحانه : (إن الله يأمر بالعدل ، والإحسان وإيتاء ذى القربى ، وينهى عن الفحشاء والمنكر ، والبغى) <sup>(٦)</sup> وقوله سبحانه : (إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها ، وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل إن الله نعماً يعظكم به إن الله كان سميعاً بصيراً) <sup>(٧)</sup> .

ومن الإذن السكوني : قوله تعالى : (وما هم بضارين به من أحد إلا بإذن الله) <sup>(٨)</sup> أى بمشيئته وقدرته ، وإلا فالسحر لا يبيحه الله . وقال تعالى : (فالإذن الديني : (إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً وداخياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً) <sup>(٩)</sup> وقال : (وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع بإذن الله) <sup>(١٠)</sup> وقال : (ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله) <sup>(١١)</sup> .

ومن القضاء السكوني : قوله تعالى : (فقضاهن سبع سموات) <sup>(١٢)</sup> وقوله : فإذا قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون <sup>(١٣)</sup> .

(١) فى (ب) (قوله سبحانه) .

(٢) وكانت فى الأصل وفى (ب) إنما (أمرنا) وهو سهو منهما أيضاً .

(٣) النحل : وكانت فى الأصل : « إنما أمرنا » ولكن صحتها ، (قولنا) مخرجت بذلك عن موضع الاستشهاد .

(٤) القمر : ٥٠ (٥) يونس : ٢٤ (٦) النحل : ٩٠ .

(٧) النساء : ٥٨ (٨) البقرة : ١٠٢ (٩) الأحزاب : ٤٦ .

(١٠) النساء : ٦٤ (١١) الحشر : ٥ (١٢) فصلت : ١٢ .

ومن القضاء الدينى : قوله سبحانه ( وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه )<sup>(١)</sup>  
 أى أمر وليس للراد قدر فإنهم قد عبدوا غيره كقوله : ( ويعبدون من دون  
 الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ، ويقولون : هؤلاء شفعاؤنا عند الله )<sup>(٢)</sup> .  
 وقول الخليل عليه السلام ( أفرأيتم ما كنتم تعبدون أنتم وآباؤكم الأقدمون  
 فإنهم هدوا لى إلا رب العالمين )<sup>(٣)</sup> وقوله سبحانه : ( قد كانت لكم أسوة  
 حسنة فى إبراهيم والذين معه إذ قالوا لقومهم : إنا برآء منكم ومما تعبدون من  
 دون الله كفرنا بكم ، وبدأ بيننا وبينكم العداوة ، والبعضاء أبداً حتى تؤمنوا  
 بالله وحده )<sup>(٤)</sup> وقوله سبحانه : ( قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون )<sup>(٥)</sup>  
 إلى آخر السورة .

ومن البعث الكونى : قوله سبحانه : ( فإذا جاء وعد أولاهما بعثنا عليكم  
 عباداً لنا أولى بأساً شديداً فجاسوا خلال الديار وكان وعداً مفعولاً )<sup>(٦)</sup> .  
 ومن البعث الدينى : قوله سبحانه : « هو الذى بعث فى الأميين رسولا  
 منهم »<sup>(٨)</sup> يتلو عليهم آياته ، ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة »<sup>(٩)</sup> .  
 وقوله عز وجل : ( ولقد بعثنا فى كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا  
 الطاغوت )<sup>(١٠)</sup> .

(١) الإسراء ٢٣ . (٢) يونس : ١٨ .

(٣) الشعراء : من ٧٥ — ٧٧ . (٤) الممتحنة : ٤ .

(٥) سورة (الكافرون) . (٦) الإسراء : ٥ .

(٧) فى (ب) سقطت من الناسخ كلمة (منهم) .

(٨) الجمعة : ٢ .

(٩) النحل : ٣٦ .

(١٠) فى (أ) ، (ب) سقطت من المؤلف والناسخ كلمة (ألم تر) .



ومن الإرسال السكوني : قوله تعالى : ( ألم تر<sup>(١)</sup> ) أنا أرسلنا الشياطين  
على الكافرين تؤزموهم آذاً<sup>(٢)</sup> ) وقوله : ( وهو الذي يرسل الرياح بشراً بين  
يدي رحمة )<sup>(٣)</sup> .

ومن الإرسال الديني : قوله سبحانه<sup>(٤)</sup> : ( يا أيها النبي إنا أرسلناك  
شاهداً ومبشراً ونذيراً )<sup>(٥)</sup> .

وقوله تعالى : ( إنا أرسلنا إليكم رسولاً شاهداً عليكم كما أرسلنا إلى  
فرعون رسولاً )<sup>(٦)</sup> .

ومن الجمل السكوني : قوله سبحانه : ( وجعلناهم أئمة يدعون إلى  
النار )<sup>(٧)</sup> .

ومن الجمل الديني : قوله سبحانه : ( لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا )<sup>(٨)</sup>  
وقوله تعالى : ( ما جعل الله من بحيرة ، ولا سائبة ، ولا وصيلة ولا حام )<sup>(٩)</sup> .

ومن التحريم السكوني : قوله تعالى : ( وحرمنا عليه للراضع من قبل )<sup>(١٠)</sup>  
وقوله سبحانه : ( محرمة عليهم أربعين سنة يتيهون في الأرض )<sup>(١١)</sup> .

ومن التحريم الديني : قوله عز وجل : ( حرمت عليكم للينة والدم ولحم

(١) في (١) ، (ب) سقطت من المؤلف والناسخ كلمة ( ألم تر ) .

(٢) مريم : ٨٣ . (٣) ٥٧ الأعراف .

(٤) في (ب) ( تعالى ) . (٥) الأحزاب : ٤٥ .

(٦) الزمل : ١٥ . (٧) القصص : ٤١ .

(٨) المائدة : ٤٨ . (٩) المائدة : ١٠٣ .

(١٠) القصص : ١٢ . (١١) المائدة : ٢٦ .

الظنير وما أهل لغير الله به <sup>(١)</sup> وقوله ( حرمت عليكم <sup>(٢)</sup> أمهاتكم وبناتكم <sup>(٣)</sup> وأخواتكم وعماتكم وخالاتكم وبنات الأخ وبنات الأخت <sup>(٤)</sup> ) وقوله سبحانه : ( قل لا أجد فيها أوحى إلى محرما على طاعم يطعمه <sup>(٥)</sup> ) وقوله تعالى : ( قل إنما حرم ربي الفواحش <sup>(٦)</sup> ) .

فجميع ما تقدم يقال لما كان كونها منه حقيقة كونية ، ولما كان دليلها منه حقيقة دينية .

### القدر ونفي احتجاج المصاة به :

وإذا عرفت هذا فاعلم أن من ظن أن القدر حجة لأهل المعاصي فقد غلط غلطا بينا ، واقتدى بأهل الكفر الذين حكى الله عنهم ، أنهم قالوا : ( لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء <sup>(٧)</sup> ) ثم قال : ( كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل <sup>(٨)</sup> هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ، إن تنبئون إلا الظن ، وإن أنتم إلا تخرصون . قل فله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين <sup>(٩)</sup> ) .

(١) المائدة : ٣ .

(٢) في ( أ ) تكررت كلمة ( عليكم ) .

(٣) في ( أ ) سقطت من الناسخ ( وبناتكم وأخواتكم ) وهو سهو وخطأ

(٤) النساء : ٢٣ :

(٥) الأنعام : ١٤٥ .

(٦) في ( ب ) زاد الناسخ ( ماظهر منها وما بطن ) وهي من الآية .

(٧) الأنعام : ١٤٨ ، ١٤٩ .

(٨) في ( أ ) غلط المؤلف وقال ( فهل ) بدل ( قل هل ) .

(٩) في ( ب ) خطأ في الآية القرآنية .

ولو كان القدر حجة لم يمتنع الله سبحانه للكافرين للرسول كقوم نوح  
 وحواد ونمود وقوم فرعون وغيرهم . ولم يأمر بإقامة الحدود على العصاة للترسكين  
 سدا ، ولا يمتنع أحد بالقدر إلا إذا كان متبعا لهواه بغير هدى من الله . ومن  
 ظن ذلك فعليه أن لا يذم كافرا ، ولا عاصيا ، ولا يساقبه إذا اعتدى عليه ،  
 ولا يفرق بين من يفعل الخير ، ومن يفعل الشر ، وهذا خلاف ما تقتضيه  
 عقول جميع العقلاء ، وما تقتضيه جميع كتب الله للنزلة وما تقتضيه كلمات  
 أنبياء الله عليهم السلام <sup>(١)</sup> .

فلا تمسك بمقل ولا شرع ، وقد قال الله سبحانه <sup>(٢)</sup> : « أم حسب الذين  
 اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا و عملوا الصالحات سواء محياهم  
 ومماتهم ساء ما يحكمون » <sup>(٣)</sup> . وقال تعالى : « أفحسبتم أنما خلقناكم عبثا  
 وأنكم إلينا لا ترجعون » <sup>(٤)</sup> . وغير ذلك من الآيات القرآنية والأحاديث  
 الصحيحة ، ومن ظن أن في محاجة آدم وموسى حجة للمحنجين بالقدر حيث  
 قال موسى : أنت أبو البشر خلقتك الله بيده ، ونفخ فيك من روحه ،  
 وأسجد لك ملائكته ، أخرجتنا ونفسك من الجنة . فقال له آدم : أنت الذي  
 اصطفاك الله بكلامه <sup>(٥)</sup> ، وكتب لك التوراة بيده ، فلم تلومني على أمر  
 قدره الله على قبل أن أخلق ؟ . قال : فحج آدم موسى . هكذا في  
 الصحيحين وغيرهما .

(١) في (ب) ( الصلاة والسلام ) .

(٢) في (ب) ( تعالى ) بعد ( سبحانه ) .

(٤) الجاثية : ٢١ .

(٦) المؤمنون : ١١٥ .

(٥) في (ب) ( لكلامه ) .

ووجه الحديث : أن موسى عليه السلام <sup>(١)</sup> ، إنما لام أباه آدم عليه السلام  
لأكله الشجرة التي كانت سبباً لإخراجه ، وذريته من الجنة ، ولم يلمه على كونه  
أذن ذنباً وتاب منه فإن موسى يعلم أن التائب من الذنب لا يلام . وقد ثبت  
في الصحيح في الحديث المتقدم أنه صلى الله عليه وآله وسلم قال <sup>(٢)</sup> : « يا عبادي  
إنما هي أعمالكم أحصيتها لكم ثم أوفيتكم إياها ، فمن وجد خيراً فليحمد الله  
سبحانه ، ومن وجد غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه » <sup>(٣)</sup> .

الصحابة رضى الله عنهم ومن كرم من الولاية :

وانرجع إلى شرح الحديث الذي نحن بصدد شرحه فنقول : اهل أن  
للصحابة <sup>(٤)</sup> لاسياً <sup>(٥)</sup> أ كبرهم الجامعين بين الجهاد بين يدي رسول الله صلى الله  
عليه وآله وسلم ، والعلم بما جاء به ، وأسمدهم الله سبحانه من مشاهدة النبوة  
ومحبة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في السراء والضراء ، وبذلهم أنفسهم  
وأموالهم في الجهاد في سبيل الله سبحانه حتى صاروا خير القرون بالأحاديث  
الصحيحة . فهم خيرة الخيرة ، لأن هذه الأمة هي كما أكرمهم الله به بقوله :  
كنتم خير أمة أخرجت للناس ، وكانوا الشهداء على العباد كما في القرآن العظيم

(١) في ( أ ) السلام هكذا ( السلا ) دون الميم .

(٢) في ( ب ) بعد قال : ( يقول الله تعالى يا عبادي الخ ) وهي لازمة ، لأن  
القاتل الله سبحانه وتعالى وليس الرسول صلى الله عليه وسلم .

(٣) قد علق ابن القيم على هذا الحديث ، وبين آراء المتكلمين فيه ، وبأى  
وجه احتجوا به على آرائهم في القدر ص ٢٩ — ٣١ من شفاء العليل في مسائل  
القضاء والقدر والحكمة والتعليل .

(٤) في ( ب ) يوجد ( رضى الله عنهم ) .

(٥) في ( ب ) ( هم ) بعد لاسياً .

هم خير العباد جميعا ، وخير الأمم سابقةهم ولاحقهم ، وأولهم وآخرهم . وهؤلاء الصحابة رضى الله عنهم ، هم خير قرونهم ، وأفضل طوائفهم إلى يوم القيامة . فنقرر بهذا أن الصحابة رضى الله عنهم خير العالم بأسره من أوله إلى آخره ، لا يفضلهم أحد إلا الأنبياء والملائكة ، ولهذا لم يعدل مثل أحد ذهباً ، أحدهم ، ولا نصيفه .

فإنما لم يكونوا رأس الأولياء ، وصفوة الأتقياء ، فليس لله أولياء ، ولا أتقياء ، ولا بررة ، ولا أصفياء .

وقد نطق القرآن الكريم<sup>(١)</sup> بأن الله<sup>(٢)</sup> قد رضى عن أهل بيعة الشجرة يوم جمهور الصحابة إذ ذاك .

وثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم ثبوتاً متواتراً أن الله سبحانه أطلع على أهل بدر فقال : ( اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم ) . وشهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم لجماعة منهم بأنهم من أهل الجنة .

فقوله صلى الله عليه وآله وسلم في هذا الحديث : « من حادى لى ولأياً » ، يصدق عليهم صدقاً أولياء ، ويتناولهم بقوى الخطاب .

فانظر أرشدك الله إلى ما صارت الرافضة أقام<sup>(٣)</sup> الله تصنمه بهؤلاء الذين هم رؤس الأولياء ورؤساء الأتقياء ، وقادة المؤمنين ، وأسوة المسلمين ، وخير عباد الله أجمعين من الطمن والأمن والناب والسب والشتم والظلم ، وانظر إلى أى مبلغ بلغ الشيطان الرجيم بهؤلاء اللغزورين المجترئين على هذه الأهراس

(١) فى (ب) (المعظيم) .

(٢) فى (ب) (سبحانه وتعالى) بعد لفظ الجلالة .

(٣) صفرهم وأذلهم .

### المصونة المحترمة للكرمة ١١٢ .

فيالله العجب من هذه العقول الرقيقة ، والأفهام الثنينة ، والأذهان الخنقة .  
والإدراكات المعتلة ، فإن هذا التلاهب الذي تلاعب بهم الشيطان يفهمه  
أفصر الناس عقلا ، وأبعدهم فطانة ، وأجدم فهما ، وأقصرهم في العلم باها ،  
وأقلهم اطلاعا .

فإن الشيطان لعنه الله سول لهم بأن هؤلاء الصحابة رضى الله عنهم الذين  
لهم المزايا التي لا يحيط بها حصر ، ولا يحصيها حد ولا عد ، أحقاء بما ينسكون  
من أعراضهم الشريفة ، ويحمدون من مناقبهم المنيقة ، حتى كأنهم لم يكونوا  
هم الذين أقاموا أعمدة الإسلام بسبوفهم ، وشادوا قصور الدين برماحهم ،  
واستباحوا الممالك الكسروية ، وأطفأوا الملة النهرانية والجوسية ، وقطعوا  
حبال الشرك من الطوائف المشركة من العرب وغيرهم ، وأوصلوا دين الإسلام  
إلى أطراف المعمور من شرق الأرض وغربها ، وبينها وشمائها ، فانتسعت رقعة  
الإسلام وطبقت الأرض شرائع الإيمان ، وانقطعت هلائق الكفر وانقصمت  
جباله ، وانقصمت أوصاله ، ودان بدين الله سبحانه الأسود والأحمر ،  
والوثني ، والي .

فهل رأيت أو سمعت بأضعف من هؤلاء تميزا ، وأكثر<sup>(١)</sup> منهم جهلا ،  
وأزيف منهم رأيا ، يا لله العجب بعادون خير عباد الله وأنفعهم للدين ، الذي  
بعث به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وهم لم يعاصروهم ، ولا عاصروا  
من أدركهم ، ولا أذنّبوا إليهم بذنّب ، ولا ظهروهم في مال ، ولا دم ولا عرض ،  
بل قد صاروا تحت أطباق الثرى وفي رحة واسع الرحمة منذ مئتين من السنين .  
وما أحسن ما قاله بعض أمراء عصرنا ، وقد رام كثير من أهل الرفض أن

(١) في (ب) (أكثرهم) .

يفتنوه ويوقعوه في الرفض : « مالى ولقوم يبنى وبينهم زيادة على اثنى عشرة مائة من المنين » . وهذا القائل لم يكن من أهل العلم بل هو عبد صبره مالكه أميراً ، وهداه عقله إلى هذه الحجة القوية التي يعرفها بالفطرة كل من له نصيب من عقل ، فإن هداوة من لم يظلم الممادى في مال ولادم ولا عرض ، ولا كان معاصراً له حتى ينافسه فيما هو فيه ، يعلم كل حائل أنه لا يعود على الفاعل بفائدة .

هدا على فرض أنه لا يعود عليه بضرر في الدين فكيف وهو من أعظم الذنوب التي لا ينجي فاعلمها إلا هغو الغريم المجنى عليه بظلمه في عرضه ١١٢ . أنظر عاقله الله ، ما ورد في غيبة المسلم من الوعيد الشديد مع أنها ذكر الغائب بما فيه (١) كما صح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في بيانها لما سأله السائل عن ذلك ثم سأله عن ذكره بما ليس فيه جعل ذلك من البهتان ، كما هو ثابت في الصحيح ، ولم يرخس فيها بوجه من الوجوه .

وقد أوضحنا ذلك في الرسالة (٢) التي أرفقنا بها ، ما قاله النووي وغيره من جواز الغيبة في ست صور ، وزيفنا ما قالوه تزيفاً لا يبقى بعده شك ولا ريب ، ومن بقى في صدره حرج وقف عليها ، فإنها دواء لهذا الداء الذي هلك به كثير من عباد الله سبحانه .

فإذا كان هذا حراماً بيننا ، وذنباً عظيماً في غيبة فرد من أفراد المسلمين الأحياء الموجودين ، فكيف غيبة الأموات التي صح عن رسول الله صلى الله

---

(١) في (ب) (بما في المنتاب) فتكون الغائب من غاب : بمعنى اغتتاب ، ولكن على ما هنا فإن الغائب على معناها الأصلي وهو غير الحاضر .

(٢) وهي رسالة (رفع الريب فيما يجوز ولا يجوز من النيب) أنظر ص ٥٤ .

عليه وآله وسلم انتهى عنها بقوله : « لا تسبوا الأموات فإنهم قد أفضوا إلى ما قدموا » ١٢ .

فكيف إذا [ كان ] <sup>(٣)</sup> هؤلاء المسبوبين الممزقة أهراسهم الممتوكة حرمتهم هم خير اخطيئة ، وخير العالم كما قدمنا تحقيقه ١١٢ .

فسبحان الصبور الحليم ١١١ .

فيا هذا المتجرى على هذه الكبيرة المنتقم على هذه العظيمة ، إن كان الحامل لك عليها والموقع لك في وبالها هو تأميك الظفر بأمر دنيوى ، وعرض عاجل ، فاعلم أنك لا تنال منه طائلا ، ولا تفوز منه بتقير ولا قطمير .

فقد جربنا وجرب غيرنا من أهل العصور الماضية ، أن من طلب الدنيا بهذا السبب [ الذى ] <sup>(٢)</sup> فتح باب الشيطان الرجيم ، وشيوخ الملاحدة من الباطنية والفرامطة والإسماعيلية تنسكت عليه أحواله وضائق عليه معايشه ، وعائدته مطالبه وظهر عليه كآبة المنظر ، وقمادة <sup>(٣)</sup> الهيئته وراثته الحال ، حتى يعرفه غالب من رآه أنه رافضى ، وما علمنا بأن رافضيا أفاح فى ديارنا هذه قط .

وإن كان الحامل لك على ذلك الدين فقد كذبت على نفسك ، وكذبت شيطاك وهو كذوب .

فإن دين الله هو كتابه وسنة رسوله فانظر هل ترى فيهما إلا الإخبار

---

(١) فى ( أ ) ، ( ب ) كانوا على لغة يتعاقبون .

(٢) فى ( أ ) ( التى ) وهو سهو من المؤلف .

(٣) فى ( ب ) ( قاة ) .



لنا<sup>(١)</sup> بالرضى عن الصحابة ، [ وأنهم ]<sup>(٢)</sup> أشداء على الكفار ، وأن الله يقيظ  
[هم] الكفار ، وأنه لا يلحق بهم غيرهم ، ولا يثابهم سواهم ١١٢ .

وهم الذين أنفقوا من<sup>(٣)</sup> قبل الفتح وقَاتَلُوا ، وأنفقوا بعده كما حكاه  
القرآن الكريم ، وهم الذين جاهدوا في الله حق جهاده ، وجاهدوا بأموالهم  
وأنفُسهم في سبيله .

وهم الذين قَاتَلُوا بفرائض الدين ، ونشروا في المسلمين ، وهم الذين وردت  
لحم في السنة المطهرة المناقب العظيمة ، والفضائل الجسيمة عدوماً وخصوصاً .  
ومن شك في هذا نظر في دواوين الإسلام ؛ وفيما يلحق<sup>(٤)</sup> بها من المسندات  
والاستدركات والمعاجيم ، ونحوها فإنه سيجد هناك ما يشفي قلبه ويرى قلبه  
ويرده عن غوايته ، ويفتح له أبواب هدايته .

هذا إذا كان يعرف أن الشريعة الإسلامية هي الكتاب والسنة وأنه  
لا شريعة بين أظهرنا من الله ورسوله إلا ذلك .

فإن كان لا يدري بهذا ويزعم أن له سلفاً في هذه المعصية العظيمة واغتصاة  
الذبيمة ، فقد غره الشيطان بمخدول مثله ، ويغترون مثل فتنه ، وقد نزه الله  
عز وجل هداية الإسلام سابقهم ولا حاتم ومجتهدهم ومقلدهم عن الوقوع  
في هذه البلية الخالقة للدين المخرجة لمرتكبيها من سبيل المؤمنين إلى طريق  
الملحدين .

(١) في (ب) سقطت ( لنا ) من النسخ .

(٢) في ( أ ) ( أنه ) ، ( به ) وهو سهو من المؤلف .

(٣) في (ب) سقطت ( من النسخ ) .

(٤) في (ب) ( يلحق ) .

### موقف أهل البيت من الصحابة :

فإن زعم أنه قد قال بشيء من هذا الضلال المبين قائل من أهل البيت للظاهرين ، فقد افترى عليهم الكذب البين ، والباطل الصراح فإنهم مجمعون سابقهم ولا حتمهم ، على تعظيم جانب الصحابة الأكرمين ، ومن لم يعلم بذلك فليتنظر في الرسالة التي ألفتها في الأيام القديمة التي سميتها ( إرشاد النبي إلى مذهب أهل البيت في صحب النبي ) فإنني نقلت فيها نحو أربعة عشر إجماعاً عنهم من طرق مروية عن أكابرهم وعن التابعين لهم المتمسكين بذهبهم .

فيا أيها المذنبون عن اقتديت ، وعلى من اقتديت ، وبأي حبل تمسكت وفي أي طريق سلكت يالك الويل والنبور ، كيف أذهبت دينك في أمر يخالف كتاب الله سبحانه ، وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ، ويخالف جميع المسلمين منذ قام الدين إلى هذه الغاية ، وكيف رضيت لنفسك بأن تكون خصماً لله سبحانه ولكتابه ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم ، واسننه ولصحابته ولجميع المسلمين ؟ أين ينأى بك ، وإلى أي هوة يرمى بك ، أما تخرج نفسك من هذه الظلمات للزناكة إلى أنوار هذا الدين الذي جاءنا<sup>(١)</sup> به الصادق المصدق من رب العالمين ، وأجمع عليه المسلمون أجمعون ، ولم يخالف فيه مخالف يمتد به في إجماع المسلمين ، اللهم إلا أن يكون راضياً خبيثاً ، أو باطنيا ملحداً ، أو قرمطياً جاحداً<sup>(٢)</sup> أو زنديقياً معانداً .

(١) في (ب) (جاء) فقط دون الضمير .

(٢) الرافضة الذين رفضوا الإمام زيداً وفارقوه لأنه لم يتبرأ من (أبي بكر وعمر) رضى الله عنهما وقال هما وزيراجدى . والباطنية هم طوائف الشيعة ومن انحازهم من الصوفية في الاعتقاد في باطن للدين يخالف ذلك الظاهر الذي جاء به القرآن والحديث ، ويتفق مع مبادئهم الدخيلة على الإسلام . =

وما هنا دقيقة ترشدك إليها إن بقي لك طريق إلى الرشاد وفهم [ إلى ملك  
إليه العقلاء تنقاد ]<sup>(١)</sup> .

مبدأ الباطنية ، وكيف قاموا :

أعلم أن بقايا المجوس ، وطوائف الشرك والإلحاد لما ظهرت الشريعة  
الإسلامية وقهرتهم الدولة الإيمانية ولله الحمدية ، ولم يجدوا سبيلا إلى دفعهم  
بالسيف ولا بالسنان ، ولا بالحجة والبرهان ، سئروا ما هم فيه من الإلحاد  
والزندقة بحيلة تقبلها الأذهان ، ونذهن لها العقول<sup>(٢)</sup> .

فاتموا إلى البيت للطهرين ، وأظهروا محبتهم وبوالآثم ، كذبا وافتراها  
وهم في الباطن أعظم أعدائهم ، وأكبر المخالفين [ لهم ]<sup>(٣)</sup> . ثم كذبوا على  
أكبرهم الجامعين بين العلم والدين ، المشهودين بالصلاح والرشد ، فقالوا : قال  
الإمام فلان كذا ، وقال الإمام فلان كذا ، وجذبوا جماعة من العامة الذين  
لا يفهمون ولا يعقلون ، فتدرجوا معهم بدهوات معروفة ، وسياسات شيطانية  
وما زالوا ينقلونهم من رتبة إلى رتبة ، ومن درجة إلى درجة حتى أخرجوهم

---

= والقرامطة ها أتباع أبي سعيد القرمطي مؤسس دولة القرامطة . وهم شعبة  
من الباطنية ، وسيأتي توضيح المؤلف لذلك أكثر .

(١) في الأصل ( وفهم إلى ما ينقاد إليه العقلاء انقياد ) بسكون انقياد .  
وأسلوب ( ب ) هنا أقوم .

(٢) وأرى أن التصوف المتأخر بعد القرن الثاني الهجري حيلة أخرى لستمر  
إلحادهم ، ومحاولة لتفويض الإسلام بطريق التظاهر بخدمته .

(٣) في الأصل لا توجد كلمة ( لهم ) ولكن الأسلوب يقتضيها ، وهي

موجودة في ( ب ) .

إلى الكفر البواح ، والزندقة المحضة ، والإلحاد الصراح .

فمنذ ذلك ظهرت لهم دول : منها دولة اليمين التي قام بها ( \* ) علي ابن الفضل ( الملقب بالكافر كفرا أقبح من كفر اليهود والنصارى والمشر كين . ونعق بالإلحاد على منابر المسلمين في غالب الديار اليمنية ، وصيرها كفرية إلحادية باطنية .

وكذلك ( منصور بن حسن ) ( \*\* ) الخراج معه من هند رأس الملحدة :

### الأعلام

( \* ) علي بن الفضل الجدني اليماني وهو رجل من اليمين أصله من سبأ وكان من دعاة القرامطة غاهد الناس على القيام بدعوة المهدي المنتظر ، وكان مبدأ أمره سنة ٢٩٠ هـ وتبعه خلق كثير ، وملك ملكا عظيما وقتل خلقا كثيرا واستولى على بلاد اليمين ودخل زيد وقتل أربعة آلاف عذراء غير الرجال ، ولما دخل صنعاء أظهر مذهبه الخبيث وارتكب المخطوات وادعى النبوة فكان المؤذنين يؤذنون ( أشهد أن علي بن الفضل رسول الله ) وأباح لأصحابه شرب الخمر ونكاح البنات والأخوات وسائر المحارم ، وكان يكتب : ( من باسط الأرض وداحيها ، ومزلزل الجبال ومرسيها ، علي بن الفضل إلى عبده فلان ) واستمر أمره ثلاث عشرة سنة ثم دسوا له ممسأ فمات سنة ثلاثمائة وثلاث سنين هـ ( فرجة الموم والحزن ) ص ٢٢ ، كشف أسرار الباطنية ص ٢٠ .

( \*\* ) في ( الصليحيون ) ، هو أبو القاسم الحسن بن فرج بن حوشب وفي طائفة الإسماعيلية للدكتور محمد كامل حسين ( الحسين بن حوشب ) بالحاء المهمة . وفي ( كشف أسرار الباطنية ) : ( أبو القاسم بن زاذان الكوفي ) ص ٢٠ ، كان يدين بمذهب الإمامية الإثني عشرية . وقدهي للدعوة الباطنية ، وأرسل هو وعلي بن الفضل إلى الكوفة لتلقي الدعوة من الإمام الباطن ( المستور هناك ) ورجعا إلى بلاد اليمين لنشر تلك الدعوة ، ويقال له منصور اليمين ، توفي في اليمين سنة ٣٠٣ هـ . الصليحيون ص ٢٢ — ٤٨ .

(ميسون\*) (القداح) فلك بعض الديار اليمنية ، واستوطن الحصن العظيم في مغارب اليمن ، وهو حصن مشهور ونشر الدهوة الباطنية بالسيف كما نشره (علي ابن الفضل) ولكنه كان في إظهار الكفر والإلحاد دون علي بن الفضل . ثم بقيت بعده بقايا يتناوبون هذه الدهوة المدمونة ، يقال لهم الدعاة . ومنهم الملك الكبير (علي بن محمد الصليحي) (\*\*\*) القائم بملك غالب الديار اليمنية . وبقيت الدولة فيهم حيناً من الدهر ، ولكن الله حافظ دينه وناصر شريعته .

فإنه كان في جهات اليمن الجبالية ، دولة لأولاد (الإمام الهادي يحيى ابن الحسين) (\*\*\*) رحمه الله ، فصار لهم ، وجالوهم ، وقاتلوهم في معركة بعد معركة ، وموطن بعد موطن حتى كفوهم عن كثير من البلاد ، وبقي الإسلام مسم ، وللهين اسم ، ولولا أن الله حفظ دينه بذلك لصارت اليمن بأسرها قرطبة .

### الأعلام

(\*) من كبار دعاة الفاطميين وأشرف على الدعوة في مرحلة من أهم مراحلها ، ويقال إنه هو محمد بن إسماعيل بن جعفر الصادق الإمام المنتظر . الصليحيون ص ٢٧ — ٤٨ .

(\*\*) هو رأس الأسرة الصليحية ، وأحد من ملكوا اليمن عنوة ، صاحب دعاة الفاطميين باليمن ، ومال إلى مذهبهم ، وصار إماماً فيه . ملك اليمن سنة ١٠٦٣ م توفي سنة ١٠٨١ م ، وقد ظلت أسرته (الصليحيون) تحكم اليمن إلى سنة ١١٣٧ م .

(\*\*\*) قال فيه صاحب فرجة الموم والحزن ، أمام اليمن عبي الفرائض والسنن الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين بن القاسم إلى علي بن طالب عليهم السلام ، دعوته أيام المعتضد العباسي . مولده بالمدينة ٢٤٥ هـ وكان خروجه إلى اليمن سنة ٢٨٠ هـ ودخل صنعاء وجاهد طاغى القرامطة على بن الفضل وله تسعة وأربعون مؤلفاً ، منها « الأحكام » ، والمنتخب » توفي سنة ٢٩٨ هـ ص ٢١ .

طاطنية . ثم جاءت بعد حين من الدهر دولة الإمام الأعظم (صلاح الدين محمد بن علي) (\*) وولده المنصور (علي بن صلاح) فقلقتهم وزلزلتهم ، وأخرجتهم من معاقلم وشردتهم في أقطار الأرض ، وسفكت دماءهم في كثير من المواطن . ولم يبق منهم بعد ذلك إلا بقايا حقيرة قليلة ذليلة تحت أكذيال النقية وفي حجاب التستر ، والنظير يدين الإسلام إلى هذه الغاية .

والرجاء في الله عز وجل ، أن يستأصل بقيتهم ، ويذهبهم بسيوف الإسلام . وعزائم الإيمان ، وما ذلك على الله بعزيز<sup>(١)</sup> .

هذا ما وقع من هذه الدعوة الملعونة في الديار اليمنية ، وأما في غيرها ، فأرسل ميمون القداح رجلاً أصله من اليمن يقال له أبو عبد الله (\*) الداعي إلى بلاد المغرب فبث الدعوة هناك ، وتلقاها رجال من أهل المغرب من قبيلة كنانة وغيرهم من البربر فظهرت هناك دولة قوية .

(١) في (ب) سقطت ( وما ذلك على الله بعزيز ) من الناسخ .

### الأء — الام

(\*) هو المعروف بصلاح الدين وتكنى بالناصر ، وكان قد انصف بمخاض السكاه وتسربل بحلل الفضائل والجلائل ولم يزل ناعشاً للدين قاماً للبلغاة التمردين حتى توفي في قصر صنعاء سنة ٥٧٩٣ هـ ، وكان ولده علي بن صلاح الدين قد ترشح للأمر ، وكان إمام جهاد ثم بويع وتوفي سنة ٥٨٤٠ هـ ص ٤٠٤٣٩ . المصدر السابق ، البدر الطالع للشوكاني ج ٢ ص ٢٢٦ ، ج ١ ص ٤٨٧ .

(\*\*) ويقال له أبو عبد الله الشيعي أحد دعاة الشيعة ذهب إلى بلاد شمال أفريقيا لينشر الدعوة لعبيد الله بن محمد من نسل جعفر الصادق ، ونجح في إقامة الدولة الفاطمية هناك على يد عبید الله الملقب بالمهدي وطرده الحاكم من قبل الدولة الفاطمية .

ولم يتم لهم ذلك إلا بإدخال أنفسهم في النسب الشريف العلوي الفاطمي .  
ثم طالت ذبول هذه الدولة المؤسسة على الإلحاد ، واستولت على مصر ثم الشام  
ثم الحرمين ، في كثير من الأوقات . وغلبوا خلفاء بني العباس على  
كثير من بلادهم حتى أبادتهم الدولة الصلاحية [ دولة ] <sup>(١)</sup> صلاح الدين  
بن أيوب .

فكان من أعجب الإنفاق أن القوائم بمصاوماتهم ومحو دولتهم في الين  
الإمام صلاح الدين وولده ، والقوائم بمحو دولتهم في مصر السلطان  
صلاح الدين <sup>(\*)</sup> ابن أيوب . وظهرت من هذه الدعوى الإلحادية دولة القرامطة ،  
أبو طاهر <sup>(\*\*)</sup> القرمطي ، وأبو سعيد القرمطي <sup>(\*\*\*)</sup> ، ونحوهم ووقع منهم  
في الإسلام وأهله من سفك الدماء ، وهتك الحرم ، وقتل حجاج بيت  
الله مرة بعد مرة ، ما هو معلوم لمن يعرف علم التاريخ ، وأحوال العالم .

(١) لعله من المستحسن أو من الواجب لسلامة الفهم والأسلوب إضافة كلمة  
[ دولة ] قبل كلمة صلاح الدين . وهذا سهو من المؤلف في ( أ ) والناسخ في ( ب ) .

### الأعلام

(\*) صلاح الدين الأيوبي .

(\*\*) هو أبو طاهر سليمان الجنابي بن الحسن بن بهرام الجنابي رئيس  
القرامطة بالبحرين تولى بعد أبيه سنة ٣٠١ هـ فكانت له غزوات متتابعة إلى جهة  
البصرة سنة ٣٢١ هـ وفي سنة ٣١٥ هـ سار إلى الكوفة وفي سنة ٣١٧ هـ سار إلى  
البيت الحرام الخ ، محاضرات تاريخ الأمم الإسلامية ( الدولة العباسية ) ص ٣٥٠ .  
— ٣٥٣ —

(\*\*\*) سقط من الناسخ في ( ب ) ( أبو سعيد القرمطي ) . وهو الحسن  
الجنابي والد سليمان المتقدم مؤسس دولة القرامطة في الأحساء على الجانب الغربي  
من الخليج الفارسي . أنظر تاريخ العرب . المجلد الثاني ص ٥٧١ لقبليب حتى .  
وتاريخ الأمم الإسلامية ( الدولة العباسية ) للخضري ص ٣٥٠ .

وأفضى شرهم إلى دخول الحرم المكي ، والمسجد الحرام ، وقتلوا الحجاج في  
المسجد الحرام حتى ملأوه بالقتلى ، وملأوا بئر زمزم ، وصعد شيطانهم للقرمطى  
على البيت الحرام وقال :

ولو كان هذا البيت لله ربنا - لصب علينا النار من فوقنا صباً  
لأننا حجبنا حجة جاهلية ، محلاة<sup>(١)</sup> لم تبق شرقاً ولا غرباً

وقال مخاطباً للحجاج : يا حبيرو أنتم تقولون من دخله كان آمناً ، ثم قلع الحجر  
الأسود وحمله معه إلى هجر .

فانظر ما وصلت إليه هذه الدعوة الملعونة ١٢ .

ثم أطفأ الله شرهم ، وأخذتهم في آخر المدة جيوش التتر الخارجين على  
الإسلام ، فكان في تلك الحنة منحة أذهب الله بها هذه الطائفة الخبيثة . ثم  
ثم هاد الإسلام كما كان . ودخل في الإسلام ملوك التتر ، وكانت العاقبة  
للدين ، ودفع الله عن الإسلام جميع المارقين منه والخارجين عليه ومكروا  
ومكر الله والله خير الماكرين<sup>(٢)</sup> . « يخادعون الله والذين آمنوا وما  
يخادعون إلا أنفسهم »<sup>(٣)</sup> .

وإنما قصصنا عليك ما قصصناه أيها الراضى المعادى لصحابة رسول  
الله صلى الله عليه وآله وسلم واسننه ، ولدين الإسلام ، لتعلم أنه لا سلف لك  
إلا هؤلاء القرامطة والباطنية ، والإسماعيلية الذين بلغوا في الإلحاد وفي كيد  
الإسلام ، ما لم يبلغ إليه أحد من طوائف الكفر .

---

(١) أى دخلوا الحرم المكي بملايس الحل في أشهر الحج ودون أن يهرموا .

(٢) سورة آل عمران آية : ٥٤ .

(٣) سورة البقرة آية : ٩ ، وفى الأصل : ( أ ) ، ( ب ) أيضاً ( وما يخادعون ) .

وهو سهو من المؤلف والناسخ .



فإن عرفت أنك على ضلال مبين ، وغرور عظيم ، وأن سلفك الذين اقتديت بهم وتبعت أثرهم هم الباطنون في الكفر إلى هذه المبالغ التي لم يطمع<sup>(١)</sup> فيها الشيطان . فربما تنبه من هذه الرقعة ، وتساقط من هذه الغفلة ، وترجع إلى الإسلام وتعيش على هداه القويم ، وصراطه المستقيم .

فإن أبيت إلا العناد ، واخترت من طرق الرشاد إلى طرق الإلحاد ، فعلى نفسها براقتش تجنى ، ولا يظلم ربك أحدا ، وسيعلم الدين ظلموا أى منقلب ينقلبون ، واختر لنفسك ما يخلو .

### كراسة الرافضة للصحابه أريد به هدم السنة :

واعلم أن هذه المشقة الراضية ، والتيه عنة الخبيثة ذبلا هو أثر<sup>(٢)</sup> ذبل وويلا هو أقبح ويل

وهو أنهم<sup>(٣)</sup> لما علموا أن الكتاب والسنة يناديان عليهم<sup>(٤)</sup> بالخسارة ، والجار بأعلا صوت ، طادوا السنة المطهرة ، وقدحوا فيها ، وفي أهلها بعد قدسهم في الصحابة رضى الله عنهم . وجعلوا المتمسك بها من أعداء أهل البيت ومن المخالفين للشيعة لأهل البيت .

فأبطلوا السنة المطهرة بأسرها ، وتسكوا في مقابلها ، وتعرضوا عنها بأكاذيب مفتراة مشتملة على القدح المكذوب المغترى في الصحابة وفي جميع

(١) في (ب) ( يطع ) .

(٢) في (ب) ( شر ) .

(٣) في (ب) ( أنه ) بدل أنهم وهو ضعف .

(٤) في (ب) ( عليهما ) بدل عليهم والأسلوب لا يقبله .

الحاملين لسنة المهتدين بهديها ، العاملين بما فيها الناشئين لها في الناس من  
التابعين وتابعيهم إلى هذه الغاية وسموهم بالنصب<sup>(١)</sup> ، والبغض لأمير المؤمنين<sup>(٢)</sup>  
على بن أبي طالب رضي الله عنه ، ولأولاده .

فأبمد الله أرافضة ، وأقام . أي بغض علماء السنة المطهرة هذا الإمام الذي  
تعجز الألسن عن حصر مناقبه مع علمهم بما في كتب السنة المطهرة من قوله  
صلى الله عليه وآله وسلم : « لا يحبك إلا مؤمن ، ولا يبغضك إلا منافق »  
وما ثبت في السنة من أنه يحبه الله سبحانه ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم ؟  
يا لهم أويل الطويل ، والخسار البالغ . أي وجد مسلم من المسلمين ، وفرد من  
أفراد المؤمنين بهذه اللثابة ، وعلى هذه العتيدة الخبيثة !! سبحانه هذا بهتان  
عظيم ، ولكن الأمر كما قلت :

قبيح لا يائله قبيحٌ      لعمر أليك دين الرافضينا  
أذاعوا في هلى كل نكر      وأخذوا من فضائله اليقيننا  
وسبوا لارهاوا أحباب طه      وهادوا من عدام أجمعينا  
وقالوا دينهم دين قسوم      ألا لعن الإله الكاذبيننا  
وكما قلت :

تشيع الأقوام في عصرنا      منحصر في أربع من بدع

(١) (النواصب ، والناصبية وأهل النصب) وهم الميديون يفضة سيدنا أمير  
المؤمنين على بن أبي طالب (رضى الله عنه) لأنهم نصبوا له أى هادوه ، وأظهروا  
له الخلاف ، وهم طائفة الخوارج . تاج العروس : مادة نصب .

(٢) في (ب) لا توجد (لأمير المؤمنين) .

عداوة السنة والثلث للأ سلاف والجمع<sup>(١)</sup> وترك الجمع

وكما قال بعض المعاصرين لنا :

تعالوا إلينا إخوة الرضى إن تكن لكم شرعة الإنصاف ديناً كديننا  
مدحنا علمياً ، فوق ما مدحونه وعاديتهم أصحاب أحمد دوننا  
وقلتم بأن الحق ، ما صنعونه ألا لمن ارحم منا أضلنا

نصيب العلماء العاملين من الولاية :

ومن جملة أولياء الله سبحانه الداخلين تحت قوله : « من عادى لى وليا »  
العلماء العاملون .

فهم كما قال بعض الساف إن لم يكونوا هم أولياء الله سبحانه<sup>(٢)</sup> فما  
لله أولياء .

فيذا فتح الله<sup>(٣)</sup> عليهم بالمعارف العلمية ، ثم منحهم العمل بها ، ونشرها  
فى الناس ، وإرشاد العباد إلى ما شرعه الله لأمنه ، والقيام بالأمر بالمعروف ،  
والنهي عن المنكر ، فهذه رتبة عظيمة ، ومنزلة شريفة ، ولهذا ورد أنهم  
ورثة الأنبياء .

وهم الذين قال الله سبحانه فيهم : « يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين  
أوتوا العلم درجات »<sup>(٤)</sup> .

(١) أى الجمع بين الصلاتين فى الحضر كسلا وإهمالا وتراخيا عن أداء الصلاة  
فى وقتها .

(٢) فى (ب) لا يوجد ( سبحانه ) .

(٣) فى (ب) لا يوجد لفظ الجلالة ( الله ) .

(٤) سورة المجادلة آية : ١١ .

فبيان الرفعة لهم بأنها درجات يدل أبين دلالة ، وينادى أرفع نداء ، بأن منزلتهم عند الله سبحانه <sup>(١)</sup> منزلة لا تفضلها إلا نازل الأنبياء . وهم الذين قرن الله سبحانه شهادتهم بشهادته وشهادة ملائكته ، فقال : « شهد الله أنه لا إله إلا هو ، والملائكة ، وأرلوا العلم » <sup>(٢)</sup> وهم الذين قال الله سبحانه فيهم : « إنما يخشى الله من عباده العلماء » <sup>(٣)</sup> فحصر خشيته التي هي سبب الفوز عنده عليهم حتى كأنه لا يخشاه غيرهم . وهم الذين أخذ الله عليهم الميثاق ، أن يبينوا لعباده ما شرعه لهم فقال : « وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب ليعلمنه للناس ولا تكتمونه » <sup>(٤)</sup> فهم أمناء <sup>(٥)</sup> الله سبحانه على شريعته .

وهم المترجمون لما لعباده المبينون لمراده .

فكانوا من هذه الخيرية كالأوسطة بين الرب سبحانه ، وبين عباده لما اختصهم الله به من ميراث النبوة .

وهذه منزلة جالية ، ورتبة جميلة لا تعادله <sup>(٦)</sup> منزلة ولا تساويها منزلة ، فحق على كل مسلم أن يعترف لهم بأنهم أولياء الله سبحانه ، وأنهم المباهجون من الله وعن رسوله .

(١) في (ب) لا توجد كلمة ( سبحانه ) .

(٢) سورة آل عمران آية : ١٨ .

(٣) سورة فاطر آية : ٢٨ .

(٤) سورة آل عمران آية : ١٨٧ .

(٥) للمؤلف رسالة مستقلة في هذا الموضوع عنوانها ( بحث في الكلام على أمناء الشريعة ) مخطوطة بمكتبة صنعاء رقم ٧ من مجموع (٥٩) .

(٦) في (ب) ( لا تعادله ) وهو خطأ .

وأنهم القائمون مقام الرسل في تعريف عباد الله بشرائع الله عز وجل ، إذا كانوا على الطريقة السوية ، وللمنهج القويم . متقيدين بقيد الكتاب والسنة متقيدين بالهدى الحمدي ، مؤثرين لما في كتاب الله سبحانه ، وفي سنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم على زائف الرأي ، وهاطل التقليد .

فهؤلاء هم العلماء المستحقون للولاية الربانية ، والمزية الرحمانية ، فمن عاداهم فقد استحق ما تضمنه هذا الحديث من حرب الله عز وجل له وإنزال عتوبته به ، لأنه هادى أولياء الله ، وتعرض لنضب الله عز وجل .

### أسباب رسوخ العلماء العاملين في الولاية :

١ — ومعلوم أن الانتفاع بعلماء هذه الأمة فوق كل انتفاع ، وأخير الراصل منهم إلى غيرهم فوق كل خير ، لأنهم يبينون ما شرعه الله سبحانه لعباده ، ويرشدونهم إلى الحق الذي أمر الله سبحانه به . ويدفونهم عن البدع التي يقع فيها من جهل الأحكام الشرعية ، ويصاولون أعداء الدين الملحدين ، والمبتدعين ويبينون للناس أنهم على ضلالة ، وأن تمسكهم بذلك البدع إمام عن جهل أو عن عناد ، وأنهم ليس بأيديهم شيء من الدين إلا مجرد تشكيكات يوقنون فيها المفسرين ، ويحذرونهم إلى باطلهم .

٢ — ومن أعظم فوائد علماء الدين لدين الله ولعباد الله أنهم يوضحون للناس الأحاديث للوضوح للكدوبة على رسول الله <sup>(١)</sup> كما فعله طوائف من الملحدة ، والمبتدعة والزنادقة ، ويرشدونهم إلى التمسك بما صح من السنة .

٣ — وكذلك يوضحون للناس ما وقع من أهل الزيغ ، والعناد من تفسير

---

(١) في (ب) (صلى الله عليه الخ) بعد (رسول الله) .

كتاب الله<sup>(١)</sup> بأهويتهم وعلى ما يطابق مام فيه من البدعة . وذلك كثير جدا يجده الباحث عنه في تفاسير المبتدعة المحرفين لما أراد الله سبحانه ، ولما فسر به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وما فسر به الصحابة والتابعون ومن بعدهم من علماء الدين ، وما تقتضيه اللغة العربية التي نزل بها القرآن الكريم . فقد ضل كثير من العباد بتحريفات أهل الأهواء وتلاعبهم بالكتاب العزيز ، وردة إلى ما قد دعوا إليه من الباطل المبين<sup>(٢)</sup> ، والزيف الواضح .

#### ٤ — حمايتهم للأمة من التقليد :

وكذلك اغتر كثير من المفسرين بعلم الرأى ، وآثروه على كتاب الله سبحانه ، وعلى سنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ، وهما اللذان<sup>(٣)</sup> أمر الله سبحانه بالرد إليهما عند الاختلاف قال الله عز وجل : ( يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم ، فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله وإلى الرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ، ذلك خير وأحسن تأويلا ) :<sup>(٤)</sup> ، والرد إلى الله سبحانه ، هو الرد إلى كتابه ، والرد إلى الرسول هو الرد إلى سنته بعد موته صلى الله عليه وآله وسلم بلا خلاف في ذلك .

بل قد ذهب جمع من العلماء إلى أن أولى الأمر هم العلماء ، ومنهم خبر

(١) (ب) توجد ( عز وجل ) بعد لفظ الجلالة .

(٢) في (ب) ( المبين ) بدل المبين .

(٣) في الأصل ( الذين ) وهو خطأ نحوى .

(٤) سورة النساء آية : ٥٩ .

الأمة عبد الله بن عباس ، وجابر (\*) بن عبد الله ، والحسن (\*\*) البصري ،  
وأبو العالية (\*\*\*) ، وعطاء (\*\*\*\*) بن أبي رباح ، والضحاك (\*\*\*\*\*)

## الأعلام

(\*) هو جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام شهد العقبة مع السبعين وشهد  
المشاهد كلها ماء بردا وأحد وتوفي سنة ٥٧٨ بالمدينة . صفوة الصفوة  
ص ٢٦٧ ج ٢ .

(\*\*) قال عنه أبو نعيم صاحب حلية الأولياء : ( ومنهم حليف الخوف  
والحزن . عديم النوم والوسن ، الفقيه الزاهد أبو سعيد الحسن بن أبي الحسن )  
وذكر له كتابا كتبه إلى عمر بن عبد العزيز يدعوه فيه إلى التفكير والندم ويحذره  
من الدنيا ، استغرق خمس صفحات من كتاب الحلية : ومن كلامه ، ( إن للمؤمنين  
شهود الله في الأرض يمرضون أعمال بني آدم على كتاب الله ، فمن وافق كتاب الله  
حمد الله عليه وما خالف كتاب الله عرفوا أنه مخالف لكتاب الله ، وعرفوا  
بالقرآن ضلالة من ضل من الخلق ) . ج ٢ ص ٣٣١ — ١٥٨ طبعة الخالجي  
سنة ١٩٣٣ .

(\*\*\*) هو رفيع بن مهران الرياحي مولاهم البصري المفسر دخل المدينة على  
أبي بكر وكان ابن عباس يرفعه على السرير وقريش أسفل ، وكان ذا أحوال قال  
فيه صاحب الحلية ( ذو الأحوال السامية وكانت وصاياه في لزوم اتباع ومجانبة  
الإحداث والابتداع توفي سنة ٨٩٣ وقيل سنة ٨٩٠ ) ج ٢ ص ٢١٧ ، شذرات  
الذهب ج ١ ص ١٠٢ .

(\*\*\*\*) كان مولى من الموالى كانت الحلفة في الفتيا بمكة في المسجد الحرام  
لابن عباس وبعد ابن عباس ، عطاء ابن أبي رباح . توفي ١١٥ هـ ص ١١٩ المصدر  
السابق ج ١

(\*\*\*\*\* ) هو الضحاك بن مزاحم البلخي الخراساني أبو القاسم : مفسر  
كان يؤدب الأطفال . له كتاب في التفسير . الأعلام ج ٢ ص ٢١٠ .

ومجاهد<sup>(١)</sup> في إحدى الروايتين عنه . وهو إحدى الروايتين عن أحمد  
ابن<sup>(٢)</sup> حنبل . وقال أبو هريرة وزيد<sup>(٣)</sup> بن أسلم ، والسدي<sup>(٤)</sup> .  
ومقاتل<sup>(٥)</sup> : هم الأمراء وهو إحدى الروايتين عن أحمد بن حنبل .  
وروى أيضاً عن ابن عباس أنهم الأمراء .

فملى القول الأول فيه الأمر بطاعة العلماء بعد طاعة الله ورسوله . وعلى  
القول الثاني ، فعلوم أن الأمراء إنما يطاعون إذا أمروا بمقتضى العلم ، فطاعتهم  
تبع لطاعة العلماء ، فإن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد صح عنه أنه قال :  
« إنما الطاعة في المعروف »<sup>(٦)</sup> والمعروف إنما يعرفه العلماء ، وصح عنه  
صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « لا طاعة »<sup>(٧)</sup> في معصية الله . والفرق بين

(١) في (ب) نسي الناسخ الحديث الآتي وما بعده ( « إنما الطاعة في المعروف »  
والمعروف إنما يعرفه العلماء . وصح عنه ( صلى الله عليه وآله وسلم ) وآله ( أنه قال .  
الخ ) .

(٢) في (ب) ( لا طاعة لمخلوق الخ ) بزيادة ( لمخلوق ) .

الأء — الام

(٣) مجاهد بن جبر من المولى ، من العلماء في تفسير القرآن في المصدر الأول :  
توفي قبل سنة ١٠٢ هـ .

(٤) هو الإمام أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني أحد الأئمة الأربعة المشهورين :  
( ١٦٤ — ٢٤١ ) هـ .

(٥) زيد بن أسلم العدوي العمري مولى فقيه مفسر من أهل المدينة .  
له كتاب في التفسير رواه عنه ولده عبد الرحمن ، توفي سنة ١٣٦ هـ الأعلام ج ٣ ص ٩٥  
(٦) هو إسماعيل بن عبد الرحمن السدي ، تابعي صاحب كتاب في التفسير  
والمغازي والسير ، توفي سنة ١٢٨ هـ الأعلام ج ١ ص ٣١٣ .

(٧) مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي بالولاء من أعلام المفسرين .  
توفي سنة ١٥٠ هـ . الأعلام ج ٨ ص ٢٠٦ .



الطاعة والمعصية إنما يعرفها العلماء . فطاعة الأمراء لا تجب إلا إذا أروا بما بينه لهم العلماء من أنه من المعروف خير المنكر ، ومن الطاعة غير المعصية .

قال الشافعي (\*) رحمه الله الله فيها صح عنه : « أجمع المسلمون على أن من استبانت له سنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، لم يكن له أن يدعها لقول أحد من الناس . قال أبو عمر بن عبد البر (\*\*) : « أجمع الناس على أن المُقلد ليس معدوداً من أهل العلم » .

فإن العلم معرفة الحق بـدليله . فقد تضمن هذان الإجماعان ، إخراج المتعصب المقدم لأرى على كتاب الله ، أو سنة رسوله . وإخراج المقلد الأعمى عن زمرة العلماء .

وقد قدم الأئمة الأربعة الحديث الضعيف على الرجوع إلى الرأى كما روى عن الإمام أبى حنيفة (\*\*\*) ، أنه قدم حديث المقيمة في الصلاة على محض القياس ، مع أنه وقع الإجماع من أئمة الحديث على ضعفه ، وقدم حديث الوضوء بنبيذ تمر على القياس ، وجمهور الحديثين يضعفونه وقدم حديث : « أكثر الخبيث عشرة أيام » وهو ضعيف بلا خلاف بين أهل الحديث ، وقدم حديث « لا مهر دون عشرة دراهم » وهو ضعيف باتفاق الحديثين .

### الأعلام

- (٥) أحد الأئمة الأربعة المشهورين محمد بن إدريس (١٥٠ — ٢٤٠ هـ)  
 (٥٥) هو يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر النمري القرطبي ولد سنة ٢٦٨ من كبار حفاظ الحديث ، مؤرخ أديب ، وتوفي بشاطبة سنة ٤٦٣ هـ من كتبه (المغل والغلاء) ، (جامع بيان العلم وفضله) الأعلام ج ٩ ص ٣١٦ .  
 (٥٥٥) هو الإمام الأعظم أبو حنيفة النعمان بن ثابت صاحب المذهب المشهور بين المذاهب الأربعة : (٨٠ — ١٥٠) .

وقدم الإمام مالك<sup>(١٠)</sup> بن أنس للمرسل<sup>(١)</sup> ، وللقطاع<sup>(٢)</sup> ، والبلاغات<sup>(٣)</sup> ،  
وقول الصحابي على القياس . وقدم الشافعي حديث تحريم صيد وج<sup>(٤٠)</sup> على  
القياس مع ضعفه .

وقدم الإمام أحمد بن حنبل ، الضعيف ، والأثر للمرسل ، وقول الصحابي  
على القياس .

---

(١) وهو الحديث الذي سقط منه الصحابي سواء أكان الراوى المرسل  
تابعيا كبيرا أم صغيراً . وهو ضعيف عند الإمام الشافعي فلا يحتج به ، صحيح  
عند أبي حنيفة ومالك ، فيحتج به عندهما .

(٢) هو ماسقط من روايته راو واحد قبل الصحابي في الموضوع الواحد .

(٣) اصطلاح خاص بالأحاديث التي جاءت في موطأ الإمام مالك ، فقد سقط  
في سندها من طريقه هو ، راو ، أو أكثر ، ولكن حفاظ الحديث وصلوها من  
طرق أخرى غير طريقه انظر ( تدريب الراوى ) للسيوطي ، ( وتاريخ فتون  
الحديث ) لمحمد عبدالعزيز الخولي . وقارن : مقدمة ( شرح النووى على صحيح  
مسلم ) ، ( والباعث الحثيث ، شرح اختصار علوم الحديث ) للحافظ ابن كثير ،  
تأليف أحمد محمد شاكر .

### الأعلام

(\*) هو مالك بن أنس بن مالك بن أبي عامر الأصبحي أحد الأئمة  
الأربعة المشهورين في الفقه الإسلامي : ( ٩٥ — ١٧٩ هـ ) .

(\*\*) ( وج ) اسم جبل بالطائف وفيه يقول الرسول ( صلى الله عليه وسلم ) :  
« وإن آخر وطاة ، وطئها الله بوج » ، أي وطئها جند الله أو جند رسول الله ،  
وعند الشافعي يحرم صيد هذا الجبل ، ونباته ، ولكنه ، لاضمان فيها قطعاً :  
( المجازات النبوية ) للشريف الرضي ص ٦٣ طبعة سنة ١٩٦٧م ، مؤسسة الحلبي  
وشركاء . ( والإقناع في حل ألفاظ أبي شجاع ) ، للخطيب ج ١ ص ٢٤٨ طبعة  
مصطفى البابي الحلبي سنة ١٩٤٠م .

وأما الصحابة الذين هم خير القرون، [ والتابعون ]<sup>(١)</sup>، وتابعوهم، فكانوا لا يفتنون إلا بما صح من النصوص، وقد يتورعون عن الفتيا مع وجود النص كما هو منقول من غالبهم في كتب الحديث، والتاريخ.

ويغنى الحرص على دينه قول الله سبحانه : ( قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن ، والإثم والبغى بغير الحق ، وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا ، وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون )<sup>(٢)</sup>.

فقرن النقول على الله بما لم يقل ، بالفواحش ، والإثم والبغى بغير الحق ، والشرك بالله ، وهذا زجر لمن نصب نفسه الإفتاء أو القضاء ، وهو غير عالم بكتاب الله وسنة رسوله ، تقشعر له الجلود وترجف منه الأفئدة .

وهو يعمُّ التَّكْوِيلَ على الله سبحانه بلا هم سواء كان في أسمائه أو صفاته أو أفعاله ، أو في دينه وشرعه .

وقال الله سبحانه : ( ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب إن الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون ، مناع قليل ، ولهم عذاب أليم )<sup>(٣)</sup> . فنهام الله سبحانه عن الكذب عليه في أحكامه ، وقولهم لما لم يحرمه<sup>(٤)</sup> : هذا حرام ولما لم يحل هذا حلال .

(١) في ( أ ) ( والتابعين وتابعيهم ) وهو خطأ نحوي .

(٢) سورة الأعراف . آية : ٣٣ .

(٣) سورة النحل آية ، ١١٦ .

(٤) وردت في ( ب ) ( لما تحرمه هذا حلال ، ولما لم يحله هذا حلال الخ ) .

فجاء أحد القارئین وشطب على كلمة « حلال » وكتب فوقها كلمة « حرام » .  
فصار المعنى مضطربا .

وبين لهم أنه لا يجوز لعبد أن يقول هذا حلال وهذا حرام إلا إذا علم بأن الله سبحانه أحله وحرمه ، وإلا كان متعولا على الله بما لم يقل .

ومعلوم أن المستدل بمجرد محض الرأي لا يعلم بما أحله الله وحرمه . فإن زعم ذلك فهو كاذب على الله تعالى ، وعلى نفسه التي قاذته إلى هذا الافتراء وأوقعته في هذا الذنب العظيم . ولذلك يقر على نفسه أنه لا يمثل حجج الله ولا يفهم براهينه ، ولا يدري بآثاره ، الله لعباده في كتابه ، وعلى لسان رسوله . بل هو قابع لرأى من قلده مقرر على نفسه بأنه لا يدري هل للرأى الذي قلده فيه من الحق أو من الباطل .

ومن الزولجر عن التمسك بمحض الرأي ، وبمجت التقليد ، قول الله سبحانه :  
( قل أرأيتم <sup>(١)</sup> ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا ، قل آله أذن لكم أم على الله تفترون ) <sup>(٢)</sup> .

وقال الإمام الشافعي فيما وواضعه الخطيب <sup>(٣)</sup> ، في كتاب الفقيه ، والمتنفة  
له : « لا يصل لأحد أن يفتي في دين الله ، إلا رجل عارف بكتاب <sup>(٤)</sup> الله  
ناسخه ، ومذسوخه وحكمه ومتشابهه ، وتأويله ، وتنزيله ، ومكيه ومدينيه ،  
وبعد ذلك يسكون بصيرا بمحدث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ،

(١) في ( أ ) ( أرأيتم ) .

(٢) سورة يونس آية : ٥٩ .

(٣) في ( ب ) ( بكتاب الله ) .

#### الأعلام

(\*) هو أحمد بن علي بن ثابت البغدادي أبو بكر المعروف بالخطيب ، أحد  
الحفاظ المؤرخين المقدمين . ذكر له ياقوت أسماء ( ٥٦ ) كتابا من مصنفاته منها ،  
( الكفاية في علم الرواية ) مصطلح الحديث ، و ( الفقيه والمتنفة ) ولد سنة ٣٥٢  
وتوفي سنة ٣٦٣ هـ الأعلام ج ١ ص ١٦٦ .

وبالناسخ ، والمنسوخ منه<sup>(١)</sup> ويعرف من الحديث مثل ما عرف من القرآن ، ويكون بصيراً باللفظة ، بصيراً بالشعر ، وما يحتاج إليه ، فلم والقرآن ، ويستعمل هذا مع الإنصاف .

ويكون مشرباً دلي اخلاف أهل الأمصار ، ويكون له قريحة بهذا هذا ، فإذا كان هكذا فله أن يتكلم في الحلال ، والحرام ، وإذا لم يكن هكذا فليس له أن يفتي<sup>(٢)</sup> . انتهى .

الرجوع إلى كتاب الله وسنة رسوله في مسائل الدين هو الطريقة العلمية :

والحاصل أن كل مالم يأت به الكتاب والسنة فهو من هوى الأنفس كما قال<sup>(٣)</sup> الله سبحانه : ( فإن لم يستجيبوا لك فاعلم أنما يتبعون أهواءهم ، ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله ، إن الله لا يهدي القوم الظالمين )<sup>(٤)</sup> .

فقسم سبحانه الأمر إلى قسمين لثالث لهما : إما الاستجابة لله<sup>(٥)</sup> والرسول باتباع الكتاب والسنة ، أو اتباع الهوى .

فكل مالم يكن في الكتاب والسنة فهو من الهوى : كما قال تعالى : ( يا داود إنا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله ، إن الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا

---

(١) في (ب) لا توجد (منه) بعد (الناسخ والمنسوخ) .

(٢) في (ب) سقطت من الناسخ ( أن يفتي ) .

(٣) في (ب) سقطت لفظ الجلالة ( الله ) من الناسخ .

(٤) سورة القصص آية : ٥٠ .

(٥) في (ب) توجد كلمة ( سبحانه ) بعد لفظ الجلالة .

يوم الحساب) (١) .

فقسم سبحانه الحكم بين الناس إلى أصرين : إما الحكم بالحق الذي جاء به الكتاب والسنة ، أو الهوى ، وهو ما خالفهما .

وقال سبحانه لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم : ( ثم جعلناك على شريعة من الأمر فاتبعها ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون . إنهم لن يُفَنُّوا عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً ، وإن الظالمين بعضهم أولياء بعض ، والله ولي المتقين ) (٢) .  
وقال سبحانه : ( اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ، ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلاً ما تذكرون ) (٣) .

وقد أجمع الناس سابقهم ولاحقهم أن الرد إلى كتاب الله سبحانه وإلى سنة رسوله (٤) ، هو الواجب على جميع المسلمين . ومن رد إلى غيرهما فهو عاص لله ورسوله مخالف للكتاب العزيز ، والسنة المطهرة

ولا فرق بين التنازع في الحقير والكثير . فإن قوله : فإن تنازعتم في شئ . نكرة في سياق الشرط ، وهي (٥) من صيغ العموم فتشمل كل ما يصدق عليه (٦) [ الشئ من الأشياء الشرعية ] .

فالواجب عند التنازع فيه رده إلى ما أمر الله بالرد إليه بقوله فردوه إلى الله والرسول ، ثم قال : ( إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ) (٧) . فجعل

(١) سورة ص آية : ٢٦ .

(٢) سورة الجاثية آية : ١٨ .

(٣) سورة الأعراف آية : ٣ .

(٤) في ( أ ) لا توجد ( صلى الله عليه وآله وسلم ) .

(٥) في ( ب ) و ( هـ ) بدل ( وهي ) .

(٦) في ( أ ) لا توجد ( عليه ) وهي لازمة لسكّال المعنى .

(٧) سورة النساء آية : ٥٩ .

هذا الرد من موجبات الإيمان ، وعدمه من موجبات عدمه . فإذا انتفى  
الرد انتفى الإيمان .

وقال سبحانه : « وما كان لمؤمن ، ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً  
أن يسكون لهم الخيرة من أمرهم » <sup>(١)</sup> ، فأخبر سبحانه ، أنه ما صح ولا استقام  
لأحد من المؤمنين والمؤمنات أن يختار غير ما قضى به <sup>(٢)</sup> الله ورسوله . وقال  
سبحانه : « يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله ، واتقوا الله  
إن الله شديد العقاب » <sup>(٣)</sup> : أي لا تقدموا بأقوالكم بين يدي قول الله ورسوله ،  
بل قولوا كما يقول الله <sup>(٤)</sup> ورسوله . ومعلوم أن فتياً المفتى بغير الكتاب  
والسنة وما يرجع إليهما [ هي ] <sup>(٥)</sup> فتياً ، بالجهل الذي حذر منه صلى الله عليه  
 وآله وسلم ، وأنذر به ، كما في الصحيحين وغيرهما من قوله : « إن الله لا ينزع  
 العلم بعد إذ أعطاكموه انتزاعها ، ولكن ينزعه مع قبض العلماء بعدهم ،  
 فيبق فاس جهال يستفتون فيفتون برأيهم فضلون ويضلون » .

وفي حديث هوف بن مالك الأشجعي قال : قال رسول الله صلى الله عليه  
عليه وآله وسلم : « تفترق أمتي على بضع وسبعين فرقة أعظمها فتنة قوم  
 يقيسون الدين برأيهم يحرمون ما أحل الله ، ويحلون ما حرم الله » قال أبو عمر  
 ابن عبد البر : « هذا هو القياس على غير أصل ، والكلام في الدين

(١) سورة الأحزاب آية : ٣٦ .

(٢) (ب) سقطت ( به ) من الناسخ .

(٣) سورة الحجرات آية : ١٠ .

(٤) في (ب) سقط من الناسخ : ( بل قولوا كما يقول الله ورسوله ) .

(٥) في (أ) ( هي ) بين الواضحة والمشطوبة .

(٦) في (ب) ( صل . الله تعالى عليه الخ ) بزيادة تعالى .

بالخرص والظنة»<sup>(١)</sup> .

وقد ثبت عن أ كابر الصحابة الخلفاء الأربعة وغيرهم ذم الرأى ومقت  
العامل به ، وأنه ليس من الدين فى شىء .

وقد استوفى ذلك الحافظ ابن عبد البر فى كتاب (المعجم)<sup>(٢)</sup> ، وجمع ما لم  
يجمعه غيره .

والرأى إذا كان فى معارضة أدلة الكتاب والسنة أو كان بالخرص والظن  
مع التفسير عن معرفة النصوص ، أو كان متضمناً تعطيل أسماء الله تعالى .  
وصفاته ، أو كان مما أحدثت به البدع وغيرت به الدين ، فلا خلاف بين  
المسلمين فى أنه باطل وأنه ليس من الدين فى شىء .

وإذا كان مبنيّاً على قياس على دليل الكتاب والسنة ، فإن كان بتلك  
المسالك التى لا ترجع إلى شىء ، إنما هى مجرد تغنن وتحنين فهو أيضاً باطل .  
وإن كان مع القطع بنفى الفارق ، أو كان ثبوت الفزع بفحوى الخطاب أو كانت  
العلة منصوبة ، فهذا وإن أطلق عليه اسم القياس فهو داخل تحت دلالة الأصل  
مشمول بما دل عليه مأخوذ منه .

وتسميته قياساً إنما هو مجرد اصطلاح وقد أوضحت الكلام على هذا  
فى كتابى الذى سميته ( إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول ) .

---

(١) يورد أبو عمرو هذه العبارة للفقهاء فى ذمهم للقياس الخاطىء ، الذى  
لا يدور على العلة ، أو التشابه بين الأصل وبين الفرع . أنظر ( جامع بيان العلم  
وهضله ) ج ٢ ص ٧٧ ، إدارة الطباعة المنيرية سنة ١٣٤٦ هـ .

(٢) هو ( جامع بيان العلم وهضله ) المتقدم . ينظر منه صفحات ٣٢ ، ٣٣ ،



### حقيقة المقلد والتقليد وعكسهما :

وإذا عرفت ما ورد في ذم الرأي وذم النقول على الله تعالى يقال فاعلم أن التقليد كما قدمنا ، إنما هو قبول رأى الغير دون روايته ، فالمقلد إنما يقال له مقلد في اصطلاح أهل الأصول والفروع إذا وقع منه التقليد للعالم في رأيه ، وأما إذا أخذ منه الرواية عن <sup>(١)</sup> الحكم في كتاب الله سبحانه أو في سنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ، فليس هذا من التقليد في شيء . وإذا كان التقليد هو ما ذكرناه فهو مذموم من جهتين :

الأولى : أنه عمل بعلم الرأي ، وقد تقدم في ذمه وعدم جواز الأخذ به ما تقدم .

الثانية : أنه عمل بالرأى على جهل لأنه مقلد لصاحب ذلك الرأي ، وهو لا يدري أكان ذلك الرأي من صاحبه على صواب أم على خطأ ، باعتبار علم الرأي فإن له قوانين عند أهله من وافقها أصاب الرأي ومن أخطأها أخطأ الرأي ، والسكل ظلمات بعضها فوق بعض .

وقد جاءت الأدلة القرآنية بدم تقليد الآباء فقال : « وإذا قيل لم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا ، أولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئاً ، ولا يفتنون » <sup>(٢)</sup> . وقال سبحانه « وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية <sup>(٣)</sup> من نذير إلا قال مترفوها إنا وجدنا آباءنا على أمة ، وإنا على آثارهم مقتدون ، قال أولو جئناكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم » <sup>(٤)</sup> .

(١) في (ب) (من) بدل عن .

(٢) سورة البقرة آية ١٧٠ .

(٣) في (أ) و (ب) سقطت كلمة ( كذلك ) وكلمة ( من قبلك )

(٤) سورة الزخرف آية ٢٣ ، ٢٤ .

وقال عز وجل : ( وإذا قبل لهم اتباعوا ما أنزل الله ، قالوا بل نتبع <sup>(١)</sup> ما وجدنا عليه آباءنا ) <sup>(٢)</sup> .

وفي القرآن الكريم من هذا الجنس آيات كثيرة ، وهي وإن كان موردها في الكفار ، فالمراد بها وبأمثالها ذم من أعرض عما أنزل الله <sup>(٣)</sup> الله سبحانه ، وأخذ بقول سلفه . واللفظ أوسع مما هو سبب النزول والاعتبار به كما تقرر في الأصول . فمن وقع منه الإعراض عما شرعه الله <sup>(٤)</sup> ، وقدم عليه ما كان عليه سلفه فهو داخل تحت عموم هذه الآيات .

ومما يدل على ذم التقليد قوله سبحانه : ( ولا تقف ما ليس لك به علم ) <sup>(٥)</sup> . المقلد قد قف ما ليس له به علم . وقال سبحانه : ( اتباعوا ما أنزل إليكم من أمرك ، ولا تتبعوا من دونه أولياء ) <sup>(٦)</sup> . والمقلد لا يدري بما أنزل الله حتى يتبعه ، أى وهو غير ما أنزل الله ، واتبع من دونه من قلده فقد اتبع من والمقلد أيضا لا علم له ، فإذا أخذ برأى من قلده كان ذلك من يقل ومن الرد إلى غير الله ورسوله ، وقد قال سبحانه : احشوا ما ظهروا منها وما بطنوا والإثم والبغى بغير الحق . سلطانا ، وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون ) <sup>(٧)</sup> .

الناسخ وكتبنا (حسبنا) بدل (بل نتبع) .

وقال : ( فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول )<sup>(١)</sup> وقد سنا تقرير معنى الآيتين ومن ذلك قوله عز وجل : ( وقالوا ربنا إنا أطعنا سادتنا وكبراءنا فأضلونا السبيلا )<sup>(٢)</sup> .

قال أبو عمر بن عبد البر<sup>(٣)</sup> : « قد ذم الله تبارك وتعالى التقليد في كتابه في غير موضع فقال : ( اتخذوا أحياءهم ، ورهبانهم أربابا من دون الله )<sup>(٤)</sup> روى عن حذيفة<sup>(٥)</sup> وغيره أنهم قالو : لم يعبدوم من دون الله ، ولكنهم أحلوا لهم وحرموا لهم فاتبعوم وقال عدى<sup>(٦)</sup> بن حاتم : يا رسول الله إنا لم نتخذهم أربابا ، قال : بلى ، أليس يحلون لكم ما حرم الله عليكم فتحلونه ويمحرون عليكم ما أحل الله لكم فتحرمونه ؟ فقلت : بلى . قال : فتلك

(١) سورة النساء آية : ٥٩ .

(٢) سورة الأحزاب آية : ٦٧ .

(٣) في (ب) زيدت ( رحمه الله تعالى ) وقول ابن عبد البر هذا جاء في كتابه

المنتقم ص ١٠٩ وص ١١٠ ج ٢ .

(٤) سورة التوبة آية : ٣١ .

### الأعلام

(\*) هو حذيفة بن اليمان العبسي من كبار الصحابة . واسم اليمان حسيل بن جابر ابن عمرو بن ربيعة بن الحارث بن مازن . وحذيفة معروف في الصحابة بصاحب سر رسول الله ﷺ مات سنة ٣٦ هـ . الإصابة في تمييز الصحابة ج ١ ص ٤١٨ ، الاستيعاب في أسماء الأصحاب ج ١ ص ٢٧٧ .

(\*\*) عدى بن حاتم بن عبد الله بن سعد بن الحضر الجطائي . أمير صحابي كان رئيس طيء في الجاهلية والإسلام ، وقام في حرب الردة بأعمال كبيرة . روى عنه المحدثون ستا وستين حديثاً . الأعلام ج ٥ ص ٨ . وقول عدى هذا ، استمرار لكلام ابن عبد البر ، كما نقله عنه الشوكاني . انظر ص ١٠٩ ( جامع بيان العلم ) ج ٢ .

عبادتهم ، أخرجه أحمد والترمذى قال : وفى هؤلاء ومثلهم قال الله عز وجل :  
( إذ تبرا الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب وتقطعت بهم الأسباب .  
وقال الذين اتبعوا لو أن لنا كرة فنتبرأ منهم كما تبراؤا منا كذلك يريهم الله  
أعمالهم حسرات عليهم )<sup>(١)</sup> وقال تعالى ( ما هذه التماثيل التى أنتم لها معكفون  
قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين )<sup>(٢)</sup> (٣) . وقال سبحانه : ( إنا أطلعنا ساداتنا  
وكبراءنا فأضلونا السبيلا )<sup>(٤)</sup> .

ومثل هذا فى القرآن كثير من ذم التقليد . وقد احتج العلماء بهذه الآيات  
على إبطال التقليد ، ولم ينعمهم كفر أولئك من الاحتجاج بها لأن التنبية لم يقع  
من جهة كفر أحدهما<sup>(٥)</sup> وإيمان الآخر . وإنما وقع التنبية بين المقلدين بغير  
حجة للعلة ، كما لو قلد رجلا فكفر ، وقلد آخر فأذنب ، وقلد آخر فى مسألة  
فأخطأ وجهها ، كان كل واحد ملوما على التقليد بغير حجة ، لأن كل تقليد  
يشبه بعضه بعضا ، وإن اختلفت الأمام فيه .

وقال عز وجل : وما كان الله ليضل قوما بعد إذ هداهم حتى يبين  
لهم ما يتقون<sup>(٦)</sup> قال « فإذا بطل التقليد بكل ما ذكرنا وجب التماسيم

(١) سورة البقرة آية : ١٦٦ ، ١٦٧

(٢) فى ( أ ) زيادة بعد « عابدين » نصها كذلك يفعلون والظاهر أن المؤلف  
قد كتبها أولا على أنها جزء من الآية أو أنها نكسة الآية ، ثم بدله فكتب النكسة  
الصحيحة ( آباءنا لها عابدين فى المامش ) وتلأى أن يخطب عليها .

(٣) سورة الأنبياء آية : ٥٢ .

(٤) سورة الأحزاب آية : ٦٧ .

(٥) فى ( أ ) ، ( ب ) ( أحدهما ) دون الميم وسباق الكلام يقتضينا أن نقول  
( أحدهما ) .

(٦) سورة التوبة آية : ١١٥ .

للأصول التي يجب التسليم لها ، وهي : الكتاب والسنة وما كان في معناهما بدليل جامع .

قال : قال علي : « إياكم والاستئنان بالرجال فإن الرجل يعمل بعمل أهل الجنة ثم ينقلب لعلم الله فيه فيعمل بعمل أهل النار فيموت وهو من أهل النار ، وإن الرجل ليعمل بعمل أهل النار فينقلب لعلم الله فيه فيعمل بعمل أهل الجنة فيموت وهو من أهل الجنة » قال : وقال ابن مسعود : « لا يقلدن أحدكم دينه رجلاً إن آمن آمن ، وإن كفر كفر فإنه لا أسوة في الشر » . قال أبو عمر<sup>(١)</sup> بن عبد البر : « وهذا كله نقي للتقليد ، وأبطال له إن فهمه وهدى لرشده<sup>(٢)</sup> » .

#### التقليد في نظر العلم والمعرفة :

قال « قال أهل العلم والنظر : حد العلم النبيين ، وإدراك العلوم على ما هو به فن بان له الشيء فقد علمه » ، قالوا : « والمقلد لا علم له »<sup>(٣)</sup> لم يختلفوا في ذلك ، قال : « يقال لمن قال بالتقليد لم قلت به ، وخالفت السلف في ذلك ؟ فإنهم لم يقلدوا ؟ . فإن قل [ قللت ]<sup>(٤)</sup> لأن كتاب الله تعالى لا علم لي بتأويله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أحصها ، والذي قلته علم ذلك فقلدت من هو أعلم مني »

(١) في (أ) و (ب) نسي المؤلف والتاسخ (واو) (مرو)

(٢) في (ب) (وهدي برشده) وهو خطأ في الأسلوب .

(٣) في (أ) لا توجد (له) وهي لازمة لسلامة الأسلوب .

(٤) في (أ) ، (ب) (قلت) ولكن قللت هي الصحيحة كما يقتضيه ذلك السياق ،

وكما هو في الأصل الذي نقل عنه الشوكاني . انظر : (كتاب جامع بيان العلم ،

وفضله ج ٢ ص ١١٧ آخر سطر) الطبعة المتقدمة .

قيل له : « أما العلماء إذا أجمعوا على شيء من تأويل الكتاب وحكاية السنة أو اجتماع رأيهم على شيء فهو لاشك فيه ، ولكن قد اختلفوا فيما قلدت فيه بعضهم دون بعض ، فاحجنتك في تقليد بعضهم دون بعض ؟ وكانهم عالم ولعل الذي رغبت عن قوله أعلم من الذي ذهبت إلى مذهبه » .

فإن قال : قلدته لأنني أعلم أنه صواب ، قيل له : « علمت ذلك به دليل كتاب أو سنة أو إجماع ؟ فإن قال نعم أيعال للتقليد وماواب بما ادعاه : من الدليل . وإن قال قلدته لأنه أعلم مني ، قيل له قللد كل من هو أعلم منك فإنتك تهجد من ذلك خلفا كثيرا ، ولا تخص من قلدته » .

ثم قال أبو عمرو<sup>(١)</sup> بن عبد البر بعد كلام ساقه : « ولكن من كانت هذه حاله هل تجوز له الفتيا في شرائع دين الله فيحصل غيره على إباحة الفروج وإرافة الدماء ، واسترقاق الرقاب ، وإزالة الأملاك ، وتصويرها إلى غير من كانت في يديه بقول لا يعرف<sup>(٢)</sup> محنته ، ولا قام له الدليل عليه وهو مقر ، أن قائله يخطئ ويصيب ، وأن مخالفه في ذلك ربما كان المصيب فيما خالفه فيه ، فإن أجزل الفتوى لمن جهل الأصل والمعنى لم يفظه الفروع لزمه أن يميزه العامة وكفى بهذا جهلا وردا للقرآن قال الله عز وجل ( ولا تقف ما ليس لك به علم )<sup>(٣)</sup> . وقال سبحانه : ( أتقولون على الله . ألا تعلمون<sup>(٤)</sup> ) ! ! وقد أجمع العلماء أن ما لم يتبين ولم يستيقن فليس ' يعلم ، وإنما هو ظن والظن لا يبنى من الحق شيئا .

(١) في ( أ ) و ( ب ) . ( عمر ) دون الواو .

(٢) في ( ب ) . ( تعرف ) .

(٣) سورة الإسراء : آية : ٣٦ .

(٤) سورة الأعراف آية : ٢٨ .

ثم قال : « ولا خلاف بين علماء الأمصار في فساد التقليد ، ثم صرح بأن المقلد ليس من العلماء باتفاق أهل العلم »<sup>(١)</sup> .

### موقف أئمة المسلمين من المقلدين :

وقد ذكرنا في الرسالة التي سمينها : القول المفيد في حكم التقليد ، نهى الأئمة الأربعة أئمة المذاهب الأربعة عن تقليد من ، فلندكر هاهنا طرقة من ذلك .

قال المزني<sup>(٢)</sup> في أول مختصره : « اختصرت هذا من علم الشافعي ومن معنى قوله ؛ لأقرأه على من أراده مع إعلامه<sup>(٣)</sup> نهيته عن تقليده وتقليد غيره . لينظر فيه لديه ، ويحناط لنفسه »<sup>(٤)</sup> .

وحكى ابن القيم<sup>(٥)</sup> عن أحمد بن حنبل أنه قال : « لا تقلدني ، ولا تقلد

(١) انتهى من كلام ابن عبد البر باختلاف يسير ، ومع تقديم ، وتأخير : صفحات ١٠٩ — ١١٠ ، ١١٤ ، ١١٧ ، ١١٨ ، ١١٩ ج ٢ إدارة الطباعة المنيرية سنة ١٣٤٦ هـ .

(٢) في ( أ ) ( إعلاميه ) بهذا الرسم .

(٣) ص ٢٤ .

### الأعلام

(٥) من ( ١٧٥ — ٢٦٤ هـ ) هو إسماعيل بن يحيى بن إسماعيل المزني صاحب الإمام الشافعي من أهل مصر . كان زاهداً عالماً مجتهداً قوى الحجة من كتبه : ( الجامع الكبير ) . و ( الجامع الصغير ) . و ( المختصر ) ، و ( الترغيب في العلم ) الأعلام ج ١ ص ٣٢٧ .

(٥٥) هو محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد بن حريز الزرعي الدمشقي المعروف بابن قيم الجوزية توفي سنة ٧٥١ هـ كان تلميذا لابن تيمية واتجه في تأليفه وجهته من جمل التكتاب والسنة هما المرجع الأول والأخير لـبـكـل فقيه أو متكلم

مالكاً ، ولا الثوري (١) ، ولا الأوزاعي (٢) ، وخدم من حيث أخفرا (٣) .  
قال « ومن قلة فقه الرجل أن يقلد دينه الرجال » (٤) . وحكى بشر (٥٠٠)  
ابن الوليد عن أبي يوسف (٥٠٠٠) القاضى صاحب أبي حنيفة أنه قال لا يحمل  
لأحد أن يقول بمقالتنا حتى يعلم من أين قلنا .

(٢) ص ٢٥ .

(١) ص ٢٥ .

### الأعلام

وأنهما لا يتعارضان مع المقول الصريح : من مؤلفاته اجتماع الجيوش الإسلامية  
على غزو السطلة والجهمية : الدرر الكامنة ، المنهل الصافي ، بنية للوعاء . جلاء  
الميتين .

(٥) سفيان بن سعيد الثوري ، مسلم له في الإمامة في الحديث . كان من العلماء  
الزاهدين ولد بالكوفة سنة ٩٧ هـ وتوفي بالبصرة سنة ١٦١ هـ . الأعلام ج ٣  
ص ١٥٨ .

(٥٥) عبد الرحمن بن عمرو بن محمد الأوزاعي إمام الديار الشامية في الفقه  
والزهد ، وأحد الكتاب المترسلين عرض عليه للقضاء فامتنع . له كتاب ( المسائل ) ،  
( المتن ) في الفقه ولد سنة ٨٨ هـ في بعلبك وتوفي في بيروت سنة ١٥٧ هـ . الأعلام  
ج ٤ ص ٩٤ .

(٥٥٥) هو بشر بن الوليد السكندى ، الفقيه ، جمع مالك بن أنس ، وتفقه بأبي  
يوسف ، كان متعبداً ، متسككاً بالحق ، توفي سنة ٢٣٨ هـ . لليزان للذهبي ج ١  
ص ٣٢٧ .

(٥٥٥٥) يعقوب بن إبراهيم بن حبيب الأنصارى السكوني البغدادي ، أبو  
يوسف صاحب الإمام أبي حنيفة وتلميذه ، وأول من نشر مذهبه . كان فقيهاً من  
حفاظ الحديث ، ولزم أبا حنيفة فغلت عليه الرأى ، وهو أول من وضع الكتب  
في أصول الفقه على مذهب أبي حنيفة . الأعلام ج ٩ ص ٢٩٢ . ولد سنة ١١٣ هـ  
وتوفي سنة ١٨٢ هـ .



وكذلك قال الإمام أبو حنيفة : وقد صح عن الشافعي أنه قال : أجمع الناس على أن من استبانت له سنة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يكن له أن يدها لقول أحد . وتواتر عنه أنه قال : إذا صح الحديث فاضربوا بقولي الحائط .

وروى جعفر<sup>(٥٠)</sup> الفريابي عن مالك أنه قال : من ترك قول عمر بن الخطاب لقول إبراهيم النخعي<sup>(٥٠)</sup> أنه يستتاب قبل له : إنما هي رواية عن عمر قال مالك يستتاب .

وإذا كان هذا قوله في ترك قول عمر فما تراه يقول في ترك الكتاب والسنة ؟ وتقديم قول عالم من العلماء عليهما ؟

والحاصل أن النقل عن السلف الصالح من الصحابة والتابعين ومن بعدهم في المنع من العمل بالرأى ومن تقليد الرجال في دين الله كثير جداً لا ينسجم له هذا المؤلف . ويسكني من كان يؤمن بالله واليوم الآخر بعض ما قدمناه من آيات الكتاب العزيز .

### تناقض المقلد مع نفسه :

فإن قال المقلد : قد دل على ذلك دليل قلناه له : أنت تشهد على نفسك

### الأعلام

(٥٠) جعفر بن محمد بن الحسن بن المستفاض الفريابي (٢٥٧ — ٣٥١) هـ . قاض من العلماء بالحديث . بقى من كتبه (صفة النفاق وذم المنافقين) و (دلائل النبوة) كان يحضر مجلسه يقعد نحو عشرة آلاف . الأعلام ج ٢ ص ١٢٢ .

(٥٠) إبراهيم بن يزيد بن قيس بن الأسود النخعي ولد سنة ٩٦ من أكابر التابعين صلاحاً وصدق رواية وحفظاً للحديث . مات محتجباً من الحجاج سنة ٩٦ هـ وكان إماماً مجتهداً . الأعلام ج ١ ص ٧٦ .

ويشهد عليك غيرك بأنك لاتعقل الحجة ؟ وأنتك إنما تأخذ برأى غيرك دون روايته فإلك والاستدلال ، وإقامة نفسك مقاماً تقر عليها بأنك لست من أهله ، فأنت كالمشيع بما لم يعط ، وكلايس ثوبه زور .

فإن كنت تفهم حجج الله وتعقل براهينه ، فما بالك <sup>(١)</sup> إذا أوردنا عليك الحجة من الكتاب أو السنة في إبطال ما أنت عليه رجعت إلى الالجاج بأذيال التقاليد وقلت : إنك لست بمن يفهم الحجة ، ولا بمن يخاطب بها . فما بالك تقدم في دين الله رجلاً ، وتؤخر أخرى ١١٩

اعتمد على أيهما شئت حتى تخاطبك خطاب من أقت نفسك في مقامه . وعند ذلك يسفر الصبيح لعينيك ، وتعلم أنك متمسك بجبل غرور . ومصاب بخضوع زور .

ومع هذا فن صرت تملده دون غيره يقول لك لا يجوز أن تملده ، فأنت قلده شاه <sup>(٢)</sup> أم أبي ، ثم أخبرنا ما هو الحال لك على تقليد هذا الشخص المعين من جملة علماء الدين ، ومنهم علماء الصحابة والتابعين ؟ فإن قلت : لكونه أعلم الناس فما يدريك أصلحك الله بالعلم <sup>(٣)</sup> وبالأعلم وأنت تقر على نفسك أنه لا علم لك . والمسلمون أجمعون يقولون : إنك لاتعد من أهل العلم ولا تدخل في عداد أهله .

وأيضاً علماء الصحابة أعلم من صاحبك وكذلك علماء التابعين ، فكيف اخترت صاحبك عليهم ؟ .

---

(١) في (ب) (فالك) .

(٢) في (ب) (شيئاً رضى أم أبي) وهو تصحيف .

(٣) في (ب) (ولا بالأعلم) .

ثم أخبرنا هل وجد في أيام الصحابة . والتابعين ، مقلد لأحدهم أو لجماعة منهم ، بل لم يحدث بدعة التقليد إلا في القرن الرابع ، ولم يبق إذ ذاك صحابي ولا تابعي .

ثم هذا الذي قلده خالفه غيره من أهل العلم ، وقال بخلاف ما يقول ، فأخبرنا بمعرفة أن صاحبك الحق دون المخالف له <sup>(١)</sup> ؟ فإنك تقر على نفسك بأنك لا تعرف ما هو الحق ، ولا أن الحق من أهل العلم ، وغيرك من المقلدين يعتقد مثل اعتقادك فيمن قلده فن الحق منكما ؟ . ومن المصيب للحق من إماميكما ؟ .

إن قلتما <sup>(٢)</sup> : لا ندري فما بالكما تقيان أنفسكما مقام المستدلين بحجج الله وأنتما لا تعرفانها ولا تعقلانها بإقراركما على أنفسكما ؟ .

وإن قلتما قد علمتما الحجة على جواز التقليد فقد فتح الله لكما خوخة من هذه العماية : ويسر لكما طريقاً إلى الإرشاد فأقبلا إلينا نعرفكما ما أتيا عليه من التمسك بالتقليد في دين الله والعمل بالرأى القابل <sup>(٣)</sup> المخالف للأداة الشرعية فإنه إن صح لكما ما زعمتما لا تخالفان في أن الكتاب والسنة وثران على ذلك الرأى الذي قلتما غير كما فيه . وحيث قد نجيح الدواء وقرب البرء من ذلك المرض الذي أصابكما ، وأيضاً نقول لهذا المقلد المكين نحن نعلم ، وتعلم أنت إن بقي لك شيء من العقل ونصيب من الفهم أن هلماء المسلمين من

---

(١) في (ب) نسي الناسخ (١) .

(٢) في (ب) (قلت) . وهو خطأ في الأسلوب .

(٣) قال في المنجد (قال يفيل فيلة وفبوله وفيلولة) رأيه : أخطأ ، وضعف

فهو فايل الرأى . وفي (ب) نسي الناسخ نقطتا الياء ورحمها هكذا (القال) دون نقط الياء مع أن الشوكاني في نسخه قد نقطها .

الصعابة ، والتأبين ومن يهدم و ين للعاصرين لمن قلده ومن يهدم من أمة العلم أن التجويز فيهم من التردد فيما جاءوا به ، واختاروه لأنفسهم مثل التجويز منك في إمامك . وهذا شيء يعرفه عقلاء المسلمين .

فإياك عمت إلى واحد منهم فقلده دينك في جميع ما جاء به من الصواب والخطأ ؟ .

إن قلت لا أدري فنقول : لا دريت . نحن نعرفك بالحقيقة

أنت ولدت في قطر قد قلده فيه أهله عالمًا من علماء الإسلام فدنت بما دانوا وقلت بما قالوا ، فأنت من الذين يقولون عند سؤال المسلمين سمعت للناس يقولون شيئاً فقلته فيقال لك : لا دريت ولا تليت وكان الأحسن بك إن كنت ذا عقل وفهم وقد أخذت بأقوال<sup>(١)</sup> الإمام الذي قلده أن تضم إلى ذلك قوله : « إنه لا يحل لأحد أن يقلده » فما بالك تركت هذا من أقواله ؟

ثم اعلم أنك مسئول يوم القيامة عن دين الله هذا الذي أنزل به كتابه العزيز وبعث به نبيه الكريم فانظر ما أنت قائل ، وبماذا تجيب ؟ إن قلت . أخذت بقول العالم فلان ، فهذا العالم فلان معك في عرصات القيامة مسئول كما سئلت متعبد بما تعبدك الله به

فلذا قلت : قللت فلاناً وأخذت بقوله فعبدت الله سبحانه بما أمرني به ، وأنفيت بما قاله وقضيت بما قرره ، فأبحت الفروج وسفكت الدماء وقطعت الأموال . فإن قيل لك : فعلت هذا بحق أو بباطل ، فما أنت قائل ؟

وإن<sup>(٢)</sup> قلت : فعلت ذلك بقول فلان فلا بد أن يقال لك : هل كنت أن

---

(١) في (ب) (يقول) .

(٢) في (ب) (فلان) .

قوله صواب موافق لما شرعه الله لعباده في كتابه وصحة رسوله فلا بد أن تقول :  
لا أدري فلا دريت ، ولا تليت ، ثم قيل لك في هرصات القيامة أى دليل  
لك على تخصيص هذا العالم بالعمل بجميع ما قاله ، وتأثيره على قول غيره بل  
على الكتاب والسنة ، هل بعثه نبياً لمبادئ بعد محمد بن عبد الله رسولى ؟ أم  
أمرت هبأدى بطاعته كما أمرت هبأدى باتباع رسولى ، فانظر ما أنت قائل .  
فإن هذا سؤال لا بد أن تسأل عنه ، فإن الله سبحانه إنما بعث إلى هبأده  
رسولاً واحداً ، وأنزل إليهم كتاباً واحداً ، وجميع الأمة أولها وآخرها ،  
سابقها ولأحقها ، متعبدون بما شرعه لهم الله سبحانه في كتابه ، وعلى لسان  
رسوله صلى الله عليه وآله وسلم .

ومن جملة من هو متعبد بهذه الشريعة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ،  
فكيف يا مالك الذى هو واحد من العالم ، وفرد من أفراد البشر ؟ ! سبحانه  
هذا بهتان عظيم

#### منهج الصحابة والتابعين :

ثم انظر يا مسكين فى أمر آخر ، وهو أنه قد انقضى ، قبل حدوث هذه  
المذاهب . خير القرون ثم الذين يلونهم ، ومعلوم لكل من له فهم أنهم كانوا  
على العمل بالكتاب والسنة ، وكان المقصرون منهم يسألون العلماء عن الحكم  
الذى يرض لهم فى عبادة أو معاملة ، فيجيبون عليهم بما عندهم من الكتاب  
والسنة ويروون لهم ما ورد فيهما فى تلك المسألة . وأنت تقر بأنهم على هدى  
وحق ، فانظر فى حال من خالف ما كانوا عليه من أهل التقليد الحادث ،  
واجمل نفسك حيث شئت ، واختركما ما يحلوا .

فإن قلت إمامى قد كان كما كان عليه هؤلاء ، قلنا لك فهل شاركه فى ذلك  
غيره أم لا ، فإن قلت نعم ، قلنا لك فما حلك على الأخذ بقول واحد من

أهل العلم دون غيره مع نهيته لك عن تقليده ١١٢

ويقال لهذا المقلد أيضاً إذا أخبرك عالم من علماء الإسلام بأن ما قللت إمامك فيه في المسألة الفلانية ، خلاف ما في كتاب الله أو خلاف ما في سنة رسوله ، أو خلاف ما كان عليه الصحابة والتابعون ، فهل أنت تترك ذلك الرأي الذي أخذت به من رأى إمامك أم لا ؟

إن قلت نعم فقد هديت ورشدت ، ولا نطالب منك غير هذا . فانظر ما عند أكبر علماء عصرك في تلك المسألة التي قللت إمامك فيها ، واسألم من الدليل ، ومما هو الحق المطابق للكتاب والسنة ، واعمل على قولهم ، وعلى ما يرشدونك إليه ، ولا تسأل ، إلا من اشتهر بين الناس بمعرفة للكتاب والسنة .

وإن قلت لا ، فأعرف ما أنت عليه ، وما هو الأمر الذي وقعت [فيه] <sup>(١)</sup> واعترف على نفسك بأن رأى إمامك أقدم من كتاب الله <sup>(٢)</sup> ومن سنة رسوله <sup>(٣)</sup> ، وبعد ذلك انظر بنفسك هل أوجب الله عليك أتباع هذا العالم ، والأخذ بجميع ما يقوله ١١٢ وأقل حال أن تسأل علماء الدين في هذه المسألة بخصوصها فإنه يفتح لك عند ذلك باب خير وطريق رشد

فإن أبيت فأعلم أنك قد جعلت إمامك ناسخاً للشريعة المحمدية رافداً لها ، وليس بعد هذا من الضلال شيء ، وأنت إن انصفت اعترفت بهذا ، ولم تنسكه <sup>(٤)</sup> فإن أنكرته فأخبرني متى آثرت دليلاً من كتاب ، أو سنة على

---

(١) في (أ) لا توجد (فيه) وهي لازمة لتتمام الكلام .

(٢) في (ب) توجد (عز وجل) بعد لفظ الجلالة .

(٣) في (ب) صلى الله عليه وآله وسلم بعد (رسوله) .

(٤) في (ب) لا توجد (فإن أنكرته) .

قول إمامك وسألت علماء الكتاب والسنة عن مسألة مما أنت عليه ورجعت إلى ما أتفقوا به ، ورأوه لك ؟ ١١٤ .

فإن قلت : أنت لا تعرف الحجة ولا تعلقها ، ولا تدري هل الصواب بيد إمامك ، أو بيد من خالفه ، قلنا : فأخبرنا هل أنت على قصورك وجهك لا يسمعك ، ما وسع المقصرين من الصحابة والتابعين ؟ ١١٤ فقد كان فيهم من هو كذلك .

فإن قلت : وما كانوا يصنعونه إذا احتاجوا إلى العمل في عبادة أو عمالة ؟ قلنا : كانوا يسألون المشتهرين بالعلم عن الشريعة في تلك المسألة ، ويستترونهم النصوص فيروونها لهم .

فكن كما كانوا ، واعمل كما عملوا . وإن قلت : لا يسمعك ما وصعهم فلا وسع الله عليك . وسنعلم سوء مغبة ما أنت فيه وخسار<sup>(١)</sup> عاقبته ولا يظلم ربك أحدا .

معنى الاقتداء بالصحابة ، وموقف المقلد من ذلك :

وقد اختلف بعض معصري المقلدة لجواز التقليد بحديث « أمحبابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم » .

وهذا الحديث لم يصح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، كما هو معلوم عند أهل هذا الشأن ، فقد اتفقوا على<sup>(٢)</sup> أنه غير ثابت ، ولو سلمنا ثبوته تنزلا فعناه ظاهر واضح ، وهو الاقتداء بالصحابة في العمل بالشريعة التي تلقوها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأخذوها عنه ، فن اقتدى

(١) في (ب) (وخسارة) .

(٢) في (ب) لا توجد (على) .

بواحد منهم فيما يرويه منها عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقد اهتدى ورشد ودخل إلى الشريعة من الباب الذي يدخل إليها منه .

وليس المراد الاقتداء به في رأيه ، فإنهم رضى الله عنهم لا رأى لهم يخالف ما بلغهم من الشريعة قط .

رأى العالم عند فقد الدليل رخصة له فقط :

ولو كان مثل هذا حجة في الاقتداء بما ينقل عنهم من رأى الراجح إلى الكتاب والسنة بقياس صحيح أو نحوه لكان ذلك خاصاً بالصحابة للزجة التي [ لا يساويهم فيها غيرهم ]<sup>(١)</sup> ولا يلحق بهم سواهم ، مع أنه وقع الإجماع من علماء الإسلام جميعاً أن أرى العالم عند فقد الدليل إنما هو رخصة له لا يحل لغيره العمل بها حسبها قد بيناه ، في مؤلفاتنا بآتم بيان ونقلناه أصح نقل .

ثم بعد التنبأ والتي نقول لهذا المستدل بهذا الحديث ائدى لم يصح : هب أنه صحيح فهل قلدت صحابياً أم غير صحابي ، وهذا ذلك يقف حماره على القنطرة .

ومثل هذا لو استدلل مستدل منهم بحديث « عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى » .

فإن المراد به الاقتداء بهم في أقوالهم وأفعالهم ، وفي عباداتهم ، ومعاملاتهم ، وهم لا يوقعونها إلا على الوجه الذي أخذوه من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وعرفوه من أفعاله وأقواله ، وقد كان ذلك ديدنهم وهجيرام لا يفارقونه قيد شبر ، ولا يخالفونه أدنى مخالفة

---

(١) في (أ) و (ب) : ( لا يساويها غيرهم ) وهو غير مستقيم .



فهذا هو المراد بالحديث على ما فيه من المقال ، فإن في إسناده مولى  
الرّبي<sup>(١)</sup> وهو مجهول ، والمفضل الضبي<sup>\*</sup> وليس بحجة .

ثم بعد التّيا والتي نقول للمستدل بذلك فهل قلدت أحد الخلفاء الراشدين  
أم قلدت غيرهم ؟ .

وهو لا بد أن يعترف أنه قلد غيرهم ، وأنه أبعد الناس عن اتباع  
ما كانوا عليه ، وأنه لو جاءه من هديهم الذي كانوا عليه بجلد ضخّم يخالف  
أدنى مسألة عما قلد فيها إمامه لرمى به وراء الحائط ، ولم يلتفت إليه  
ولا حول<sup>(٢)</sup> عليه .

ثم إذا صح هذا الحديث ففيه الإرشاد إلى سنته صلى الله عليه وآله وسلم  
وسنة خلفائه الراشدين . ومعلوم أن ما كان قد ثبت من سنته لا يخالفه  
الخلفاء الراشدون ولا غيرهم من الصحابة .

بل لم عليه وليس لم سنة تخالف ما سنه رسول الله صلى الله عليه وآله  
وسلم قط ، ولا سمع عن واحد منهم في جميع عمره أنه خالف سنة ثابتة عن  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم .

---

(١) في (أ) بهذا الرسم (لرّبي) .

#### الأعلام

(\*) قال عنه صاحب الأعلام : المفضل بن محمد بن يعلى بن عامر الضبي أبو العباس  
راويّة علامة بالشعر والأدب وأيام العرب صاحب المفضليات وأوثق من روى  
الشعر من الكوفيين . توفي سنة ١٦٨ هـ على ما يقال . الأعلام ج ٨ ص ٢٠٤ .  
(٢) في (ب) (يعول) .

منهج الاجتهاد ، هو منهج الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه :

وإذا عرفت هذا فقد قدمنا من الآيات القرآنية ، والأحاديث <sup>(١)</sup> الصحيحة ما هو منهج الحق ، ومبهم الشرع ، وهو الأمر الذي كان عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وخلفاؤه الراشدون ، وبه تقوم الحجة على كل مسلم ، ومن سننه صلى الله عليه وآله وسلم الصحيحة <sup>(٢)</sup> الثابتة للتلقاء بالقبول قوله صلى الله عليه وآله وسلم « كل أمر ليس عليه أمرنا فهو رد » .

وكل عاقل له أدنى تعلق يعلم الشريعة للطهارة يعلم علما <sup>(٣)</sup> لا شك فيه ولا شبهة أن التقليد لم يكن عليه أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . وأنه حادث بعد مضي عصره صلى الله عليه وآله وسلم ، وعصر أصحابه وعصر التابعين لم . فهو رد ، أى <sup>(٤)</sup> مردود مضروب به وجه صاحبه .

فإننا تعلم أن الذي كان عليه أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هو العمل بكتاب الله سبحانه ثم بما سنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وبينه للناس من <sup>(٥)</sup> أمر الله كما قال : « إن هو إلا وحى يوحى » <sup>(٦)</sup> . وقال : « ما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » <sup>(٧)</sup> . وقال : « وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول » <sup>(٨)</sup> وقال : « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني »

(١) فى (ب) (الأخبار) .

(٢) فى (ب) سقطت من الناسخ ( الصحيحة ) .

(٣) فى (ب) توجد ( يقينا قبل لا شك فيه ) .

(٤) فى (ب) سقطت ( أى ) من الناسخ .

(٥) فى (ب) ( من ) .

(٦) سورة النجم آية : ٤ .

(٧) سورة الحشر آية : ٧ .

(٨) سورة المائدة آية : ٩٢ .

يحببكم الله»<sup>(١)</sup>. وقال «لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة»<sup>(٢)</sup>.  
وقال : «فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول الآية»<sup>(٣)</sup>. وقال :  
«إنما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم<sup>(٤)</sup> أن يقولوا  
سمعتنا وأطعنا»<sup>(٥)</sup> وقال : «فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر  
بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما»<sup>(٦)</sup>. وقد  
تقدم الكلام على بعض هذه الآيات الكريمة .

ومن سننه صلى الله عليه وآله وسلم التي قال فيها : «عليكم بسنتي وسنة  
الخلافة الراشدين» قوله صلى الله عليه وآله وسلم : «كل بدعة ضلالة» .  
واللتقليد بدعة لا يخالف في ذلك مخالف ، ولا يشك فيه شك . فيا أيها التقلد  
انزع من غوايتك ، واخرج عن ضلالتك وخلص نفسك من بدهتك . ودع  
حكك التعلق بما لا يضمن ولا يغني من جوع .

فهذا الحق ليس به خفاء ودهنى من بُدَيَّات<sup>(٧)</sup> الطريق  
خير الأمور السالفات على الهدى وشر الأمور المحدثات البدائع  
فهكذا<sup>(٨)</sup> تقول في حديث «اقتدوا بالذين بعدي أبو بكر وعمر» .  
وحديث «رضيت لأمت ما رضى لها ابن أم عبد» وحديث : «إن أبا هبيدة

(١) سورة آل عمران آية : ٣١

(٢) سورة الأحزاب آية : ٢١ .

(٣) سورة النساء آية : ٥٩

(٤) في (ب) سهى الناسخ عن (ليحكم بينهم)

(٥) سورة النور آية : ٥١ .

(٦) سورة النساء آية : ٦٥ :

(٧) بنيات الطريق بضم الباء وفتح النون : الترهات والأباطيل .

(٨) في (ب) (وهكذا) .

ابن الجراح <sup>(١)</sup> أمين هذه الأمة ، ونحو ذلك من الأحاديث .

فالمراد الاقتداء بمن أمرنا <sup>(٢)</sup> بالاعتداء به في أقواله وأفعاله الواردة على الشريعة للطهارة ، وكذلك الرضى بما رضىبه <sup>(٣)</sup> ابن مسعود من الأقوال والأفعال الواردة على ما توجبه الشريعة للطهارة .

وكذلك كون أبي عبيدة بن الجراح أمين هذه الأمة هو <sup>(٤)</sup> لما اختصه الله سبحانه به من عظم الأمانة على الأمور التي من أعظمها هذا الدين القويم والشريعة المباركة .

#### للطالب من المقلد ومن هوام المسلمين :

وقد عرفت ما قدمناه من أننا لا نكاف المقلد أفي يعرف نصوص الشريعة حتى يقول : لا أقدر على ذلك ولا أستطيعه ، بل قلنا له دع <sup>(٥)</sup> هذه البدعة الحادثة ، وكن كما كان المقصرون من الصحابة [ والتابعين ] الذين اشتغلوا

(١) غلط المؤلف فوضع عبد الرحمن بن عوف بدل أبي عبيدة في هذا الموضع والموضع الآتي ، وكذلك الناسخ في (ب) نقل على هذا الخطأ . فجاء أحد القارئین ووطن إلى هذا الخطأ فصححه في الأول وسها عنه في الثاني ، والحديث كما هو في فتح الباري على صحيح البخاري لابن خبجز : « .. عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إن لكل أمة أميناً ، وإن أميننا أيها الأمة أبو عبيدة بن الجراح » ج ٧ ص ٧٥ باب فضائل الصحابة (رضى الله عنهم) .

(٢) في (ب) (أمر) .

(٣) في (ب) (رضى به) .

(٤) (ب) ندى الناسخ (هو) .

(٥) في (ب) توجد (عنك) بعد دع .

(٦) في (ب) و (أ) ، (التابعون) ولكن (التابعين) أوفق لاستقامة

المنى الذى يقصده الشوكاني .

عن حفظ العلم ، والبلوغ إلى غايته بالأعمال الصالحة من جهاد أو عبادة . ولاك  
بهم أمانة وفيهم لك قدوة ، فاسأل أهل العلم كما أمرك الله بسؤالهم بقوله :  
« فاسألوا أهل الذکر إن كنتم لا تعلمون » .

واطلب منهم أن يرووا لك ما جاءت به الشريعة في الحادثة التي احتجت  
إلى السؤال عنها من عبادة أو معاملة .

وكل عالم يعلم وإن قل علمه — أنه لم يكن فيهم أحد منتسباً إلى أحد من  
كبار الصحابة الذين كانوا يروون للناس العلم ويفتونهم به ، كما ينسب بعد  
حدوث المذاهب كل مقلد إلى من قبله ، بل كان السائل منهم يسأل من  
يتفقه من المشتهرين بالعلم منهم عن كيف ما يتفق له ويأخذ<sup>(١)</sup> ما يرويه له ،  
ويفتيه به ، وقد قدمنا الإشارة إلى هذا .

### الاجتهاد ووحدة الأحكام :

وينبغي أن يعلم كل من له فهم أن دين الله واحد ، وأن ما أحله فهو حلال  
ولا يتغير عن صفته ، وما حرمه فهو حرام لا يتغير .

وإذا قال قائل من أهل العلم فيما قد أحله بكتابه أو بسنة رسوله أنه  
حرام فهو مخطئ ومخالف لما شرعه الله لعباده . وإذا قال قائل من أهل العلم  
فيما قد حرمه الله سبحانه : إنه حلال ، فهو مخطئ ومخالف لما شرعه الله  
لعباده . ولكن هذا القائل الذي قال بخلاف ما تقرر في الشريعة ، وإن كان  
أهلاً للاجتهاد وقد بحث كاية البحث فلم يجد فهو مخطئ ومأجور كما في الحديث  
الصحيح الذي قدمنا ذكره أن المجتهد مع الإصابة أجري ، والمجتهد مع الخطأ  
أجرأ ، وهو حديث متفق عليه متفق بالقبول .

---

(١) في (ب) ( يأخذ ) .

وإن كان غير أهل للاجتهاد ، أو لم يبحث كما يجب عليه فهو مجازف في دين الله آثم بخالفته لما شرعه الله <sup>(١)</sup> لعباده .

فن قال إن كل مجتهد مصيب [ إن ] أراد أنه مصيب <sup>(٢)</sup> لحق فقط غلط خطأ بينا ، فإنه جعل حكم الله سبحانه منائضاً متخالفاً . لأنه إذا قال قائل هذا حرام ، وقال آخر هذا حلال ، كان حكم الله تعالى في تلك الدين عنده أنها حلال حرام . وهذا باطل من القول ، وزائف من الرأي ، وقاسم من النظر ، فإنه مع كونه باطلاً في نفسه يتنزه الله عز وجل عنه ، هو أيضاً خلاف ما عند أهل العلم .

وإن أراد أنه مصيب بمعنى أنه يستحق أجراً على اجتهاده وإن أخطأ ، فهذا معنى صحيح ، ولكنه إطلاق لفظ يخالف ما أطلقه عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حيث قال : وإن اجتهد فأخطأ فله أجر ، فلا ينبغي أن يطلق لفظ المصيب عليه ، وإن كان لمن أطلق هذا اللفظ إرادة صحيحة . بل ينبغي أن يقال كما قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من وصفه بالخطأ مع استحقاق الأجر . أو يقال : إنه مخطيء مأجور .

وكما أنه هذا الإطلاق لا يحسن لما فيه من شيء الرد <sup>(٣)</sup> على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وإن كان له إرادة <sup>(٤)</sup> صحيحة ، كذلك لا يجوز أن يقال في شأن هذا المخطيء كما يقول بعض أهل الأصول : إنه مخطيء آثم ، فإن هذا

(١) في (ب) (سبحانه) بعد لفظ الجلالة .

(٢) في (ب) سقط من النسخ : (إن أراد أنه مصيب) وفي (أ) (أي) بدله (إن) ولكن (إن) أولى لكى يستقيم الأسلوب كما سيأتي به .

(٣) في (أ) تكررت (الرد) وهو سهو من المؤلف .

(٤) في (أ) سهى المؤلف عن التاء المربوطة وكتبها هكذا (إراد) .

قول بالجهل ، ومخالفة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فإنه أثبت له الأجر وهذا القائل أثبت له الإيمان .

وأما قول من قال من أهل الأصول : إنه مخطيء مخالف للأشبهه عند الله فهو قول صواب ، لأنه مع الخطأ قد خالف الحق ، إذا كان يريد بالأشبهه ما هو الحق عند الله .

وإن كان يريد غير هذا المعنى كأن يريد بالأشبهه الأقرب ، فهو كلام غير صحيح ، لأنه لا قرب بخلاف الحق حتى يكون الحق أقرب منه .

وعلى كل حال ، فالأجسن أن يقال في مخطيء الحق ما قاله رسول الله <sup>(١)</sup> مخطيء له أجر .

والبعيد كل [ البعد ] <sup>(٢)</sup> عن الحق قول من قال : إن كل مجتهد مصيب من الإصابة ، وإن كل واحد من العلماء قد أصاب الحق الذي يريد الله سبحانه ، فإنهم قد جعلوا مراد الله عز وجل <sup>(٣)</sup> أمراً دائراً بين اجتهادات المجتهدين إلى يوم القيامة ، فكل مجتهد إذا اجتهد فذلك الاجتهاد هو مراد الله من العباد ، وإن خالف اجتهاد غيره ، وناقضه كما تقدم .

منطق المقلدين هو منطق السوفسطائيين :

وما أشبهه القائل بهذه المقالة بالفرقة التي يقال لها الفرقة السوفسطائية فإنهم جاءوا بما يخالف العقل فلم يمتد بأقوالهم أحد من علماء العقول لأنها بالجنون أشبه منها بالعقل .

(١) في (ب) بعد رسول الله يوجد ( صلى الله عليه . الخ ) .

(٢) في ( أ ) ، (ب) ( كل البعيد ) وهو سهو من المؤلف ثم سهو من الناسخ .

(٣) في (ب) سقط من الناسخ ( عز وجل ) .

وم ثلاثة فرق : هندية ، وهندية ، والأدرية <sup>(١)</sup> .

العندية : إذا قيل لأحدم أنت موجود ، قال لقاتل : عندك لا عندي .

والعندية : إذا قيل لأحدم أنت موجود قال : لا ، فإذا قيل له ما هذا الشبح الذي أراه والكلام الذي أسمعه منه والجرم الذي ألمسه ، قال : لا شيء ولا وجود لي .

وأما الأدرية : فإذا قيل لأحدم أنت موجود ، قال : لا أدري .

وقد صرح علماء المقول أن هؤلاء لا يستحقون جواباً إلا الضرب لهم حتى يعترفوا ؛ لأنهم لا يقبلون حجة ، ولا يسمعون برهاناً .

ومن عجيب صنع المقلدة أنهم يقبلون ممن ينسب إلى مذهبهم الترجيع بين الروايتين لإمامهم ، وإن كان ذلك المرجح مقلداً خيراً مجتهد ، ولا قريب من رتبة المجتهد .

ولو جاء من هو كإمامهم أو فوق إمامهم وأخبرهم عن الراجح من ذينك القولين لم يلتفتوا [إليه] <sup>(٢)</sup> ، ولا قبلوا قوله ولو عضد ذلك بالآيات المحكمة والأحاديث المتواترة ؛ بل يقبلون من موافقيهم مجرد التخريج على مذهب إمامهم ، والقياس على مذهب إليه ويحملونه ديناً ويحملون به ويحرمون .

فيا لله وللمسلمين مع هلم كل عاقل أن الرب واحد ، والذبي واحد ، والآمة واحدة والكتاب واحد ١١ .

---

(١) في (ب) (الأدرية) . وصحتها : « اللأدرية » ينظر ص ١٣٥ من كتاب ( الله للعقاد . وم قوم من الشكاك ، وآراؤهم منتشرة في كتب الكلام والفلسفة ، ينظر ص ٤١ من كتاب نشأة الفكر الفلسفي في الاسلام للدكتور علي سامي النشار . الطبعة الأولى سنة ١٩٥٤ .

(٢) في (أ) و (ب) (عليه) .



وبالجملة فكل من يعقل لا يخفى عليه أن هذه المذاهب قد صار كل واحد منها كالشرعية عند أهله يذودون عنه كتاب الله وسنة رسوله ، ويجعلونه جسراً يدفون به كل ما يخالفه كأنما ما كان .

### سد باب الاجتهاد نسخ للشرعية :

والمعجب أن هؤلاء مكاسير للقلادة لم يقفوا حيث أوقفهم الله من القصور وهدم العلم النافع ، فقاموا على أهل العلم قومة جاهلية . وقالوا : باب الاجتهاد قد انسد وطريق الكتاب والسنة قد ردمت .

وهذه للفاقة من هؤلاء الجهال تتضمن نسخ الشرعية وذهاب رسمها وبقاها مجرد احكاما وأنه لا كتاب ولا سنة لأن العلماء العارفين بهما إذا لم يبق لهم سبيل على البيان الذي أمر الله سبحانه<sup>(١)</sup> عباده به بقوله : ( وإذ أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب لنبيننه للناس ولا تكتمونه )<sup>(٢)</sup> . وبقوله : ( إن الذين يكتمون ما أنزلنا — إلى قوله — أولئك يلعنهم الله )<sup>(٣)</sup> .

فقد انقطعت أحكام الكتاب والسنة ، وارتفعت من بين العباد ، ولم يبق إلا مجرد تلاوة القرآن ودرس كتب السنة ، ولا سبيل إلى التعبد بشيء مما فيهما .

ومن زهم عند هؤلاء الجهلة أنه يقضى أو يفنى بما فيهما أو يعمل لنفسه بشيء مما اشتهل عليه فدعواه باطلة وكلامه مردود .

فانظر إلى هذه الفاقة العظمى والذهابية الدهيابة<sup>(٤)</sup> والجملة والجهلاء

(١) في (ب) ( تعالى ) بدل سبحانه .

(٢) سورة آل عمران آية : ١٨٧ .

(٣) سورة البقرة آية ١٥٩ .

(٤) في (ب) الصباء .

والبدعة العمياء العمياء ١١١ سبحانه هذا بهتان عظيم .

وإن زعموا أن هذا المصنوع منهم ليس هو بمعنى ما ذكرنا من نسخ الكتاب والسنة ورفع التعبد بهما فقل لهم فابق بعد قولكم هذا ١١ فإنكم قد قلتم ليس للناس إلا التقليد ، ولا سبيل لهم إلى غيره ، وأن الاجتهاد قد انسد بابه وبطلت دعوى من يدعيه ، وامتنع فضل الله على عباده ، وانقطعت حجتنا ١١١ .

وهذا مع كونه من الإفك البين قد اختلفت فيه أنظار هؤلاء المقلدة اختلافا كثيرا ، فقالت طائفة منهم ليس لأحد أن يجتهد ( بعد أبي حنيفة وأبي يوسف وزفر بن الهذيل ومحمد بن الحسن الشيباني ، والحسن بن زياد الثوري ، وإلى هذا ذهب غالب المقلدة من الحنفية ، وقال بكر بن العلاء اللخثري المالكي : ليس لأحد أن يجتهد )<sup>(١)</sup> بعد المائتين من الهجرة .

وقال آخرون : ليس لأحد أن يجتهد بعد الأوزاعي وسفيان الثوري ووكيع ابن الجراح وعبد الله بن المبارك .

وقال آخرون : ليس لأحد أن يجتهد بعد الشافعي .

وقد ذكرنا بعض هذا الباطل البين ، والإفك الصريح في رسالتنا التي سميناها ( القول المفيد في حكم التقليد ) .

وهؤلاء وإن كانوا خارجين عن زمرة العلماء بالإجماع حسبما قلناه فيما تقدم ، وليسوا مما يستحق الاشتغال بما قاله<sup>(٢)</sup> ، وتحويل الكلام في الرد عليه لأنهم في عداد أهل الجمل لا يرفعون عن طبقتهم بمجرد حفظهم لأمر من قلده ،

(١) هذه لفظة موجودة تصحيحا في المامش في (ب) .

(٢) في (ب) (قالوه) وهو سهو من الناسخ .

لكنهم لما طبقت بدعتهم أقطار الأرض وصاروا هم السواد الأعظم ، وكان غالب القضاء والمفتين منهم وكذلك صائر أهل المناصب ، فإنهم مشاركون لهم في الجهل بما شرعه الله<sup>(١)</sup> لعباده ، صاروا أهل الشوكة والصلوة ، وليس للعامة بصيرة يعرفون بها أهل العلم وأهل الجهل ويميزون بين منارهم . وغاية ما عندهم أنهم ينظرون إلى أهل المناصب وإلى المتجملين بالثياب الرفيعة . فإن دققوا النظر نظروا إلى المدرسين في العلم . وهم عند هذا النظر يرون شيخ علم الرأى قد اجتمع عليه الجع الجع من المقلدة ولم صراخ وهويل وجلبة وقد استفرقوا ، هم وشيوخهم المدارس والجوامع ولا يرون لشيخ علم الكتاب والسنة أثراً ولا خبراً ، فإن درس شيخ من شيوخهم في مدرسة أو جامع فهو في [ زاوية<sup>(٢)</sup> ] من زواياه يمد بين يديه الرجل والرجلان وهم في سكينه ووقار لا يلتفت إليهم ملتفت ، ولا يتطلع لأمرهم متطلع فإذا [ يرى<sup>(٣)</sup> ] العامى عند هذا النظر ماذا يخطر بباله ؟ ويغلب على ظنه ؟ وإلى من يميل ، ولمن يحكم بالعلم ؟ وعلى من يلقى مقاليد ما ينوبه من أمر دينه وديناه ؟ فلهذه السكينة احتجنا إلى هذا الكلام في هذا المؤلف وغيره من مؤلفاتنا . وإلا فهم أقل وأحق من أن يشغل بشأنهم أو يعاب بما يصدر منهم من الجهل المكشوف ، والذي لا يكاد يلتبس على من لديه أدنى علم وأقل تمييز .

### جهاد الشوكاني للعقلاء :

ولقد كان لي مع هؤلاء في أيام الاشتغال بالدرس والتدريس وهنواف

(١) في [ب] [تعالى] بعد لفظ الجلالة .

(٢) في [أ] [زوه]

(٣) في [أ] ، (ب) (تري) ولكن يرى هي الموافقة .

الشباب ، وحدة الحداثة تلاقى وزلازل جمعت فيها رسائل وقلت فيها قصائد .  
فن جملة ما خاطبتهم به ماقلت من قصيدة :

يا نافداً لمقال ليس يفهمه من ليس يفهم قل لى كيف تفتقد  
يا صاعداً فى وعرضاق مملسكها أيصعد الوعر من السهل يرتعد ؟  
يا ماشياً فى فلاة لا أنيس بها كيف المبيل إذا ما اغتالك الأسد ؟  
يا خائض البحر لا يدري صباحته وبلى عليك أنتجو إن علا الزبد ؟  
ومنها :

لأنى بليت بأهل الجهل فى زمن قاموا به ورجال العلم قد تمعدوا  
قوم يدق جليل القول عندهم فالهم طاقة فى حل ما يرد  
وغاية الأمر عند القوم أنهم أهدى المدة لمن فى علمه <sup>(١)</sup> صدد  
لأنا رأوا رجلاً قد نال مرتبة فى العلم دون الذى يدرونه جحدوا  
أو مال عن زائف الأقوال ما ركوا بابا من الشر إلا نحوه قصدوا  
أما الحديث الذى قد صح مخرجه كالأمهات فما فيهم لها <sup>(٢)</sup> ولد  
تزامهم إن رأوا من قال حديثاً قالوا له ناصبي <sup>(٣)</sup> ماله رشد  
وإن ترضى هلى الأصحاب بينهم قالوا له باغض الآن مجتهد  
يا غارقين بشؤم الجهل فى بدع ونافرين عن الهدى القويم هدوا <sup>(٤)</sup>

(١) فى (ب) (دينه) بدل علمه ، وفى ا ، ب (أعدا) بالألف .

(٢) فى (ب) (فما فيها لهم ولد) .

(٣) أى يكره ال البيت ، وهو لقب ، كان يطلق على من يكره ال البيت ،  
كما تقدم ، واستغله الرافضة أسوأ استقلال .

(٤) فى الماش فى (أ) : (ارجعوا) .

ما باجتهاد قى فى العلم منقصة  
لا تنكروا مورداً هذباً لشاربه  
وإن أبيتم فيوم الحشر موعدا  
وما قلناه فى ذلك :

على عصر النبوية كل حين  
ويمتليه من السحب الوارى  
زمان خضت فيه بكل فن  
وهدت على الذى حصلت منه  
وعادانى على هذا أناس  
وأونى لا أدين بدين قوم  
ويطرحون قول الطهر طه  
فقالوا قد أتى فينا فلان  
يقول الحق قرآن وقول  
فقلت كذا أقول وكل قول  
وهذا مبيع<sup>(٢)</sup> الأعلام قبل  
إذا جحد ابرؤ فضل ونبل  
وكل قى إذا ما حاز هلسا  
وراض جواحماً من كل فن  
رماء القاصرون بكل هيب

سلام ما تقهت الرمود  
ملك<sup>(١)</sup> دأى التنكاب جود  
وسدت مع الحداثة من يسود  
فجبت به وغيرى لا يجود  
وأظلم من يعاديك الحسود  
يرون الحق ما قال الجودود  
وكل منهم عنه شرود  
بعضلة وفاقرة تؤود  
خبر الرسل لا قول ولود  
هذا هذين تطرقه الردود  
وكلمهم لمورده ورود  
فقدأ كان فى الناس الجودود  
وكان له بموجة صمود  
وصار لكل شاردة يقود  
وقام لحربة منهم جنود

(٥) مطر غزير دائم .

(١) المبيع : الطريق الواضح .

فعدادوا خائبين وكل كيد لهم فعلى نفوسهم يهود  
وراسوا وضع رتبته فكانوا<sup>(١)</sup> على الشرف الرفيع هم الشهود

\* \* \*

إذا ما الله قدر نشر فضل لإنسان يتاح له حمود  
ومن كثرت فضائله يسأدى ويكثر في مناقبه الجود  
إذا ما غاب يلزمه<sup>(٢)</sup> أناس وهم عند الحضور له سجود<sup>(٣)</sup>  
وليس يضر نبح السكلب بدرأ وليس تخاف<sup>(٤)</sup> من حر أسود  
وما الشم الشوامخ عند ربح تمر على جـوانبها تمود  
ولا البحر الخضم يصاب يوماً إذا بال بجانبه القروود

ومما قلته من قصيدة طويلة :

لا عيب لى خير أنى فى دياركم شمس ولم يعرفوا منها سوى الشهب  
وأنتم كخفة فيش الظلام زال الخفاش بنور الشمس فى تعب  
موتوا إذا شئتم قد طار من كلمى فى نعرة الحق ما حورت فى الكتب  
وأرغبى أن يلبي دعوتى نفر يسعون للدين لا يسعون للذهب  
لا يعذلون بقول الله قول فى ولا بسعة خير الرسل رأى<sup>(٥)</sup> غبي  
لا يثنون عن الهدى القويم ولا يصانمون لترغيب ولا رهب

(١) فى (ب) (وكانوا) وهو سهو أدى إلى ضعف فى المعنى .

(٢) فى (ب) يلزمه .

(٣) فى (ب) ، (أ) تفسيرها فى الهامش ( كناية عن الخضوع ) .

(٤) فى (ب) ( يخالف ) ،

(٥) فى (ب) ( قول ) .

أبث ما بينهم من مذهبي درراً حجبتهما عن ذوى التقليد والريب  
يا فرقة ضيقت أعلامها سنفا وصورت رأس أهل العلم كالقذنب  
ما قام رب علوم في دياركم إلا وجرحته أكوّس الكرب  
من قال : قال رسول الله بينكم غداً بذنا عندكم من جملة النصب  
ومنها :

عاديتم السنة الفرافكان بذنا دعوى خصومكم موصولة السبب  
كم ظن ذو حـ — ق في الضر منفعة

(وغل) <sup>(١)</sup> يرجو نجاحاً من يد العطب  
سودتم جيل جهل بالعلوم وذا رأى يجر بذيل الويل والحرب  
والاجتهاد خدافي كتب فقهمكم شرط الإمام فإن يمدوه لم يجب  
وشرط حال أهباء القضاء مع الإفتاء فلم تعرفوا ما خط في الكتب  
ومنها :

وإني حزت أضعاف الذي شرطوا قبل الثلاثين من عمرى بلا كذب  
إلم أضمخ أرجاء الجوامع بالتندر يس في كل فن معشر الطلب  
ألم أصنف في عصر الشيبية ما يغدو له محكم العرفان في طرب  
لو كان مطلع شمشى غير أرضكم ما حال دون سناها عارض المحب  
ولا غدت لعشا الناظرين لها كأنها طلعت في مظالم المحب

ومما قلته من قصيدة طويلة :

وماسد باب الحق عن طالب الهدى ولكن عين الأرمم القدم صدت

(١) في (ب) (غل) ، ولكنها في (أ) (ضل) .

رجال كأشمال الخفافيش ضوءها  
 وهل ينتص الحسناء فقدان رغبة  
 وهل حط قدر البدر عند طلوعه  
 وما إن يضر البحر أن قام أحق  
 فخص في غمار الاجتهاد وعد من  
 رجال سلت عن صناء بقرية  
 على شطه يرمى إليه بصخرة  
 إذا ما كلاب أنكرته فهزت  
 إلى حسنها من أصيب بعنة  
 يلوح لدى الظلماء وتعي بضجوة  
 ومنها .

وإن كنت شهماً ناقداً متبصراً  
 فما جاءنا نقل بقصر ولا آتى  
 وما فاض من فضل الإله على الأولى  
 ولا تلك مطاوعاً ذلولاً لرايض<sup>(١)</sup>  
 فدمع ما به عين من العي قوت  
 بذلك حكم للعقول الصحيحة  
 مضوا فهو فياض عليك بحكمة  
 تصير بهذا مشبهاً للبهيمة  
 وما قلته من الأشعار الجارية في هذا المضمار فهو كثير جداً يحتاج إلى  
 مؤلف مستقل .

وقد حكيت بعض ما وقع لي مع هؤلاء المفلة في الكتاب الذي سميت به  
 (أدب العلب ومنتهى الأرب) . وكيدهم المتيد وحسدهم الشديد مستمر إلى  
 الآن والله ناصر دينه ، ورافع أعلام شريعته ، وكات من رام أهلها ، أو رام  
 الحاملين لها بكيد ومكر . ولا يحيق المكر السوء إلا بأهل . (يخادعون الله  
 والذين آمنوا وما يخدعون<sup>(٢)</sup> إلا أنفسهم وما يشعرون<sup>(٣)</sup>) . (ومكروا

(١) في (ب) (لرافض) وصححت (لرايض) وهي من راض يروض بمعنى  
 علم ، أو درب .

(٢) في (أ) ، (ب) سهى المؤلف والناسخ وكتبها : (وما يخادعون) .

(٣) سورة البقرة آية : ٩ .



ومكر الله والله خير للذاكرين<sup>(١)</sup> . ( يا أيها الناس إنما بغيكم على أنفسكم<sup>(٢)</sup> )  
 ( الذين قال لهم الناس إن الناس قد جءواكم فاختاروكم فزادهم إيماناً وقالوا  
 حسبنا الله ونعم الوكيل فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسهم سوء<sup>(٣)</sup> ) .  
 وبما أصدق هذه المواهيد التي وعد الله بها عباده ، وأبين حصولها وأظهر  
 وقوعها وهو صادق الوعد فله<sup>(٤)</sup> الحمد [ فإنه ]<sup>(٥)</sup> ما قام قائم في معارضة  
 المحقين ، لا وكبه الله على منخره ، وحق به مكره وعاد على نفسه خداعه  
 وأحاط به غيه . ولم قد رأينا من هذا وسمننا في عصرنا ومعنا وفينا ، فكانت  
 الهاقبة للمتقين ، كما وعد به رب العالمين والحمد لله .

#### من أخطار التقليد والمقلدين :

وكما أن قول هذه<sup>(٦)</sup> المقلدة الذين ردوا باب الاجتهاد وسدوا طرقه قد  
 استلزم<sup>(٧)</sup> رفع الكتاب والسنة والتهويد بغيرهما ، فكذلك استلزم رد ما صح  
 من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من أنها لا تزال طائفة من هذه  
 الأمة على الحق ظاهرين » . وكذلك استلزم رد ما صح أنه لا تزال في هذه  
 الأمة قائم بحجة الله ، وكذلك استلزم رد ما ورد « أن الله سبحانه يبعث  
 لهذه الأمة في رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها » .

(١) آل عمران آية : ٥٤ (٢) يونس آية : ٢٣ .

(٣) آل عمران : ١٧٣ ، ١٧٤ (٤) في (ب) (فله) .

(٥) في (أ) لا توجد ( فإنه ) وهي لازمة لسلامة الأسلوب .

(٦) في (ب) لا يوجد ( قول هذه ) .

(٧) في (ب) ( عملهم ) بعد استلزم .

### وجود الاجتهاد في المذاهب حجة على المقلدين :

ومع هذا فكل طائفة من طوائف المذاهب الذين كدر مشارب مذاهبهم ووجود هؤلاء المقلدة الذين لا يتلون حجة ، ولا يعرفون برهاناً ولا يفهمون من العلم إلا مجرد صور وقفوا عليها في مختصرات المفهرين ، قد جعل الله سبحانه فيهم من العلماء المبرزين العارفين بالكتاب والسنة وبما هو كالمقدمة لهما من العلوم الآلية وغيرها ، هدداً جماً كما يعرف ذلك من يعرف أخبار الناس ويدري بأحوال العالم ، وفيهم من كمل الله سبحانه لهم علوم الاجتهاد وفوقها ، واسكنهم امنحنوا هؤلاء العم البكم من المعاصرين لهم مقلدة المذاهب الذين اشتركوا فيه بمجرد الالتئام إليه فغلبهم على أنفسهم وصانعهم ودارهم لما يخشونه من معرفتهم ويتوقعونه من إغراء العامة بهم .

ومنهم من كنتم اجتهاد نفسه ، ولم يستطع أن ينسب إلى نفسه الاجتهاد ولا تظهر بما يدين به ويمتقده من تقديم ما يعرفه من الأدلة على ما يخالفه من الرأي .

ومنهم من تظهر بعض النظر فلقى من متفقه المقلدة من إغراء<sup>(١)</sup> العامة به ما هو معروف لمن نظر في التواريخ العامة ، أو<sup>(٢)</sup> الخاصة بمذهب من المذاهب وطائفة من الطوائف .

ومن كان لا يعرف التاريخ ، ولا ينشط إلى الإطلاع على أخبار العالم وتحقيق أحوال الطوائف فليُنظر إلى مثل مؤلفات ابن عبد السلام<sup>(\*)</sup> ،

---

(١) في (ب) (من أذى العامة له) .

(٢) في (ب) (و) بدل (أو)

#### الأعلام

(\*) عبد العزيز بن عبد السلام بن أبي القاسم السلمي الدمشقي (٥٧٧-٦٦٠هـ)

وابن دقيق العيد (\*\*\*) ، وابن سيد الناس (\*\*\*) ، والذهبي \*\*\*\* وزين الدين العراقي (٠) ، وابن حجر العسقلاني والسيوطي (٠٠) وأمثالهم من الشافعية .  
وإلى مثل مؤلفات ابن قدامة (٠٠٠) ومن في طبقاته من اللقادة ومن بعدهم مثل تقي الدين ابن تيمية ، وتلميذه ابن القيم وأمثالهم من الحنابلة .

عز الدين المللق بسطان العلماء فقيه شافعي بلغ رتبة الاجتهاد . كان صاحب رأى صريح وثورة على كل ما يخالف الإسلام من كتبه (حل الرموز) رسالة في التصوف و « التفسير الكبير » و « قواعد الشريعة » . الأعلام ج ٤ ص ١٤٤ ، ١٤٥ .  
(\*\*) محمد بن علي بن وهب بن مطيع أبو الفتح المعروف بابن دقيق العيد (٦٧٥ - ٧٠٢ هـ) قاض من أكابر العلماء بالأصول مجتهد أصل أبيه من منفلوط (الأعلام ج ٧ ص ١٧٤) .

(\*\*\*) محمد بن محمد بن محمد بن سيد الناس البعمرى الربيعي (٦٧١ - ٧٣٤ هـ) من حفاظ الحديث مؤرخ عالم أديب مولده ووفاته بالقاهرة من كتبه (المقامات العلمية في السكرات الجليلة) الأعلام ج ٧ ص ٢٦٣ .  
(\*\*) محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي شمس الدين . حافظ مؤرخ علامة محقق تصانيفه كبيرة كثيرة تقارب المائة (ولد سنة ٦٧٣ وتوفي سنة ٧٤٨ هـ) الأعلام ج ٦ ص ٢٢٢ .

### الأعلام

(\*) عبد الرحيم بن الحسين بن عبد الرحمن المعروف بالحافظ العراقي ، أو الزين (زين الدين) (٧٢٥ - ٨٠٦ هـ) .  
(\*) عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد الجلال الأسيوطي . اشتهر بالتفسير والتصنيف في الحديث له نحو (٦٠٠) مؤلف إمام حافظ مؤرخ أديب . الأعلام ج ٤ ص ٧١ .  
(\*) محمد بن أحمد بن عبد الحماد بن عبد الحميد ابن قدامة المقدسي (٧٠٥ - ٧٤٤ هـ) حافظ للحديث من كبار الحنابلة صنف ما يزيد على ٧٠ كتابا . الأعلام ج ٦ ص ٢٢٢ .

ومثل ابن عبد البر والقاضي عياض (١٠٠٠) وابن العربي (١٠٠٠٠) وأمثالهم  
من المالكية .

وبالجملة ففي كل مذهب العدد الكثير غالبهم يذم التقليد وينكر على أهل  
ولسكنهم كما عرفنا لا يصرح منهم بذلك تصريحاً إلا الأقل لتلك الملة  
وغالبهم يلوح به تلويحاً ويعرض به تعريضاً .

### أهل اليمن والاجتهاد :

وأما قطرنا اليمنى بآرك الله فيه فغالب من توسع في العلوم وأدرك من نفسه  
ملككة الاجتهاد الرجوع إلى الدليل ، ويرى بالتقليد وراء الحائط ويلقى عن  
هذه قلادة .

عرفنا هذا من شيوخنا ، وعرفوه من شيوخهم وعرفه الأول عن الأول  
وعرفناه من أترابنا ، والمرافقين لنا في الطلب ، بل غالب الآخذين هنا وهم  
العدد الجرم<sup>(١)</sup> بهذه الصفة ، وعلى هذه الخصلة المحمودة .

بل غالب من كان له إنصاف من الذين لم يكثر اشتغالهم بالعلم في ديارنا  
هذه يصنع كما كان يصنع الساف الصالح من الصحابة ، وتابعيهم ، ومن بعدهم .

---

(٥) توفي سنة ٤٧٦ هـ في مراکش وولد في سبته وهو: عياض بن موسى بن  
عياض ابن عمرو بن يحيى السبتي عالم المغرب وإمام أهل الحديث في وقته من  
كتبه ( شرح صحيح مسلم ) الأعلام ج ٥ من ٢٨٢ .

(٥) محمد بن عبد الله بن محمد المعافى الأشبيلي المالكي أبو بكر بن العربي  
قاضي من حفاظ الحديث . بلغ رتبة الاجتهاد صنف في الحديث والفقه والتفسير  
والأصول والأدب والتاريخ . من كتبه ( العواصم من القواصم ) . الأعلام  
ج ٧ ص ١٠٦ من ( ٤٦٨ - ٥٤٣ ) هـ .  
(١) في ( ب ) ( لا توجد دهم ) .

حين عدم التقيد بالتقليد ، والتعويل على سؤال العلماء بالكتاب والسنة هن الدليل الراجح فيعملون به ويقفون عنده ، ولا يبالون بما يخالفه مما عليه المقلدة ، حصاروا منقصبين إلى السنة المطهرة غير منتهين إلى مذهب من المذاهب ، فأصابوا أصاب الله بهم ، وضاعف أجرم ، وصرف عنهم معرفة المقلدة أنباع بكل ناعق .

### تمصّب المقلدين أساسه الجهل :

وقد عرفناك أن هؤلاء المبلدة ذموا ما لم يعرفوه ، وعابوا ما لم يدروا به ، وهذا أمر يستقبّحه كل عاقل ، ويزرى بصاحبه كل فاهم ، فإن من تعرض لكلام فيما لا يعرفه فهو جاهل من جهتين :

الجملة الأولى : كونه لا يعرف ذلك الشيء .

الجملة الثانية : كونه تسكلم فيما لا يعرفه ، كما يفعل أهل الجهل المركب .

هذا على فرض أنه لم يتعرض للقدح فيه ، ولا أوقعته نفسه الأمانة في الطعن على المتسككين به ، فإن قول أخطأ من ثلاث جهات هذه الثالثة .  
وأما أحسن ما قاله الشاعر :

أتانا أن سهلا ذم جهلا      علوما ليس يعرفون سهلا  
علوما لو دراها ما فلاها      ولكن الرضى بالجهل سهلا

ولقد صدق هذا الشاعر فإن الله الباعثة للجهل على هذا الفضول هي الرضى بالجهل ، ويكفيه مارضى به لنفسه نقصاً وحباً وغباً ومهانة .

واجب العلماء وأولى الأمر نحو المقلدين :

هو واجب على كل من له ولاية بأمر فيها بمعروف أو ينهى عن منكر أن

يحمل نهي المنكر الذي عليه هؤلاء عنوان كل نهي ينهى به عن منكره .  
فإنهم في الحقيقة إنما يطلعون على كتاب الله <sup>(١)</sup> وسنة رسوله <sup>(٢)</sup> بأن ما فيهما  
من الشريعة قد صار منسوخا ، ويطعنون على علماء الدين من السلف الصالحين  
ومن مشى على هديهم القويم ، ويدفعون بالرأى الذي هو ضد الشريعة ، مذهب  
شرعه الله لعباده ، وهم بهذه المنزلة من الجهل البسيط أو المركب .

فهل سمعت أذنالك بمنكر مثل هذا المنكر ، وببليّة في الدين مثل هذه البليّة  
ورزية في الملة الإسلامية مثل هذه الرزية ؟؟ فإن النبل من <sup>(٣)</sup> عرض فرد من  
أفراد المسلمين منكر لا يخالف فيه مسلم إذا كان على طريق الغيبة أو <sup>(٤)</sup>  
البهتان ، أو على طريق الشتم مواجهة ، ومكافئة .

فكيف بمن جاء بما هو من <sup>(٥)</sup> أعظم البهتان ، وأقبح الشتم للشريعة  
الحمدية ، والدين الإسلامي ، ولعلماء المسلمين سابقهم ولا حقهم ١٢ . فيا الله  
وللمسلمين بالله وللمسلمين ، بالله وللمسلمين ١١ ؟ .

فإن هؤلاء لما رأوا كثيرا من العلماء يداؤنونهم ويدارونهم اتقاء أشركهم  
ما زادهم ذلك إلا شرا ، [ ولا ] <sup>(٦)</sup> أثر فيهم إلا تجردا على ما هم فيه .

ولو تكلم أهل العلم بما يجب عليهم من نصر الشريعة والقبول عن أهلها

(١) في (ب) (تعالى) بعد لفظ الجلالة .

(٢) في (ب) يوجد (صلى الله عليه) بدرسوله .

(٣) في (ب) (في) بدل (من) .

(٤) في (ب) (و) بدل (أو) لأن الحشرة قد أكلت العذرة .

(٥) في (ب) سقطت (من) من الناسخ .

(٦) في (أ) (ولا) بهزة قبل (لا) وهو سهو .

بما يجب عليهم لكانوا أقل شراً وأحق ضرراً<sup>(١)</sup> .

وأقل حال أن يعرفوهم بأنهم من أهل الجمل [ الذين ]<sup>(٢)</sup> لا يستحقون خطاباً ولا يستوجبون جواباً ، فإن في هذا كدهاً لبعض ما صاروا عليه من الظن بأنفسهم الباطل والخيال المخذل لما يرونه من سكوت أهل العلم عنهم والصبر على ما يسمعونهم ، ويباينهم عنهم .

وقد يتسبب عن هذه الإهانة لهم بالتجبل ، والتضليل فائدة يندفع بها بعض تجرئهم على كتاب الله وسنة رسوله ، وعلماء أمته ، فإن من الناس من يصلح بالهوان ويفسد بالإكرام ، كما هو معلوم لكل من يعرف أحوال الناس واختلاف طبائعهم .

ولقد أحسن الشاعر حيث قال :

أكرم تميماً بالهوان فإنهم إن أكرموا فسدوا على الأكرام  
وكما قال الآخر :

أمن عامراً تكرم عليه فأعما أخو هار من ميه بهوان  
ويبغى لمن سمع أحدهم ينق في التحايل والتحریم ، وينصب نفسه لما ليس من شأنه ، أن يقول له كما قال الشاعر :

تقولون هذا عندنا خير جائز ومن أتم حق يكون لكم عند ؟  
وإن سمع أحداً منهم ينكلم في غير ما يعلم على تقدير أن علمه بطرف من الرأي يمد دعماً كما في اصطلاح العامة ، وإلا فهو ليس<sup>(٣)</sup> يعلم بالإجماع كما قدمنا

(١) في (ب) (أحق ضرراً ، وأقل شراً) .

(٢) في (أ) (سها المؤلف وكتب (الذي) بدل (الذين) ) .

(٣) في (ب) (وإلا فليس هو الخ) .

تقل ذلك ، فليتل عليه قول الله سبحانه ( ها أنتم هؤلاء حاجبتم فيما لكم به علم ، فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم والله يعلم وأنتم لا تعلمون ) ولينل عليه قوله عز وجل <sup>(١)</sup> : ( لا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب إن الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون . متاع قليل ولهم عذاب أليم ) <sup>(٢)</sup> . وقوله عز وجل : ( قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن ، والإثم والعنصير ما لا تعلمون ) <sup>(٣)</sup> . وشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا ، وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون <sup>(٤)</sup> . وقوله تعالى : ( ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ) <sup>(٥)</sup> ( ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون ) <sup>(٦)</sup> ( ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون ) <sup>(٧)</sup> ويتلو عليه الآيات التي فيها الحكم بالحق وبالعدل وبما أرى الله ورسوله .

### مدى تكريم الله سبحانه الأولياء :

وانرجع الآن إلى شرح الحديث الذي نحن بصدد شرحه .

قال الكرماني : « إن قوله ( لى ) <sup>(٧)</sup> فى من عادى لى وليا هو فى الأصل

(١) آل عمران آية : ٦٦ ، وقد سها المؤلف فنسى ( هؤلاء ) بعد أنتم وقد قسى الناسخ فى (ب) الآية بأكملها ، والتقديم الآية التالية .

(٢) النحل آية : ١١٦ ، ١١٧ .

(٣) الأعراف آية : ٣٣ .

(٤) المائدة آية : ٤٤ ، ٤٧ (٥) المائدة آية : ٤٥ .

(٦) فى (ب) ( هذه ) قبل الآيات . وهى زيادة من الناسخ لا داعى لها .

(٧) فى (ب) نسي الناسخ ( لى ) فأحدث اضطرابا فى فهم المعنى .



صفة افوله ولياً لكنه لما تقدم عليه صار حالاً انتهى<sup>(١)</sup> .

أقول ولا يختلف المعنى بذلك لأن المعنى على الوصف : من عاى<sup>(٢)</sup> ولياً  
كأنما لى وهو على الحال كذلك لكن التقدم فيه فائدة جلية ، وهى الإشعار<sup>(٣)</sup>  
باختصاص الولى به لا بغيره ، كما هو معروف فى كتب المعانى والبيان ، ثم  
فى نسبتة الولى إلى نفسه أشريف له عظيم ورفع لشأنه بليغ .

قال ابن هبيرة : ويستفاد من هذا الحديث تقديم الإعذار على الإنذار ،  
قلت ووجهه أنه لما قدم معاداة من هو بهذه الصفة من الولاية لله فكأنه أعذر  
إلى<sup>(٤)</sup> كل سامع أن من هذا شأنه لا ينبغي أن يعاى بل على كل من عرف  
أن<sup>(٥)</sup> هذه صفته ، أن يوليه ويحبه ، فإذا لم يفعل فقد أعذر الله إليه ، ونبهه  
على أن من عاى يستحق العقوبة البالغة على عداوته فقال منفرداً له : فقد  
« أذنته بالحرب » على ما صنع مع ولّى .

ووقع فى حديث عائشة عند أحمد فى الزهد ، وابن أبى الدنيا وأبى نعيم  
فى الحلية والبيهقى فى الزهد بالفظ : « من أذل لى ولياً » وفى أخرى منه من  
أذى ، وفى إسناده عبد الواحد بن<sup>(٦)</sup> ميمون عن هروة ، وهو مشكوك  
الحديث لكن ، أخرجه الطبرانى من طريق يعقوب<sup>(٧)</sup> [ عن<sup>(٨)</sup> ] مجاهد

(١) فتح البارى ص ٢٩٣ .

(٢) فى (ب) زاد الناسخ من عنده (لى) بمد من عاى وليست لازمة ولا من  
حراد المؤلف .

(٣) فى (ب) إشعار اختصاص .

(٤) فى (ب) ( نسى الناسخ « كل سامع إلى بل على كل من عرفه الخ » ) .

(٥) فى (ب) زيادة (من) بين ( أن وهذه ) . وهو سهو .

(٦) فى (أ) ( يعقوب بن مجاهد ) .

عن (١) عروة (٢٠٠) قوله : « فقد آذنته » بالماء (٢) وفتح المعجمة بعد (٣) نون أى أهله .

وقال فى الصحاح : « وآذنتك بالشئ » أهله ، والآذن العاجب . قال الشاعر : تبدل بإذنك للرتضى .

وقد آذن وتأذن بمعنى كما يقال أيقن وتيقن ، وتقول تأذن الأمير فى الناس أى نادى فيهم يكون فى التهديد ، والنهى أى تقدم وأعلم . وقوله تعالى : ( وإذ تأذن ربك ) (٤) أى أعلم ، انتهى .

فعرفت بهذا أن فى قوله : فقد آذنته معنى التهديد لمن عادى الولى والنهى له من أن يقدم على معاداته لأنه قد (٥) تقدم إليه بأن لا يعاديه وأنه وليه وأهله بذلك وأما المتصور فيجىء بمعنى علم ومنه قوله تعالى : ( فأذنوا بحرب من الله ورسوله ) (٦) : أى اهلوا ، وبمعنى الاستماع يقال أذن له (٧) إذا استمع منه . قال الشاعر :

- (١) فى ( أ ) تكررت ( عن ) وهو سهو من المؤلف .  
(٢) فى ( ب ) ( ولفتح للمعجمة )  
(٣) فى ( ب ) ( بعدها ) بزيادة ( ها ) .

### الأعلام

- (\*) سنأتى ترجمتهما أول الفصل الثالث .  
(\*) عروة بن الزبير بن العوام وأمه أسماء بنت أبى بكر الصديق من رجاله السند المشهورين فى تحمل الحديث وروايته ، توفى سنة ٩٤ هـ . صفوة الصفوة .

ج ٢ ص ٤٩

- (٤) سورة الأعراف آية : ١٦٧ ، سورة إبراهيم آية : ٢  
(٥) فى ( ب ) ( فقد تقدم )  
(٦) سورة البقرة آية : ٢٧٩  
(٧) فى ( ب ) ، ( هـ )

إن يسمعوا ريبة طاروا بها فرحاً عني وما سمعوا من صالح دفنوا  
 سم إذا سمعوا خيراً ذكرت<sup>(١)</sup> به وإن ذكرت بشر عندهم أذنوا  
 ومنه ما أذن الله لشيء كأذنه لنبي يتغنى بالقرآن أى استمع ، والأذان  
 الإعلام ، ومنه الأذان للصلاة .

قوله : « بالحرب » : فى رواية الكشميهنى<sup>(١)</sup> : « فقد أذنته بحرب . وفى  
 حديث معاذ عند ابن ماجه<sup>(\*)</sup> ، وأبى نعيم فى الحلية بلفظ : « فقد بارز الله  
 بالحرابة » وفى حديث أبى أمامة عند الطبرانى<sup>(\*\*)</sup> ، والبيهقى<sup>(\*\*\*)</sup> فى الزهد  
 بسند ضعيف بلفظ : « فقد بارزنى بالحرابة » . ومثله لفظ حديث أنس عند  
 أبى يعلى والبيهقى<sup>(\*\*\*\*)</sup> والطبرانى ، وفى سنده ضعف . وفى حديث  
 ميمونة<sup>(\*\*\*\*\*)</sup> بلفظ « فقد استحل محاربتى<sup>(٢)</sup> . وفى رواية وهب<sup>(٠٠٠٠٠)</sup> :  
 بن منبه بلفظ : « من أهان ولّى المؤمن فقد استقبلنى بالحرابة » .

قال ابن حجر فى الفتح « وقد استشكل وقوع الحرابة ، وهى مفاعلة من  
 الجانبين مع كون المخلوق فى أمر الخالق .

والجواب : بأنه من المخاطبة بما يفهم . فإن الحرب تنشأ عن العداوة » .

---

(١) فى (ب) (وصفت) .

### الإعلام

(\*) فى (ب) الكشميهنى والصواب (الكشميهنى) بضم الكاف وسكون الشين ،  
 وكسر الميم ، وسكون الياء تحتها نقطتان ، آخرها نون نسبة إلى قريه من قرى  
 (مرو) القديمة ، وقد خربت : (أبو الهيثم) محمد بن مكى بن زراع ، بن  
 هارون بن زراع ، الأديب ، اشتهر بروايته صحيح البخارى عن الفربرى ،  
 وتوفى سنة ٣٨٩ هـ . (الباب) لابن الأثير ج ٣ ص ١٣٠ .

(٢) فى (ب) (محارمى) .

والعداوة تلتشأ من المخالفة . وغاية الحرب الملاك ، والله عز وجل لا يخلجه  
خالب فكان للمنى قد تعرض لإهلاكى إياه فأطلق الحرب وأريد لازمه ،  
أى أعمل به ما يعمل العدو لمحارب<sup>(١)</sup> انتهى .

قلت : فقد جعل ذلك من الكناية : وهى لفظ أريد به لارم ، عناء مع جواز  
إرادته كما حققه أهل علم البيان .

### الأعلام

(●) هو أبو عبد الله محمد بن يزيد بن عبد الله بن ماجه القزوينى مولى ربيعة  
أحد الأعلام المشاهير ، ألف سننه المشهورة ، وهى إحدى السنن الأربع ، وإحدى  
الأهميات الست ( ٢٠٩ - ٢٧٣ أو ٢٧٥ هـ )

(●) سليمان بن أحمد بن أيوب اللخمي الشامي . من كبار المحدثين أصله من  
طبرية الشام ولد بمكا سنة ٣٦٠ هـ وتوفى سنة ٣٦٠ هـ بأصبهان . له ثلاثة معاجم  
فى الحديث ، الأعلام ج ٣ ص ١٨١ .

(●) هو الإمام أبو بكر أحمد بن الحسن الشافعى الحافظ . له السنن الكبرى  
والصغرى وكتاب ( الأسماء والصفات ) والزهد ، توفى سنة ٤٥٨ . شذرات الذهب  
ج ٢ ص ٣٠٤ ، ٣٠٥ .

(●) هو أحمد بن عمرو بن عبد الخالق أبو بكر البزار ، حافظ من العلماء  
بالحديث له مسندان أحدهما كبير ( وسماه البحر الزاخر ) ، والثانى صغير . توفى  
سنة ٢٩٢ . الأعلام ج ١ ص ١٨٢ .

(●) هى ميمونة بنت الحارث الهلالية ، إحدى زوجات الرسول ﷺ

(●) فى (ب) ( ابن منبه دون ( وهب ) . وهو الحافظ أبو عبد الله الضفانى ،  
مولد بصفا سنة ٣٤ هـ . ونشأ بها قال عنه صاحب الكواكب الدرية : عالم أهل  
اليمن جد واجتهد غالب أخذه عن ابن عباس من أكابر الزهاد والعباد . كان  
سجده أحد الأكاسرة . مات بصفا سنة ١١٤ هـ الكواكب الدرية ص ١٨٦ .

(١) ٢٩٤ فتح البارى .

ويمكن أن يقال إن المفاعلة قد تطلق ولا يراد بها وقوعها من الجهتين كما في كثير من الاستعمالات العربية ، فيكون المراد بالمحاربة هنا الحرب من الله عز وجل كما يدل عليه لفظ فقد آذنته بالحرب .

ويمكن أن يجعل العبد لما كان معانداً لله عز وجل بعداوة أوليائه بمنزلة من أقام نفسه مقام المحارب لله سبحانه ، وإن كان في أسره وتحت حكمه باعتبار الحقيقة ، وأنه أحقر وأقل من أن يحارب ربه لسكران خيالاته لنفسه الأماراة بالسوء هذا الخيال الباطل ، فعادى من أمره الله بموالاته ومحبيه مع علمه بأن ذلك مما يسخط الرب ويوجب حلول العقوبة عليه وإيقاعه في المهالك التي لا يتنجس منها .

قال الفناكماني : « في هذا الحديث تهديد شديد لأن من حاربه الله تعالى <sup>(١)</sup> أهلكه وهو من الجواز البليغ لأن من كره من <sup>(٢)</sup> أحبه الله تعالى خالف الله سبحانه ومن خالف الله عز وجل عانده ، ومن عانده أهلكه وإذا ثبت هذا في جانب المعادة ثبت في جانب الموالاة .

فن والى أولياء الله عز وجل أكرمه الله عز وجل <sup>(٣)</sup> انتهى .

قلت : لا مقتضى لهذا الجواز بهذه الوسائط والانتقالات ، فإن مجرد وقوع الحرب من الرب للعبد ، إهلاك له بأبلغ أنواع الإهلاك وانتقام منه بأكمل أنواع الانتقام فالحديث خارج هذا الخرج ومثله في وعيد أهل الربا : ( فأذنوا بحرب من الله ورسوله ) <sup>(٤)</sup> .

(١) في (ب) سقطت (تعالى) .

في (ب) ( ما أحبه ) .

(٣) ٢٩٤ فتح الباري مع عدم وجود كلمات : « عز وجل » المكررة في نقله

للشوكاني .

(٤) سورة البقرة آية : ٢٧٩ .

قال الطوفي (\*) : « لما كان ولي الله سبحانه من <sup>(١)</sup> تولى الله سبحانه بالطاعة والتقوى تولاها الله تعالى بالحفظ والنصرة . وقد أجرى الله تعالى <sup>(٢)</sup> المادة بأن هدو العدو صديق ، وصديق العدو عدو ، فعدو ولي الله تعالى هدو الله سبحانه فمن هاداه كان كمن حاربه ، ومن حاربه فكأنما جارب الله تبارك وتعالى » <sup>(٣)</sup> .

قلت : وهذا هو مثل كلامنا المتقدم في توجيه المفاعلة .

---

(١) في فتح الباري ( من ) فقط .

(٢) في (ب) ( سبحانه ) بدل ( تعالى ) .

(٣) في فتح الباري دون بعض الزيادات التي هنا مثل تكرير كلمة ( سبحانه ) بعد لفظ الجلالة ، وكلمة « تبارك وتعالى » .

الاعـسلام

(٥) ( ٦٥٧ - ٧١٦ هـ ) سليمان بن عبد القوي بن عبد الكريم الطوفي المصري فقيه حنبلي من العلماء . له مختصر ( الجامع الصحيح ) للترمذي الإكسر . في قواعد التفسير ( : الأعلام ج ٣ ص ١٨٩ :

## الفصل الثاني

### الطريق إلى ولاية الله





(د) أداء الفرائض :

قوله : « ما تقرب إلى عبدي بشيء أحب إلى مما افترضت عليه » . لفظ للتقرب المنسوب إلى الله من عبده يفيد أنه وقع ذلك على جهة الإخلاص . لأن من لم يخلص العبادة لله سبحانه لا يصدق عليه معنى للتقرب . وهكذا من فعل العبادة المفترضة بطرف<sup>(١)</sup> المعقوبة فإنه لم يكن متقرباً على الوجه الأتم .

قال ابن حجر في الفتح : « ويدخل تحت هذا اللفظ جميع فرائض العباد والكفاية وظاهره [ الإختصاص ] بما ابتدأ الله تعالى فريضته ، وفي دخول ما أوجبه المكلف على نفسه نظر ، لتقييد بقوله : افترضت عليه إلا إن أخذ من جهة المعنى<sup>(٢)</sup> الأهم<sup>(٣)</sup> »<sup>(٤)</sup> ، انتهى .

قلت : إن كان ما أوجبه العبد على نفسه مما أوجب الله عليه الوفاء به ، فهذا الإيجاب هو من فرائض الله سبحانه ، وحكمه حكم ما أوجبه الله ابتداءً على عباده . بل هو فرد من أفرادها لا يحتاج إلى إدراجه تحت معنى أهم قال : « ويستفاد منه أن أداء الفرائض أحب الأعمال إلى الله تعالى »<sup>(٥)</sup> . انتهى . قلت . وجه ذلك أن النكرة وقعت في سياق التنقيض فم كل ما يصدق عليه معنى الشيء فلا يبقى شيء من التقرب إلا وهو داخل في هذا العموم ، لأن كل قرية كائنة ما كانت يقال لها شيء سواء كانت من الأفعال أو الأقوال أو

(١) في (ب) ( خوف ) .

(٢) في (أ) ( الإخلاص ) ولا نستقيم في هذا السياق .

(٣) ص ٢٩٤ مع زيادة كلمة الأهم هناك .

(٤) في (ب) سقطت الأهم من النسخ .

(٥) نفس الصفة .

مضمرات القلوب ، أو الخواطر الواردة على العبد أو للتروك للمعاصي التي هي ضد لفعلها .

قال الطوفي : « الأمر بالفرائض جازم ، ويقع بتركها المعاقبة بخلاف النفل في الأمرين وإن اشترك مع الفرائض في تحصيل الثواب فكانت الفرائض أكمل ، فلذا كانت أحب إلى الله <sup>(١)</sup> وأشد تقرباً .

فالغرض كالأصل والأمر ، والنفل كالفرع والبناء ، وفي الإتيان بالفرائض على الوجه للأمر به امتثال الأمر واحترامه وتمظيمه بالانقياد إليه وإظهار عظمة الربوبية وذل العبودية فكان التقرب بذلك أعظم العمل .

والذي يؤدي الفرض قد يفعله خوفاً من العقوبة ، ومؤدى النفل لا يفعله إلا إيثاراً للخدمة فيجازى بالحبة التي هي غاية مطلوب من يتقرب بخدمته <sup>(٢)</sup> انتهى .

قلت : إذا كان أداء الفرائض أعظم العمل لتلك الملل التي ذكرها من امتثال الأمر واحترامه وتمظيمه ، وإظهار عظمة الربوبية وذل العبودية كان ثوابها أكثر ، والجزاء عليها أعظم ، ولا يخالفه ما ذكره من أن العبد لا يفضل النفل إلا إيثاراً للخدمة وأنه يجازى بالحبة فذلك سببه وقوع التقرب منه بما لم يوجبه الله عليه ، وإن كان الثواب عليه دون ثواب الفرائض ، وسيأتي لهذا مزيد تحقيق عند الكلام على قوله أحبيته .

---

(١) في (ب) ( سبحانه ) بد لفظ الجلالة .

(٢) فتح الباري مع زيادات لطيفة في نقل الشوكاني .

١ — من أداء الفرائض ترك للمعاصي :

واعلم أن من أعظم فرائض الله سبحانه ترك معاصيه التي هي حدوده التي من تعداها كلن عليه من العقوبة ما ذكره الله سبحانه في كتابه العزيز . ولا خلاف أن الله <sup>(١)</sup> افترض على العباد ترك كل معصية كائنة ما كانت ، فكان ترك المعاصي من هذه الحبيثة داخل تحت عموم قوله : « وما تقرب إلى عبدي بشيء أحب إلى مما افترضت عليه » . بل دخول فرائض الترك للمعاصي أولى من دخول فرائض الطاعات كما يدل عليه حديث « إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم وإذا نهيتكم عن شيء فلا تقربوه » .

٢ — من المعاصي إبطال الفرائض بالحيل :

واعلم أن من أعظم البدع الحادثة في الإسلام ما فتح بابه أهل الرأي للعباد من الحيل <sup>(٢)</sup> التي زحلقوا بها كثيرًا من فرائض الله سبحانه فأخرجوها عن كونها فريضة ، وكان الله لم يفرضها على عباده ، وحلوا بها كثيرًا من معاصي الله التي نهى عباده عنها وتوعدهم على مقارفتها والوقوع في شيء منها .

ومن تأمل أكثر ما ورد عن الشارع من الأمن وجد غالبه في المستحائين لما حرمه الله ، والمستعطين لفرائضه بالحيل . كقوله صلى الله عليه وآله سلم :

(١) في (ب) (سبحانه) بدل لفظ الجلالة .

(٢) تكلم الإمام الشوكاني في بدعة (الحيل) هنا ، لبيان قيمة الفرض وأهميته ، وأنه من الواجب أدائه على وجهه دون تهرب منه ، وأن التحيل عليه يستبر إسقاطه . فاصحاب الحيل ليسوا مؤدبين للفرض ، فليسوا من العلماء العاملين ولا من الأولياء . وبذلك يلحقون بالمتحيلين من التكاليف والمستعطين لها ، من غلاة الصوفية ، وأصحاب المذاهب الباطنية من غلاة الشيعة على ما سيأتي في الصفحات القادمة . ويغفل (ضلال المدعين لرفع التكليف) في الفصل الرابع .

« لعن الله المحلل والمحلل له » ، « لعن الله اليهود حرمت عليهم الشجوم فجمعوها وباهوها وأكلوا أثمانها » . « لعن الله الراشي والمرثى » ، « لعن الله آكل الربا وموكله وكاتبه وشاهده » . « ولعن حاصر الخمر ومقتصرها ولعن الواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة » .

ومسخ الله الدين استحلوا محارمه بالحيل قرودة وخنازير . و « ذم أهل الخداع والمكر » وأخير أن المنافقين يخادعونهم وهو يخادهم . وأخير عنهم بمخالفة ظواهرهم لبواطنهم ، وسراثرهم لعلايتهم .

وثبت عن ابن عباس أنه جاءه <sup>(١)</sup> رجل فقال : إن عى طلق امرأته ثلاثاً أيحلمها له رجل ، فقال : من يخادع الله يخدعه : وصح عن ابن عباس وأنس أنهما سئلا عن النبية فقالا إن الله لا يخدع .

وقد عاقب الله المتحيلين على المساكين وقت [ الجذاذ ] <sup>(٢)</sup> بإهلاك ثمارهم حتى أصبحت كالصريم : وصح أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : ( البيعان بالخيار حتى يتفرقا إلا أن تكون صفقة خيار ، ولا يحل له أن يفارقه خشية أن يستقيله ) . وصح عنه صلى الله عليه وآله وسلم النهي لمن عليه الزكاة أن يجمع بين متفرق ، أو يفرق بين مجتمع خشية الصدقة .

والأداة في منع الحيل وإبطالها كثيرة جداً . وبمجرد تسميتها حيلة يؤذن بدفعها وإبطالها فإن التحيل على عمومه قبيح شرهاً وهقلاً . وهذا للتحيل لإسقاط فرض من فرائض الله أو تحليل ما حرمه الله سبحانه هو ناصب لنفسه في مدافعة ما شرعه الله سبحانه له بآداه ، يريد لأن يحل ما حرمه الله حللاً ،

(١) في (ب) ( أن رجلاً جاءه ) .

(٢) في (ب) ( الجذاذ ) نالدين . ومنها الجنى وقطع الثمار . وفي (أ) كتبها

المؤلف قابلة للتطبيق هكذا ( الجذاذ ) .

وما أحله حراماً. فهو من هذه الحثية مما نذ الله مخادع لعباده، مندرج تحت عموم قوله سبحانه : (يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون<sup>(١)</sup> إلا أنفسهم وما يشعرون)<sup>(٢)</sup>. وقوله : (يخادعون الله وهو خادعهم)<sup>(٣)</sup>. وقوله : (وسكروا ومكر الله والله خير الماكرين)<sup>(٤)</sup>.

وصلح لكل ما قل أن الشريعة قد كملت وانقطع الوحي بموته صلى الله عليه وآله وسلم ، ولم يبق لأحد من عباد الله مجال في تشريع غير ما شرعه الله ولا رفع شيء مما قد شرعه الله سبحانه .

وكل العباد متعبون بهذه الشريعة لم يجعل الله سبحانه لأحد منهم أن يجعل شيئاً مما حرم فيها ، ولا يحرم شيئاً مما<sup>(٥)</sup> حل فيها فمن جاء إلى عباد الله ، وقال قد لقنني الشيطان أن أحل لكم الحرام الفلاني أو أحرم عليكم الحلال الفلاني ، أو أسقط عنكم واجب كذا ، فهذا مما يفهم كل عاقل أنه أراد تبديل الشريعة للطهارة ومخالفة ما فيها فحق على كل مسلم أن يأخذ على يده ويحول بينه وبين ما أراد ارتكابه من المخالفة لدين الإسلام ، والممانعة لما قد ثبت في كتاب الله أو في سنة رسوله . فهذا بمجرد يملك وجه كل محنتل ، ويرغم أنف كل متجرب على دين الله بإسقاط ما هو واجب فيه أو تحليل ما هو من محرماته .

(١) في (ب) و (أ) (وما يخادعون) وهو سهو من المؤلف والتاسع .

(٢) سورة البقرة آية : ٩ (٣) سورة النساء آية : ١٤٧ .

(٤) سورة آل عمران آية : ٥٤ (٥) في (ب) (أحل) .

(أ) إبطال حجج القائلين بالحيل :

وأما تمسك أهل الرأي المخالفين على الإسلام وأهله بمثل قوله <sup>(١)</sup> «صبحانه  
لنبيه أبوب عليه السلام : ( وخذ بيدك ضعفا فاضرب به ولا تمحش ) <sup>(٢)</sup> » وأنه  
صبحانه أذن له أن يتحلى من يمينته بالضرب بالضعف ويمثل ما أخبر الله صبحانه  
عن نبيه يوسف عليه السلام أنه جعل صواحه في رحل أخيه ليتوصل بذلك إلى  
أخذه من إخوته وأخبر صبحانه أنه فعل ذلك برضاه وإذنه ، كما قال : ( كذلك  
كدنا ليوسف ما كان ليأخذ أخاه في دين للآلئ إلا أن يشاء الله <sup>(٣)</sup> ) . وبمثل  
ما صح عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « أنه استعمل رجلا على خير فجامم  
بتمر جنب فقال صلى الله عليه وآله وسلم : أكل تمر خير هكذا ؟ قال :  
إنا لناخذ الصاع من هذا بالصاعين ، والصاعين بالثلاثة . فقال : لا تغفل ، مع  
الجميع بالدرهم ثم ابتع بالدرهم جنبياً <sup>(٤)</sup> » .

« وقد <sup>(٥)</sup> لقي النبي صلى الله عليه وآله وسلم طائفة من المشركين . في نفر  
من أصحابه فقال المشركون : من أنتم ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه  
وآله وسلم : من ماء فنظر بعضهم إلى بعض وقالوا : أحياء اليمى كثير ، فلمعلم  
منهم وانصرفوا » .

وجاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال : « احملنى ، فقال :  
ما هندی إلا ولداً لناقة فقال : ما أعنم بولد لناقة ؟ فقال النبي صلى الله عليه  
وآله وسلم : وهل تلد الإبل - إلا النوق ؟ » .

فيجاب عنه بأن ما ذكره من قصة أبوب خارج عما نحن بصدده ، فإن

(١) في (ب) (قول الله) (٢) سورة (ص) آية : ٤٤ .

(٣) سورة يوسف آية : ٧٦

(٤) في (ب) خبيبا ، بالخاء هو تصحيف والجنيب نوع جيد من أنواع التمر .

(٥) في (ب) سقطت (قد) من من الناسخ .

أيوب نذر أن يضربها مائة عصى وقد ضربها كذلك بمائة عصى . وأيضاً لو سلم أنه نذر أن يضربها مائة عصى مفرقة ، أو مائة ضربة مفرقة فذلك الذى أخذ الله له به تخفيف على المرأة ونسخ لما كان قد أوجبه<sup>(١)</sup> على نفسه على تقدير أنه كان<sup>(٢)</sup> يجب فى شريعته الوفاء بالنذر ، وأنه لما نذر أوجب الله ذلك عليه ثم حفف عليه ونسخ ما كان قد أوجبه الله عليه بإيجابه على نفسه .

وما المانع من أن يوجب الله شيئاً ثم ينسخه وليس النزاع فى مثل هذا فإن شريعتنا هذه فيها النسخ والمسخ

وإنما النزاع فى شريعة كملت وأخبرنا الله<sup>(٣)</sup> بكاملها فقال : ( اليوم أكملت لكم دينكم )<sup>(٤)</sup> ثم انقطع الوحي بموت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . ثم جاء جماعة حولوا الشريعة وبدلوا فحلوا حرامها ، وأسقطوا فرائضها بأكاذيب لم يأذن الله بها ، بل هى ضد لشريعته ودفع لها ورفع لأحكامها .

فأين قصة أيوب من صنيع هؤلاء الخنثاة على الله وعلى رسوله وعلى الشريعة الإسلامية ، وعلى عباد الله المسلمين ؟ .

وأى جامع يجمع بين هذا وبين قصة أيوب ؟ ثم هذه القصة الأيوبية هى من التحلل من الإيمان والخروج من المأثم ، فلو فرضنا أن لها دخلاً فيما قصده لكان ذلك خاصاً بما فيه خروج من المأثم والتحلل من الإيمان . وقد ثبت فى شرعنا أن الدين إذا كان غيرها خيراً منها كان الحنث أولى من البر كما صح

(١) (ب) زيادة الآتى ( الله عليه بإيجابه ) بعد أوجبه .

(٢) فى (ب) ( لا توجد « كان » ) .

(٣) (ب) ( سبحانه ) بعد لفظ الجلالة .

(٤) سورة المائدة آية : ٣ .

عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « من حلف على شيء فرأى غيره خيراً منه ، فليأت الذي هو خير وليكفر عن يمينه » وصح عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « والله لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيراً منها إلا أتيت الذي هو خير » وكفرت عن يميني .

فقد ثبت في شرعنا أن الحالف على يمين غيرها خيراً منها يكفر عن يمينه من غير حاجة إلى ضرب في مثل صورة يمين أيوب لا مفرقاً ولا مجموعاً وقد ثبت أن امرأة أيوب كانت ضعيفة لا يحتمل ضعفها لوقوع مائة ضربة مفرقة .

ومثل هذا قد سوخت شريعتنا التخفيف فيه خروجاً من المأثم ، ولا صبا إذا صح ما روى أن مريضاً أقر بالزنا وكان ضعيفاً لا يحتمل الحد الشرعي فأمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بأن<sup>(١)</sup> يضرب بشمراخ من النخل فيه مائة حشكول . فهذا ليس بحجة بل شريعة ثابتة .

وليس النزاع إلا فيما فعله المحضون من زحلقة أحكام الشريعة بالأقوال الكاذبة المفتراة ، لا فيما قد<sup>(٢)</sup> ثبت في الشريعة .

وبهذا يتقرر لك أن استدلالهم بقصة أيوب خارج عن محل النزاع ، مع أنه هذه القصة هي أعظم ما حولوا عليه وبنوا عليه القناطر التي ليست من الشريعة في قبيل ودلايل . بل هي ضد الشريعة وهناد لها .

وأما قصة يوسف فالجواب عنها واضح لأنها واقعة وقعت لنبي من أنبياء الله سبحانه ، صنعها الله سبحانه له ظهر أراد به لأهل .

(١) في (ب) ( أن يضرب ) دون الباء .

(٢) في (ب) ليس الناسخ ( قد ) .



فإن كان مثل ذلك ممنوعاً في شريعتنا فقد نسخ ما كان في تلك الشريعة بما كان في شريعتنا<sup>(١)</sup>، وشريعتنا هي الشريعة الناسخة للشرائع ، ومعلوم أنه لا يؤخذ مما كان من الشرائع السابقة إلا ما قرره شريعتنا منها لا ما خالفته وأبطلته ، فالنا والتعلق بشريعة منسوخة ١٢ .

وإن كان مثل ذلك جائزاً في شريعتنا فليس النزاع فيما هو جائز فيها . بل النزاع في حبل المحتالين ودنس المدنسين المحلين لأحكام الشريعة من عند أنفسهم المستطعين لفرائض الله سبحانه بأرائهم القابلة وتديلاتهم الباطلة

#### (ب) الحية والشريعة :

والحاصل أن كل ما ثبت في الشريعة من تخفيف أو خروج من مأنم فنحن نقول هو شريعة بيضاء تقية ، فنزعم أنه حجة فقد افترى على الله وعلى رسوله وعلى كتاب الله<sup>(٢)</sup> وعلى سنة رسوله الكذب الصراح والباطل الجواح . فأين هذا من صنع هؤلاء المعاندين لله ولرسوله المخالفين للكتاب والسنة الدافعين لما هو ثابت فيها به كالما وتماها وودت نبيها وانقطع الوحي منها ١٢ يا الله العجب من هؤلاء الذين فجرُوا أولاً على عناد الشريعة ومخالفتها ١١ . وثانياً الاستدلال بما شرعه الله لعباده ، أو كان في شريعة نبي من الأنبياء قد رقت شريعتنا حكمه ونسخته وأبطلته ١١ .

وهكذا يجاب عنهم في حديث الترويع الجميع بالهوام وشراء الخبيث بها . فإن ذلك شريعة واضحة وسنة قائمة منضمة لبيع الشيء بقيمته التي يقع

---

(١) في (ب) سقط من الناسخ الآتي : ( قد نسخ ما كان في تلك الشريعة بما كان في شريعتنا ) .

(٢) في (ب) ( كتابه ) .

التراضى عليها ، فكان ذلك مما أذن الله سبحانه به بقوله تعالى : ( تجارة من تراضى )<sup>(١)</sup> ويقول رسوله<sup>(٢)</sup> صلى الله عليه وآله وسلم : « لا يحل مال امرئ مسلم إلا بطيبة من نفسه » . وليس مما نهى الله عنه بقوله سبحانه : ( لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل )<sup>(٣)</sup> ، ويقول رسوله<sup>(٢)</sup> صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup> : « إن دماءكم وأموالكم عليكم حرام » .

( هـ ) الحيلة من الإضافات للشريعة المبطللة لفرائضها :

وليس النزاع إلا في صنع المحتالين المخالفين للشريعة المزلزلين لأحكامها المستبدلين بها غيرها بمدكأها وانقطاع الوحي منها وموت نبيها صلى الله عليه وآله وسلم .

فأنتم أيها المحتالون إذا علمتم بهذا الحكم الثابت في السنة فليس ذلك من العمل بالحيلة في شيء ، بل من العمل بالشريعة الإسلامية ، ولا تطلب منكم إلا العمل بها والثبوت على ما فيها ، وترك تحليل حرامها وإبطال فرائضها . فاشدد يدك على ما ذكرناه ها هنا من الجواب على المحتالين فإنك إن جاريتم به أقمتم حجراً وقطعتهم قطعاً لا يجدون عنه مغيصاً .

وقد أجاب عنهم أهل العلم بجوابات لم نرأها وتركنا ذكر شيء منها لاحتياها للمعارضة والمناقضة وفتح باب المقال للمحتالين .

( د ) المعارض من الشريعة :

وأما ما ذكروه من قوله صلى الله عليه وآله وسلم لمن سأله : من هم ؟ فقال

(١) سورة النساء آية : ٢٩ (٢) في (ب) (رسول الله) .

(٣) في (ب) (صلى الله عليه وآله وسلم) .

صلى الله عليه وآله وسلم : « من ماء » ، وقوله صلى الله عليه وآله وسلم :  
 « أحلك على وفد الناقة » فليس في هذا من الحيلة المحرمة شيء ، بل هو من  
 باب المعارض في الكلام ، وقد ثبت الإذن بها في هذه الشريعة كما صرح عنه  
 صلى الله عليه وآله وسلم : « أنه كان إذا أراد غزوة يورى بغيرها » مع كون  
 قوله صلى الله عليه وآله وسلم <sup>(١)</sup> « نحن من ماء » كلام صحيح صادق فإنه  
 قصد صلى الله عليه وآله وسلم ما ذكره الله سبحانه من قوله سبحانه :  
 ( وهو الذى خلق من الماء بشرا ) <sup>(٢)</sup> ونحوها من الآيات وكذلك ما روى صلى الله  
 عليه وآله وسلم من قوله : « لا تدخل الجنة هجوز » : وكذلك ما روى  
 عن أبي بكر رضى الله عنه في حديث الهجرة أنه كان إذا سئل عن  
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من هو ؟ قال : « هذا يهدينى  
 السبيل » .

[ فالمعارض <sup>(٣)</sup> باب آخر ليست من التحيل في شيء : لكن هؤلاء قد  
 صاروا مثل الغريق بكل حبل يلتوى .

فيا معشر المختالين على الله وعلى كتابه وعلى رسوله وعلى سنته وعلى للسلمين  
 دهوا كل قول عند قول محمد فسا آمن في دينه كمخاطر  
 فدع هناك بهناً صريحاً في حجراته وهات خديناً ما حديث الرواحل  
 يقولون أقوالاً ولا يعرفونها ولو قيل هاتوا حققوا لم يحققوا

(١) في (ب) (وسلم دون آله) .

(٢) سورة الفرقان آية : ٥٤ .

(٣) في (أ) المعارض (وهو سهو من المؤلف) .

(٥) من الحيل المكفرة والمنافية للدين :

إذا حرفت هذا فاعلم أنه من هذه الحيل الشيطانية ما يستلزم كفر فاعله  
وكفر من أفتاه ، وذلك كمن يفتي للمرأة بأن ترده عن الإسلام لأجل تبين  
من زوجها .

وكمن يفتي الحاج إذا خاف الفوت وخشى وجوب القضاء عليه من قائل أن  
يكفر بالله ويرتد عن الإسلام ، فإذا هاد إلى الإسلام لم يلزمه القضاء .

واسمع واحصب من حيلة أوجبت كفر فاعلها وكفر من أفتاه بها فكانت  
ثمرة هذه الحيلة الملعونة هي خروج رجلين مسلمين من الإسلام إلى الكفر .  
فهل شيء من الشر<sup>(١)</sup> يعدل هذا الشر ؟ وهل نوع من معاصي الله يعدل  
الكفر بالله والخروج عن دين الإسلام ؟

وهذا الحق وإن كان قد ظلم نفسه ابتداءً وخروج من الإسلام إلى الكفر  
فعل نفسه برائش تقي . ولكن الشأن في ظلمه لهذه المسكينة وهذا المسكين  
الذين استغنياء عن الشريعة الإسلامية فأخرجهما منها بلوى بهده .

ومن حيلة الحيل الملعونة ما قالوه في إسقاط القصاص الشرعي أنه إذا جرح  
رجلاً فخس أن يموت من الجرح فإنه يدفع إليه دواء مسوماً يموت به فيسقط  
عنه القصاص .

وعما ظنوه في إسقاط حد السرقة أن السارق يقول هذه ملكي وهذه  
داري وهذا عبدي .

ومن هذه الحيل الملعونة أنه إذا اختصب شيئاً فادعاه المتصوب عليه

---

(١) في (ب) (من الشريعة) وهو خطأ .

فأنكره فطلب تحليفه قالوا : إنه يقر به لو أنه الصغير ، فيسقط عند المحققين ويفوز بالنصب .

وقالوا : إذا أراد إخراج زوجته من المهرث في مرضه أقر بأنه قد طلقها ثلاثاً .

وقالوا : إذا كان في يده نصاب فباعه أو وهبه قبل الحول ثم استرده سقطت منه الزكاة . بل قالوا : إذا كان عنده نصاب من الذهب والفضة وأراد إسقاط زكاته في جميع عمره ، فالحيلة أن يدفعها إلى محنتل مثله في آخر الحول ، ويأخذ منه نظيره فيستانفها الحول ، ثم إذا كان آخر الحول فعلا كذلك فلا تجب عليهما زكاة ما عاشا . وهكذا إذا كان له عروض للتجارة قالوا : ينوى آخر الحول أنها لثنية ثم ينتقض هذه الثنية بعد ساعة ، فلا تجب عليه زكاة ما عاش .

وهكذا قالوا إذا أراد أن يجامع في نهار رمضان يبتدىء بالأكل والشرب ثم يجامع بعد ذلك ، فلا يجب عليه الكفارة . بل قالوا إنه إذا نوى قبل الجماع قطع الصوم لم يجب عليه الكفارة .

وهكذا قالوا إذا كان له نصاب من الساعة فأراد إسقاط زكاتها ، فالحيلة في ذلك أن يعافها يوماً واحداً ثم تعود إلى الصوم .

وكم نمد من هذه الحيل للطاغوتية لهؤلاء الشياطين فإنها في الغالب في كل باب من أبواب الشريعة .

ومن لم يعرف أنها حيل باطلة معاندة للشريعة لا يجوز التعلق بشيء منها ، ولا يتحلل فاعلمها بما هو عليه فهو بهيمة ليس من هذا النوع إلا ناساً ولا يستحق أن يخاطب خطاب العقلاء فضلاً عن خطاب المشرعين .

ويجب على كل مسلم أن يعاقب فاعل هذه الحيلة <sup>(١)</sup> الملعونة بما يليق به من العقوبة حتى يرجع عن فعله ، ويلتزم بما <sup>(٢)</sup> يلزمه شرعا ، ويتوب إلى الله سبحانه من الذنب الذي أوقعه فيه الملقى <sup>(٣)</sup> .

وأما الملقى له فينبغي إغلاظ العقوبة له حتى يعترف أولا ببطان ما خيله له الشيطان ، وأوقعه فيه من أن تلك الحيلة المعاندة لدين الإسلام ليس لها وجه صحة أو شائبة من <sup>(٤)</sup> قبول ، ثم يتوب إلى الله من أن يعود إلى شيء من تلك الفتاوى الملعونة ، فإن فعل ذلك ، وإلا فأقل الأحوال تطويل حبسه حتى تصح توبته ، وإشهاره في الناس بأنه معاند للشرعية فيما قد فعله وتحذير الناس من قبول ما يدلهم به من الغرور ويوقعهم فيه من الباطل .

#### (ب) « التقرب بالنوافل » :

قوله : « وما زال هبدي يتقرب إلى بالنوافل » « في رواية الكشميهني <sup>(٥)</sup> » وما يزال « بصيغة المضارع <sup>(٦)</sup> . ووقع في حديث أبي أمامة « يتعجب إلى » بدل يتقرب . وكذا حديث ميمونة .

والتقرب التفضل وهو طلب القرب . والنوافل هي ما عدا الفرائض التي افترضها الله سبحانه على عباده من جميع أجناس الطاعات من صلاة وصيام وحج وصدقة وأذكار ، وكل ما ندى الله سبحانه إليه ورغب فيه من غير حتم وافتراض .

- 
- (١) في (ب) ( الحيلة ) . (٢) في (ب) ( ما يلزمه )  
 (٣) في (ب) ( الملقى ) (٤) في (ب) ( نسي الناسخ ( من ) .  
 (٥) في (ب) ( الكشميهني بتأخير الباء : ( تحتها نقطتان ) عن الماء ، وهو خطأ كما تقدم .  
 (٦) في فتح الباري ( المضارعة ) .

وتختلف النوافل باختلاف ثوابها فإما كان ثوابه أكثر كان فعله أفضل .  
وتختلف أيضاً باختلاف ما ورد في الترغيب فيها : فبعضها قد يقع الترغيب  
فيه ترغيباً مؤكداً . وقد يلزمه صلى الله عليه وآله وسلم مع الترغيب للناس  
في فعله .

#### ١ — من نوافل الصلاة :

ومن نوافل الصلاة المرغب فيها المؤكد في استحبابها رواتب الفرائض  
وهي كما في الصحيحين وغيرهما من حديث عبد الله<sup>(١)</sup> بن عمر قال : « حفظت  
عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ركعتين قبل الظهر وركعتين بعد الظهر  
وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء وركعتين قبل الغداة » .

وأخرجه الترمذي وصححه من حديث عائشة<sup>(٢)</sup> . وأخرجه أحمد ومسلم  
وأبو داود بمعناه ، أسكن زادوا : « قبل الظهر أربعاً » .

وأخرج مسلم وأهل السنن من حديث أم حبيبة<sup>(٣)</sup> بنت أبي سفيان عن  
النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « من صلى في يوم وليلة اثنتي عشرة سجدة  
سوى المكتوبة بنى له بيت في الجنة » . زاد الترمذي : « أربعاً قبل الظهر

#### الأعلام

(١) هو عبد الله بن عمر بن الخطاب ، أسلم مع أبيه بمكة قبل سن البلوغ ،  
كان من أعبد الناس ومن أورعهم ومن علماء الصحابة ، وعن نافع أنه مات بمكة  
سنة ٧٤ أو ٧٣ هـ .

(٢) أم المؤمنين عائشة بنت أبي بكر الصديق (رضي الله عنه) والزوجة  
الثانية لرسول الله ﷺ بعد السيدة خديجة (رضي الله عنها) توفيت سنة ٥٧  
أو ٥٨ (صفوة الصفوة ج ٢) .

(٣) اسمها رملة بنت أبي سفيان بن حرب أم المؤمنين لإحدى زوجات  
الرسول ﷺ توفيت سنة ٤٤ في خلافة معاوية (رضي الله عنه) المصدر السابق .

وركتين بعدها وركتين بعد المغرب « وزاد للنسائي : « ركتين قبل العصر ولم يذكر ركتين بعد العشاء » .

وأخرج أحمد وأهل السنن من حديثها قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « من صلى أربع ركعات قبل الظهر وأربعا بعدها حرمه الله على النار » وصححه الترمذي ، ولكنه من رواية مكحول (٠) من عنبة (٠٠) بن أبي سفيان من أم حبيبة ولم يسمع مكحول من عنبة ، وفي إسناد الترمذي عبد الرحمن بن القاسم بن عبد الرحمن صاحب أبي أمامة ، وقد اختلف فيه فمنهم من يضيف روايته ، ومنهم من يوثقه . ووجه تصحيح الترمذي له أنه قد تابع مكحولا (الشعبي) (١) وهو ثقة وقد صحح هذا الحديث أيضاً ابن حبان . وأخرج أحمد وأبو داود والترمذي عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : ( رحم الله أمراً صلى قبل العصر أربعا ) حسنه الترمذي ، وصححه ابن حبان (٠٠٠) وابن خزيمة (٠٠٠٠) ، وفي

(١) في (أ) (الشميتي) وهو سهو من المؤلف .

#### الأعلام

- (\*) مكحول بن أبي مسلم شهراب بن شاذل أبو عبد الله الهذلي بالولاء ، فقيه الشام في عصره ، من حفاظ الحديث توفي توفي سنة ١١٢ هـ . الأعلام ج ٨ ص ٢١٢
- (\*\*) عنبة بن أبي سفيان صخر بن حرب بن أمية أمير ، وكان أخوه معاوية يوليه . توفي بالطائف سنة ٥٠ هـ . الأعلام ج ٥ ص ٢٦٩ .
- (٠٠٠) أبو حاتم محمد بن حبان بن أحمد بن حبان التميمي . كان إماماً فاضلاً ، سافر الكثير في طلب الحديث ، وتصانيفه مشهورة ، روى عن ابن خزيمة والنسائي ، وغيرهم ، وروى عنه الحاكم أبو عبد الله وغيره ، وروى عنه الدارقطني إجازة ، وتوفي ببيت سنة ٢٥٤ هـ . (الباب) في تهذيب الأنساب .
- (٠٠٠٠) من (٧٣٣ — ٨١١ هـ) محمد بن إسحق بن خزيمة السلمي إمام نيسابور في عصره . كان فقيهاً مجتهداً عالماً بالحديث تزيد مصنفاته على ١٤٠ . الأعلام ج ٦ ص ٢٥٢ .



إسناده محمد بن مهران وفيه مقال وقد وثقه ابن حبان وابن هدى<sup>(٥)</sup>.

وأخرج أحمد وأبو داود من حديث عائشة قالت « ما صلى<sup>(١)</sup> ، صلى الله عليه وآله وسلم العشاء قط فدخل على إلا صلى أربع ركعات أو ست ركعات » ورجال إسناده ثقات ، ومقاتل بن بشير العجلي ، وقد وثقه ابن حبان وقد أخرجه النسائي ، وأخرجه البخاري ، وأبو داود والنسائي من حديث ابن عباس قال : « بت عند خالتي ميمونة<sup>(٥٥)</sup> الحديث » وفيه « فصل<sup>(٢)</sup> النبي صلى الله عليه وآله وسلم العشاء ثم جاء إلى منزله فصل<sup>(٣)</sup> أربع ركعات » وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث عائشة قالت : « لم يكن النبي صلى الله عليه وآله وسلم على شيء من النوافل أشد تعاهداً منه على ركعتي الفجر » وأخرج أحمد ومسلم والترمذي وصححه من حديثها عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قالت : «<sup>(٢)</sup> ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها » وأخرج أحمد وأبو داود من<sup>(٤)</sup> حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « لا تدعوا ركعتي الفجر ولو طردنكم الخيل »

(١) في (أ) : ( ما صلى الله عليه وسلم الخ ) وهو سرور من المؤلف .

(٢) في (ب) : ( وصلى ) .

(٣) في (ب) ( قال ) .

(٤) في (ب) ( عن أبي هريرة ) .

### الأعلام

(٥) ( ٣٧٧ - ٣٦٥ هـ ) عبد الله بن عدى بن عبد الله بن محمد بن المبارك بن القطان الجرجاني علامة بالحديث ورجاله كان يعرف في بلده بابن القطان واشتهر بين علماء الحديث بابن عدى له ( الكامل في معرفة الضعفاء والمتروكين من الرواة ) ، من الثقات في الحديث . الأعلام ج ٤ ص ٢٣٩ .

(٥٥) ميمونة بنت الحارث الهلالية أم المؤمنين وإحدى زوجات الرسول صلى الله عليه وسلم .

وفي إسناده عبد الرحمن بن إسحاق (\*) للدني ، ويقال : هباد بن إسحق .  
قال أبو حاتم الرازي (\*\*): لا يخرج به ، وهو حسن الحديث وليس  
بثبت ولا قوى : قلت : قد أخرج له مسلم واستشهد به البخاري ووثقه  
يحيى بن معين .

ومن النوافل المؤكدة صلاة الليل مع الوتر في آخرها : وقد ثبت في  
الصحيحين وغيرهما من حديث ابن عمر قال : قام رجل فقال : يا رسول الله :  
« كيف صلاة الليل ؟ » فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : صلاة الليل  
مثنى فإذا خفت الصبح فأوتر بواحدة .

وثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث عائشة قالت : « كان رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم يصلي ما بين أن يفرغ من صلاة العشاء إلى الفجر  
إحدى عشرة ركعة يسلم بين كل ركعتين ويوتر بواحدة » .

وثبت في الصحيحين وغيرهما من حديثها قالت : « كان رسول الله  
صلى الله عليه وآله وسلم يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة يوتر من ذلك  
بخمسة لا يجلس في شيء منهن إلا في آخرهن » .

وثبت [ في ] (١) الصحيح « أنه كان يصلي في الليل أربعمائة يوتر  
بركعة » وثبت الإمامان بسبع وأربع .

(١) في (أ) (في) غير واضحة وعليها شطب .  
الأعلام

(\*) عبد الرحمن بن إسحق بن محمد السدوسي ، أبو علي الجوهري من  
( ٢٥١ — ٣٢٠ ) قاض كان فقيهاً حاسباً . الأعلام ج ٤ ص ٦٩ .

(\*\*) من ( ١٩٥ — ٢٧٧ ) محمد ابن إدريس بن المنذر بن دلود بن مهران  
الحنظلي حافظ للحديث من أقران البخاري ومسلم ولد في الري وإليها نسبته  
وتنقل في المراق والشام ومصر ( الأعلام ج ٦ ص ٢٥٠ ) من كتبه طبقات  
التابعين ( خ ) .

ومن النوافل المؤكدة صلاة الضحى : والأحاديث في مشروعيتها متواترة حسبما أوضحنا ذلك في شرحنا للمتنقي ومنها ما هو في الصحيحين كحديث أبي هريرة : « أوصاني خليلي صلى الله عليه وآله وسلم بثلاث : صيام ثلاثة أيام من كل شهر ، وركعتي الضحى وأن أوتر قبل أن أنام » . وفيهما من حديث أم هانئ (٩٠) « أنه صلى الله عليه وآله وسلم صلى سبعة الضحى ثمان ركعات يسلم بين كل ركعتين » ، ومنها ما هو في أحدهما كحديث أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « يصبح على كل سلامى صديقة إلى أن قال : ويجزى من ذلك ركعتين تركهما من الضحى » أخرجه مسلم وغيره .

وأخرج مسلم وغيره من حديث عائشة قالت : « كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يصلي الضحى أربع وثمان ركعات ويزيد ما شاء » ومنها ما هو في غيرهما وهو أحاديث كثيرة .

ومن للنوافل المؤكدة صلاة تحية المسجد ، والأحاديث فيها كثيرة صحيحة ، ومنها حديث أبي قتادة (٩١) في الصحيحين وغيرهما قال : قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يصلي ركعتين » .

### الأعلام

(٩٠) هي هند بنت عبد المطلب همة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن السابقات إلى الاسلام ومن بيتها أسرئ بر رسول الله صلى الله عليه وسلم . السيرة النبوية لابن هشام ج ٢ ص ٤٣ .

(٩١) هو أبو قتادة الحارث بن ربیع (رضي الله عنه) شهد أحداً وما بعدها وكان من الفرسان المذكورين توفي سنة ٥٤ هـ . صفوة الصفوة ص ٢٦٨ ج ١ .

ومن النوافل المؤكدة الصلاة عقب الوضوء كما في حديث بلال (\*) في الصحيحين وغيرهما أنه قال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « حدثني بأرجى حمل عملته في الإسلام فإني سمعت دو<sup>(١)</sup> نعليك بين يدي في الجنة قال : ما علمت عملاً أرجى عندي إنى لم أظهر طهوراً في ساعة من ليل أو نهار إلا صليت بذلك الطهور ما كتب لى أن أصلى » . ومن النوافل المؤكدة الصلاة بين الأذان والإقامة كما في حديث عبد الله بن مغفل (\*\*\*) « بين كل أذانين صلاة » ، بين كل أذانين صلاة ثم قال في الثالثة لمن شاء . وهو في الصحيحين وغيرهما . والمراد بالأذان الأذان والإقامة . وفي لفظ من حديثه متفق عليه أنه صلى الله عليه وآله وسلم قال : « صلوا قبل المغرب ركعتين ثم قال صلوا قبل المغرب ركعتين ثم قال عند الثالثة : لمن شاء كراهية أن يتخذها الناس سنة أى راجية » وفي البخارى وغيره من حديث أنس

(١) أى صوت مشيك ، وحركته . انظر ( المنجد ) في اللغة : ( مادة دوى ) وقد جاء هذا الحديث في صحيح مسلم برواية : « ... فإني سمعت الليلة خشف نعليك بين يدي في الجنة » والمعنى واحد . ج ٨ ص ١٤٦ باب من فضائل بلال ( رضى الله عنه ) ، كتاب فضائل الصحابة ( رضى الله عنهم ) طبعة التحرير .

#### الأعلام

(\*) هو بلال بن رباح مؤذن الرسول صلى الله عليه وسلم لم يؤذن بعد دفن الرسول صلى الله عليه وسلم وذهب إلى الشام مع البعوث التي خرجت إليها . ومات بها سنة ١٨ هـ .

(\*\*) هو عبد الله بن مغفل أبو سعيد رضى الله عنه كان من البسكائين ومن الذين بنهم هجر إلى البصرة يفتقونهم مات في البصرة في عهد يزيد بن معاوية المصدر السابق .

(\*\*\*) هو أنس بن مالك بن النضر بن ضمضم ( رضى الله عنه ) خدم النبي صلى الله عليه وسلم تسع سنين ودعا له الرسول بالهداء المشهور « اللهم اكثر ماله وولده وأطل عمره واغفر ذنبه » قال أنس : لقد تحققت الثلاثة وأنا أرجو الرابعة . مات سنة ٩١ هـ صفوة الصفوة ج ١ ص ٨٢٩ .

قال : « كان إذا أذن المؤذن قام ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ينتدرون السوارى حتى يخرج النبي صلى الله عليه وآله وسلم وم كذلك » .

تذييل — محبة الله والاستكثار من تلك النوافل :

والحاصل أن جميع التقرب إلى الرب عز وجل بنوافل الصلاة في جميع الأوقات من أحسن العبادات إلا في الأوقات المكروهات ، فمن استكثر منها قرب <sup>(١)</sup> إلى الله بقدر ما فعل منها فأحبه وليس بعد الغفر بمحبة الله سبحانه <sup>(٢)</sup> لعبده شيء .

٤ — من نوافل الصيام :

وأما نوافل الصيام المؤكدة فهي كثيرة ، ومنها <sup>(٣)</sup> صوم شهر الله المحرم فإنه صلى الله عليه وآله وسلم سئل أى الصيام بعد رمضان أفضل ؟ فقال : « شهر الله المحرم » كما ثبت في صحيح مسلم وأحمد وأهل السنن من حديث أبي هريرة . ولا يعارض هذا ما أخرجه الترمذى من حديث أنس قال : « سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أى الصوم أفضل بعد رمضان ؟ قال شعبان » . لأن في إسناده صدقة بن موسى وليس بالقوى . ويؤيد أفضلية صوم المحرم ما أخرجه الترمذى وحسنه من حديث هلى <sup>(٤)</sup> أنه سمع رجلا

(١) في (ب) ( سبحانه ) . يعد لفظ الجلالة .

(٢) في (ب) ( تعالى ) .

(٣) في (ب) ( فيها ) .

الأعلام

(٥) على بن أبى طالب ( رضى الله عنه ) ابن عم النبي ( صلى الله عليه وسلم ) وزوج ابنته فاطمة ( رضى الله عنها ) رابع الخلفاء الراشدين وأكثر الصحابة علما وورعا .

يسأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو قاعد فقال . يا رسول الله :  
أى شهر تأمّننى أن أصوم بعد شهر رمضان فقال « إن كنت صائماً بعد  
شهر رمضان فصم المحرم فإنه شهر الله فيه يوم تاب فيه على قوم ويتوب فيه  
على قوم يعنى يوم عاشوراء » .

وقد ثبت من حديث ابن عباس وعائشة وسلمة (\*) بن الأكوع وابن  
مسعود فى الصحيحين وغيرهما « أنه كان صلى الله عليه وآله وسلم يصوم يوم  
عاشوراء قبل أن يفرض رمضان ، فلما فرض رمضان قال : من شاء صامه  
ومن شاء تركه » .

وثبت فى صحيح مسلم وغيره أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال :  
« ائتن بقت إلى قابل لأصومن التاسع » وفى لفظ لأحمد : « صوموا يوم  
عاشوراء ، وخالفوا اليهود صوموا قبله يوماً وبعده يوماً » .

ومن نوافل الصيام المؤكدة : صيام ست من شوال كما فى حديث  
أبي (\*) أيوب (\*\*) هند أحمد ومسلم وأهل السنن عن رسول الله صلى الله عليه وآله

(١) فى (ب) (أيوب) فقط وسهى الناسخ عن (أبى) .

#### الأعلام

(٠) غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سبع غزوات وقال فيه الرسول  
صلى الله عليه وسلم : « خير فرساننا اليوم أبو قتادة وخير رجالتنا سلمة »  
توفى بالمدينة سنة ٧٤ هـ . صفوة الصفوة ج١ .

(٠٠) هو خالد بن زيد بن كليب الأنصارى المشهور بأبى أيوب الأنصارى  
شهد العقبة مع السبعين ونزل الرسول صلى الله عليه وسلم فى بيته أول هجرته  
إلى المدينة . توفى سنة ٥٢ حين كان يريد معاوية فتح القسطنطينية ودفن بأصل  
حصنها : صفوة الصفوة ج١ ص ١٨٦ .

وآله وسلم أنه قال : « من صام رمضان ثم أتبعه سنًا من شوال فذلك صيام الدهر » . وأخرج أحمد وابن ماجه والنسائي والدارمي (١٠) والبخاري (١١) من حديث ثوبان (١٢) عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « من صام رمضان وصنّ أيام بعد الفطر كان تمام السنة من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها » .

وفي الباب أحاديث :

ومن نوافل الصيام المؤكدة : صوم عشر ذى الحجة فقد ثبت في الصحيح عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « ما من أيام العمل الصالح فيها أحب إلى الله من هذه الأيام — يعني أيام العشر ، قالوا يا رسول الله ولا الجهاد في سبيل الله ؟ ولا الجهاد في سبيل الله إلا رجل خرج بنفسه وماله ثم لم يرجع من ذلك شيء » .

ومن العشر يوم عرفة وقد ثبت في صحيح مسلم وغيره من حديث أبي قتادة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « صوم يوم عرفة يكفر سنتين ماضية ومستقبلة ، وصوم يوم عاشوراء يكفر سنة ماضية » .

### الأعلام

(١٠) عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل بن بهرام النخعي الدرامي السمرقندي من حفاظ الحديث له (المسند) ، (في الحديث) و (كتاب التفسير) ، (الجامع الصحيح) ج ١ . الأعلام ج ٤ ص ٢٣٠ (١٨١ — ٢٥٥ هـ) .

(١١) أحمد بن عمرو بن عبد الخالق أبو بكر البزار حافظ من العلماء بالحديث من أهل البصرة له مسندان أحدهما كبير سماه (البحر الزاخر) والثاني صغير توفي سنة ٢٩٢ هـ . الأعلام ج ١ ص ١٨٢ .

(١٢) هو أبو عبد الله ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتراه الرسول صلى الله عليه وسلم فاعتقه فلم يزل معه حتى قبض ثم نزل حمي فاتي سنة ٥٤ هـ ؛ المصدر السابق ص ٢٧٨ .

ومن نوافل الصيام المؤكدة صوم شعبان كما أخرج أحمد وأهل السنن  
من حديث أم سلمة « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يكن يصوم من  
السنة شهراً تاماً إلا شعبان يصل به رمضان » وحسنه الترمذى .

ويكفى في مشروعية : مطلق للتنفل بالصيام ، حديث : « الصوم لى وأنا  
أجزى به » وهو حديث صحيح .

### ٣ — من نوافل الحج :

وأما نوافل الحج ، فيكفى في ذلك حديث أبي هريرة « قال : سئل  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : أى الأعمال أفضل ؟ قال : إيمان بالله  
وبرسوله قال ثم ماذا ؟ قال الجهاد فى سبيل الله قال : ثم ماذا ؟ حج مبرور .  
وهو فى الصحيحين وغيرهما ، وقد احتج به من فضل نفل <sup>(١)</sup> الحج على نفل  
الصدقة . وفى الصحيحين وغيرهما من حديثه أيضاً : أن رسول الله صلى الله  
عليه وآله وسلم قال : « العمرة [ كفارة ] <sup>(٢)</sup> لما بينهما ، والحج للبرور .  
ليس له جزاء إلا الجنة » . وفى الصحيحين وغيرهما من حديثه <sup>(٣)</sup> قال :  
سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « من حج فلم يرفث ولم  
يفسق رجع من ذنوبه كيوم ولدته أمه » .

### ٤ — « من نوافل الصدقة :

وأما نوافل الصدقة فقد ورد فيها الترغيب العظيم ، ولو لم يكن من ذلك

(١) فى (ب) سهى الناسخ عن كلمة ( نفل ) قبل ( الحج ) .

(٢) فى ( أ ) ( كفان ) بهذا الرسم تقريرا .

(٣) فى (ب) ( أيضاً ) بعد ( حديث ) .



إلا قول الله عز وجل : « وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين » <sup>(١)</sup> وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « ما من يوم يصبح العباد فيه إلا وملكان ينزلان من السماء فيقول أحدهما : اللهم أعط منفقا خلفا ، ويقول الآخر : اللهم أعط ممسكا تلفاً » . وفي صحيح مسلم وغيره من حديث أبي أمامة <sup>(٢)</sup> قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « يا ابن آدم إنك إن تبذل الفضل خير لك ، وإن تمسكه شر لك ، ولا تلام على كفاف ، وابدأ بمن تعول واليد العليا خير من اليد السفلى » . وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « مثل البخیل والمنفق كمثل رجلین علیهما جبتان من حديد من نديهما إلى تراقيهما فأما المنفق فلا ينفق إلا [ سبغت ] <sup>(٣)</sup> عليه ووفرت على جله حتى تخفى بفتانه وتمفو أثره . وأما البخیل فلا يريد أن ينفق شيئا إلا لزم كل حلقة مكانها فهو يوسعها فلا تتسع » .

وأخرج البخاري وغيره من حديث ابن مسعود قال . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أبكم مال ورائه أحب إليه من ماله ؟ قالوا يا رسول الله مامنا أحد إلا ماله أحب إليه من مال ورائه . قال : فإن ماله ما قدم ومال ورائه ما أخر » .

(١) جواب ( لو ) مفهوم من المقام ، تقديره : ( لكفى ) .

(٢) في ( أ ) ، ( ب ) ( سبغت ) وهو سهو خاطيء .

#### الأعلام

(٥) هو أبو أمامة الباهلي واسمه عدي بن عجلان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وغزا معه غزوات متتابعة كان يكثر الصيام والصدقة والزهد في الدنيا .

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أسماء<sup>(١)</sup> بنت أبي بكر قالت : قال لي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « لا توكي<sup>(٢)</sup> فيوكي الله عليك » وفي رواية « أنفق أو أنضح<sup>(٣)</sup> أو انضحى ولا تحصى فيحصى الله عليك ولا تؤمى فيؤمى الله عليك » .

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : لا حسد إلا في اثنتين : رجل أتاه الله مالا فسلطه على مملكته في الحق ورجل أتاه الله حكمة فهو يقضى بها ويعلمها » وفي رواية « لا حسد إلا في اثنتين : رجل أتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل وآناء النهار ورجل أتاه الله مالا فهو ينفقه آناء الليل وآناء النهار » .

والأحاديث في الترغيب في الصدقة وعظيم أجرها كثيرة جداً وأفضلها صلة الرحم كما في البخاري وغيره من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من سره أن يبسط له في رزقه وأن ينسأ له في أثره فليصل رحمه » وفي الصحيحين وغيرهما من حديث عائشة قالت : « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : الرحم معلقة بالعرش تقول : من وصلني وصله الله ، ومن قطعني قطعه الله » . وفي الصحيحين وغيرهما من حديث ميمونة « قالت يا رسول الله : أشعرت أئى أعنتك وليدتى قال :

(١) لا تبخلى .

(٢) لنفاح النفاع النعم على الخلق قاموس ( نفع ) وفي (ب) عطاف الناسخ بالواو دون ( أو ) وهو سهو منه .  
(٣) في (ب) ( وعظم ) .

#### الأعلام

(٥) بنت أبي بكر الصديق رضى الله عنه وأم عبد الله بن الزبير صاحبة المواقف المشهودة مع الحجاج بجانب ولدها عبد الله . وذات النطاقين .

وفعلت ؟ قالت نعم قال أما أنك لو أعطيتها أخواتك كان أعظم لأجرِك «  
وأخرج النسائي من حديث سلمان ابن عامر قال : « قال رسول الله صلى الله  
عليه وآله وسلم : الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذي الرحم ثنتان ،  
صدقة وصلة » .

( ج ) التقرب بالأذكار :

ترغيب الكتاب ، والسنة فيها :

وأما نوافل الأذكار فقد ورد في الترغيب فيها وعظيم <sup>(١)</sup> أجرها الكتاب  
والسنة . أما الكتاب فن ذلك قوله <sup>(٢)</sup> « عز وجل : « ولقد كر الله أكبر » <sup>(٣)</sup>  
أى أكبر مما سواه من الأعمال الصالحة . وقال سبحانه : « فاذكرونى  
أذكركم » <sup>(٤)</sup> وقال سبحانه : « واذكروا الله كثيراً لعلكم تفلحون » <sup>(٥)</sup>  
وقال : « ألا بذكر الله تطمئن القلوب » <sup>(٦)</sup> وقال عز وجل : « والذاكرين  
الله كثيراً أولئك كرات » <sup>(٧)</sup> .

وفي السنة الكثير العليل ، فن ذلك حديث أبى هريرة قال : قال النبي  
صلى الله عليه وآله وسلم : « أنا عند ظن عبدي بى وأنا معه إذا ذكرنى ، فإن

(١) فى (ب) (عظم) .

(٢) فى (ب) (قول الله) .

(٣) سورة العنكبوت آية : ٤٥ .

(٤) سورة البقرة آية : ١٥٢ .

(٥) سورة الجمعة آية : ١٠ :

(٦) سورة الرعد آية : ٢٨ .

(٧) سورة الأحزاب آية : ٣٥ .

ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي، وإن ذكرني في ملأ خير منه، وإن اقترب إلى شبراً اقتربت منه<sup>(١)</sup> ذراعاً، وإن اقترب إلى ذراعاً اقتربت إليه باعاً، وإن أتاني مشياً أتته هرواً. وأخرجه البخاري أيضاً من حديث أنس ومن حديث أبي ذر<sup>(٢)</sup> وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي موسى<sup>(٣)</sup> « الذي يذ كر ربه والذي لا يذ كر مثل الحى والميت ».

وأخرج أحمد والترمذي ومالك في الموطأ وابن ماجه والحاكم في المستدرک والطبرانی في الكبير من حديث أبي الدرداء قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ألا أخبركم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليكم وأرفعها في درجاتكم، وخير لكم من إنفاق الذهب والفضة، وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم، ويضربوا أعناقكم قالوا : بلى قال : ذكر الله » وصححه الحاكم، وقال الهيثمي<sup>(٤)</sup> :

(١) في (ب) (إليه) .

### الأعلام

(٠) هو أبو ذر الغفاري جندب بن جنادة اهتدى إلى دين التوحيد قبل بعث الرسول صلى الله عليه وسلم ، أسلم حين علم برسول الله صلى الله عليه وسلم وقال كنت رابعا في الاسلام وحسن إسلامه وكان من الزاهدين في زخرف الحياة . توفي سنة ٣٢ هـ صفوة الصفوة ج ١ ص ٢٤٤ .

(٠٠) هو أبو موسى الأشعري عبد الله بن قيس بن سليم من السابقين إلى الإسلام وأحد الحكمين في الفتنة التي كانت بين معاوية وعلي (رضي الله عنه) قيل مات سنة ٤٧ أو ٤٤ ، أو سنة ٥٢ هـ . للمصدر السابق ص ٢٢٥ .

(٠٠٠) (٧٣٥ — ٨٠٧ هـ) علي بن أبي بكر بن سليمان الهيثمي حافظ فقيه له كتب وتخریج في الحديث منها : ( مجمع الزوائد ومنبع الفوائد « ط » ) عشرة أجزاء . الأعلام ج ٥ ص ٧٤ .

إسناده حسن ، وأخرجه أحمد من حديث معاذ<sup>(١٠)</sup>، وقال المنذرى<sup>(١١)</sup> بإسناد جيد إلا أن فيه انقطاعاً ، وقال الهيثمي : رجاله رجال الصحيح إلا أن زياد<sup>(١٢)</sup> بن أبي زياد مولى ابن [ عياش ]<sup>(١٣)</sup> لم يدرك معاذاً

وأخرج مسلم من حديث أبي هريرة وأبي سعيد<sup>(١٤)</sup> ، معاً عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « لا يقعد قوم يذكرون الله تعالى إلا حفرهم الملائكة وغشيتهم الرحمة ، ونزات عليهم السكينة وذكروا الله

(١) في ( أ ) ، ( ب ) ( عباس ) بالياء والسين والأصح ( عياش ) .

#### الأعلام

(٥) هو معاذ بن جبل أو ابن عمر بن أوس أسلم وهو ابن ثمانى عشرة سنة وشهد العقبة مع السبعين والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وبثه الرسول قاضياً إلى اليمن وشيعة ماشياً في مخرجه وهو راكب توفي سنة ١٨ هـ وكان من أعبد الناس وأزهدهم في الدنيا وأعقلهم . صفوة الصفوة ج١ ص ١٩٥ .

(١٠) من ( ٥٨١ — ٦٥٦ ) عبد العظيم بن عبد القوي بن عبد الله أبو محمد زكي الدين المنذرى صاحب ( الترغيب والترهيب « ط » ) مولده ووفاته بمصر . الأعلام ج٤ ص ١٥٦ .

(١١) كان مولى لعبد الله بن عياش بن أبي ربيعة القرشي ، واسم أبيه ميسرة وكان عمر بن عبد العزيز يستزيه ويكرمه وبث إلى مولاة ليبيعه إياه فأبى وأعتقه . وقد روى زياد عن أنس بن مالك وقال مالك بن أنس كان زياد أبداً معتزلاً لا يزال يذكر الله تعالى ويلبس الصوف ولا يأكل اللحم . صفوة الصفوة ج٢ ص ٩ .

(١٢) هو أبو سعيد الخدرى ( رضى الله عنه ) واسمه سعد بن مالك بن سنان استنصر يوم أحد فرد وشهد الخندق وما بعدها روى كثيراً من الأحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . صفوة الصفوة ج١ .

صباحانه فيمن عنده . وأخرجه غير مسلم من حديثهما ، منهم أبو دارود  
الطيالسي (٠) وأحمد في المسند ، وأبو يعلى (٠٠) الموصلي وابن حبان وأخرجه  
أيضاً من حديثهما ابن أبي (١) شيبة والترمذي في الدعوات ، وابن  
شاهين (\*\*\*٣) في الذكر . وأخرج مسلم والترمذي والنسائي من حديث معاوية  
« أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خرج على حلقة في المسجد من  
أصحابه فقال : ما أجلسكم ؟ قالوا جلسنا نذكر الله نحمده على ما هدانا  
للإسلام ومن به علينا . فقال الله ما أجلسكم إلا ذلك ؟ قالوا : الله ما أجلسنا  
إلا ذلك قال : أما إنني لم أستحلفكم تهمة لكم ولكنه أتاني جبريل فأخبرني  
أن الله عز وجل يباهي بك الملائكة » .

وأخرج الترمذي وحسنه من حديث أنس من رسول الله صلى الله عليه  
وآله وسلم أنه قال : « إذا صررتم برياض الجنة فارتعوا قالوا يا رسول الله  
وما رياض الجنة ؟ قال خلق الذكر » وأخرجه أيضاً من حديثه أحمد في المسند  
والبيهقي في الشعب قال المناوي (٠٠٠٠) : وإسناده وشواهد ترقى إلى الصحة

(١) غير محمد ينظر الأعلام ج٤ ص ٣٧٦ ، ٢٦٠ ، ج٧ ص ١٤٢ .

#### الأعلام

(٠) سليمان بن داود بن الجارود مولى قريش من كبار حفاظ الحديث فارسي الأصل  
كان يحدث من حفظه سمع يقول أحفظ ثلاثين ألف حديث ولا فخر ، له مسند (ط) .  
(٠٠) أحمد بن علي المثني التميمي الموصلي أبو يعلى حافظ من علماء الحديث  
له كتب منها : المعجم في الحديث ، ومسندان ( كبير ) و ( صغير ) توفي  
سنة ٣٠٧ هـ الأعلام ج١ ص ١٦٤ .

(٠٠٠) عمر بن أحمد بن عثمان بن شاهين . توفي سنة ٣٨٥ هـ . الأعلام

ج٥ ص ١٩٦ .

(٠٠٠٠) عبد الرؤف المناوي ، شارح الجامع الصغير ، وصاحب طبقات  
الصوفية ، أو ( السكواكب الدرية ، في تراجم السادة الصوفية ) توفي سنة ١٠٢٩ هـ  
البدر الطالع للشوكاني .

وأخرجه الطبراني من حديث ابن عباس وفي إسناده رجل مجهول .  
والأحاديث في فضائل الذكر كثيرة جداً قد ذكرنا منها في شرحنا لعدة  
الحصن الحصين أحاديث كثيرة وذكرنا المفاضلة بينها وبين سائر الأعمال  
فلنرجع إليه .

### أعظم الأذكار أجراً :

ويبنى أن لذكر ههنا ما أعظم أجره من الأذكار ليلتفع به المطلع على  
هذا الشرح .

فأفضل الذكركر ما كان في دعاء الرب عز وجل فإنه مطلوب منه سبحانه  
كما قال : « ادهوني أستجيب لكم » <sup>(١)</sup> وعقبة بقوله : « إن الذين يستكبرون  
عن عبادتي ، الآية » ، فجعل الدعاء له في حوائج العبد عبادة ، وجعل تارك  
الدعاء مستكبراً عن عبادته : فسبحان الله العظيم ذى السكرم الفياض ،  
والجود [ المتتابع ] <sup>(٢)</sup> . جعل سؤال عبده لحوائجه وقضاء مأربه عبادة له  
وطلبه منه وذمه على تركه بأبلغ أنواع الذم ، فجعله مستكبراً على ربه :  
فشكراً لك يا رب على هذه النعمة شكراً يليق بك لا أحصى ثناء عليك أنت  
كما أئنت على نفسك .

وقال عز وجل : « أمن يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء » <sup>(٣)</sup>  
وقال : « وإذا سألك عبادي عنى فأنى قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان » <sup>(٤)</sup>

(١) سورة غافر آية ٦٠

(٢) فى ( أ ) تحريف لباء إلى اللام هكذا ( المتتابع ) وهو سهو خطى

من المؤلف .

(٣) سورة النمل آية ٦٢ .

(٤) سورة البقرة آية : ١٨٦ .

ومما قلته من النظم في شكره عز وجل على نعمه التي هذه النعمة العظيمة فرد  
من أفرادها :

لو كانت لي كل لسان لما وفيت بالشكر لبعض النعم  
فكيف لا أعجز عن شكرها وليس لي غير لسان وفم ؟  
هذا هو الإفضال هذا العطاء الفياض هذا الجود هذا السكر

وأخرج ابن أبي شيبة في مصنفه وأهل السنن الأربع وابن حبان<sup>(١)</sup> من  
حديث النعمان<sup>(٢)</sup> بن بشير قال : قال صلى الله عليه وآله وسلم : « الدماء  
هو العبادة » ثم تلا الآية : وقال ربكم ادعوني أستجب لكم ، إن الذين  
يستكبرون عن عبادتي — الآية » . وصححه الترمذي وابن حبان والحاكم .  
وأخرج الترمذي من حديث أنس قال قال رسول [ الله صلى الله عليه وآله وسلم ]  
« الدماء من عبادة »

وأخرج الترمذي وابن حبان من حديث سلمان عنه صلى الله عليه وآله وسلم  
قال « لا يرد قضاء إلا الدماء ولا يزيد العمر إلا البر » . وصححه ابن حبان .

(١) في (ب) سقط من النسخ ( وابن حبان ) .

(٢) في (ب) « صلى الله تعالى عليه الخ » .

(٣) في (أ) سها المؤلف عن الصلاة على النبي وكتب لفظة « رسول » مجردة  
من الإضافة إلى « الله » .

#### الأعلام

(٥) النعمان بن بشير بن سعد بن ثعلبة الخزرجي الأنصاري أبو عبد الله أمير  
خطيب شاعر من أجلاء الصحابة من أهل المدينة له ١٢٤ حديثاً من [ ٦٥ - ٢ هـ ]  
الأعلام ج ٩ ص ٤ .



وأخرجه أيضا الحاكم ومحمّد . وقال الترمذى حسن غريب . وأخرجه أيضاً الطبرانى فى الكبير ، والاضياء (\*) فى المختارة .

وأخرج ابن أبى شيبه والطبرانى فى الكبير (١) والحاكم فى المستدرک وابن حبان فى صحيحه من حديث ثوبان أنه صلى الله عليه وآله وسلم قال « لا یرد القدر إلا الدماء ولا یزید فى العمن إلا البر ، وأن الرجل لیحرم الرزق بالذنوب یرصیه » .

وأخرج الحاكم فى المستدرک والبزار والطبرانى فى الأوسط والخطیب من حديث عائشة عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « لا یغنى حذر من قدر ، والدماء ینفع مما نزل ومما لم ینزل وأن البلاء لیزل فیتلقاه الدماء فیعتاجان إلى يوم القيامة » . قال الحاكم صحیح وتعقبه الذهبى فى التلخیص ، بأن زكريا بن منصور أحد رجاله مجم على ضعفه . وقال فى المیزان ضعفه ابن معین (\*\*) ، ورواه أبو زرعة (\*\*\* ) ، وقال البخارى منكر الحديث وقال ابن الجوزى :

(١) فى (ب) سقطت (فى الكبير) .

الأعلام

(\*) للتوفى سنة ٦٤٣ هـ ضياء الدين أبو عبد الله محمد بن عبد الواحد بن أحمد ابن عبد الرحمن السعدنى المقدسى الصالحى الحنبلى محدث عصره . ولد سنة ٥٦٩ هـ ولم یکن فى وقته مشهوراً من مصنفاه (الأحاديث المختارة) من مسموعاته : كتب منها تسعين جزءاً ولم تكل . شذرات الذهب ج ٥ ص ٢٢٤ ، ٢٢٥ .

(\*\*) من (١٥٨ — ٢٣٣) یحیی بن معین بن عوف زیاد المری بالولاء البغدلى من أئمة الحديث ومؤرخى رجاله . قال فى السقلائی : « إمام الجرح والتعديل » ج ٩ ص ٢١٨ الأعلام .

(\*\*\*) المتوفى سنة ٢٨٠ هـ عبد الرحمن بن عمر أبو زرعة الدمشقى من أئمة زمانه فى الحديث ورجاله . له كتاب فى التاريخ وعلل الرجال . الأعلام ج ٤ ص ٩٤٠ . ٢٦ — ولاية الله

حديث لا يصح ، وقال الهيثمي <sup>(٥)</sup> في مجمع الزوائد : « رواه أحمد وأبو يعلى بنحوه ، والبزار والطبراني في الأوسط ، ورجال أحمد وأبو يعلى وأحمد إسناده البزار ، رجاله رجال الصحيح ، غير علي بن أحمد الرفاعي وهو ثقة » قلت : وهذا يعرف أن الحديث إذا لم يكن صحيحاً كما قال الحاكم فأقل أحواله أن يكون حسناً .

وأخرج الترمذي وابن حبان من حديث هائلة <sup>(١)</sup> عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « ليس شيء أكرم على الله من الدعاء » قال الترمذي : حسن غريب ، وأخرجه أيضاً من حديثها أحمد في المسند والبخاري في التاريخ ، وابن ماجه والحاكم في المستدرک . وقال صحيح وأقره الذهبي ، وقال ابن حبان : حديث صحيح .

قلت : وإنما لم يصححه الترمذي لأن في إسناده عنده <sup>(٢)</sup> عمران القطان ضعفه النسائي وأبو داود وعشاه أحمد قال ابن القطان : رواه كلهم ثقات إلا عمران وفيه خلاف .

وأخرج الترمذي من حديث أبي هريرة عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « من لم يسأل الله يغضب عليه » وأخرجه ابن أبي شيبة في المصنف بلفظ « من لم يدع الله يغضب عليه » . وأخرجه باللفظ الأول الحاكم وكذلك أخرجه باللفظ الثاني <sup>(٣)</sup> في المستدرک وصححه ، وما أحسن قول الشاعر :

(١) في (ب) سها الناسخ عن (عائشة) .

(٢) في (ب) سها الناسخ عن (عنده) .

(٣) في (ب) تكررت (الحاكم) قبل في المستدرک .

الأعلام

(٥) أحمد بن محمد حنبل الوائلي السعدي ، الهيثم المصري ، ثم المكي ، ولد سنة ٩٠٠ هـ وتوفي سنة ٩٧٣ هـ .

الله يفضب إن تركت سؤاله وإذا سألت بنى آدم يفضب  
وأخرج ابن حبان والحاكم والضياء في المختارة من حديث أنس مرفوعا :  
« لا تعجزوا في الدعاء فإنه لن يهلك مع الدعاء أحد » وصححه ابن حبان  
والحاكم والضياء فهو لاه ثلاثة<sup>(١)</sup> أئمة صححوه .

وأخرج الترمذى والحاكم من حديث أبى هريرة عنه صلى الله عليه وآله  
وسلم : « من سره أن يستجيب الله له عند الشدائد والكرب فليكثر الدعاء  
في الرخاء » وصححه الحاكم وأقره الذهبي ، وأخرجه الحاكم أيضا من حديث  
سلمان وقال صحيح الإسناد .

وأخرج الحاكم من حديث أبى هريرة عنه صلى الله عليه وآله وسلم قال :  
« الدعاء سلاح المؤمن وعماد الدين ونور السموات والأرض » قال الحاكم :  
صحيح الإسناد وأخرجه أبو يعلى من حديث على بهذا اللفظ ، وأخرجه<sup>(٢)</sup>  
أبو يعلى أيضا من [ حديث ]<sup>(٣)</sup> جابر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله  
وسلم : « ألا أدلكم على ما ينجيكم من عدوكم ويدرك [ لكم ]<sup>(٤)</sup> أرزاقكم ؟  
تدهون الله سبحانه في ليلكم ونهاركم فإن الدعاء سلاح للمؤمن » .

وأخرج أحمد من حديث أبى هريرة عنه صلى الله عليه وسلم : « ما من  
مسلم ينصب وجهه لله في مسألة إلا أعطاه إياها إما أن يجعلها له وإما أن  
يدخرها له » قال المنذرى في الترغيب والترهيب : إسناده لا بأس به .  
وأخرجه أيضا البخارى في الأدب المفرد والحاكم .

(١) في (ب) ثلاث .

(٢) في (ب) (أخرج) بدل (أخرجه) .

(٣) في (أ) سها المؤلف عن (حديث)

(٤) في (أ) (لا توجد لكم) .

وأخرج أحمد والبخاري وأبو يعلى والحاكم من حديث أبي سعيد عنه صلى الله عليه وآله وسلم : ما من مسلم يدهو بدعوة ليس فيها إثم ولا قطيعة رحم إلا أعطاه الله بها إحدى ثلاث : إما أن يسجل له دعوته ، وإما أن يدخرها له في الآخرة ، وإما أن يصرف عنه من السوء مثلها ، قال الحاكم صحيح الإسناد . وقال المنذرى : أسانيد جيدة وأخرج أبو داود والترمذي وحسنه وابن حبان وصححه والحاكم وصححه أيضاً من حديث سلمان عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « إن ربكم حيي كريم يستحي إذا رفع الرجل إليه [ يديه ] »<sup>(١)</sup> أن يردهما صفراً خائبين . وأخرجه الحاكم وصححه من حديث أنس .

#### أذكار الأوقات وفوائدها :

ومن أكثر الأذكار أجوراً وأعظمها جزاء الأدعية الثابتة في الصباح والمساء فإن فيها من النفع والدفع ما هي مشتملة عليه .

فعل من أحب السلامة من الآفات في الدنيا والفوز بالخير الآجل والمآجل أن يلازمها ويفعلها في كل صباح ومساء ، فإن عسر عليه الاتيان بجميعها أتى ببعض منها . وقد ذكرها صاحب عدة الحصن وذكرنا في الشرح لها تخريجها وبيان معانيها وما ورد في معناها . وكذلك ينبغي ملازمة ما يقال عند النوم وعند الاستيقاظ ، فإن ذلك هو الترياق الجرب في دفع الآفات :

وهي أيضاً مذكورة في العدة .

وكذلك ينبغي للإنسان أن يحافظ عند خروجه عن بيته على أن يقول : « أهوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق » : ويقول : بسم الله الذي

(١) في (أ) (يده) وهو سهو من المؤلف .

لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم ، وآية الكرسي  
فإن ذلك حرز عزيز من جميع الشرور لما ورد في هذين الذكرين بهذا اللفظ ،  
وما ورد في آية الكرسي .

وكذلك ملازمة الاستغفار فإنه المرم الذي يغسل كل ذنب ، ومن غفرت  
ذنوبه فاز ، وعلى الصراط السوى جاز ، وقد ورد في ذلك أحاديث ذكرها  
أئمة الحديث . وقد ذكر صاحب عدة الحصن منها نصيباً وافرأ وذكرنا في  
شرحنا لها ، الكلام على كل حديث منها وضممنا إليها زيادة على ما فيها .

#### أذكر التوحيد :

ومن أعظم ما يلزمه العبد من أذكر الله سبحانه هو كلمة التوحيد .  
وقد أخرج الترمذى وأحمد بن حنبل من حديث جابر عنه صلى الله عليه  
 وآله وسلم قال : « أفضل الذكر لا إله إلا الله » . ولفظ أحمد « لا إله إلا الله  
 أفضل الذكر » . وأخرجه أيضاً ابن ماجه من حديثه  
 بلفظ : « أفضل الذكر لا إله إلا الله وأفضل الدعاء الحمد لله » <sup>(١)</sup> وكذا  
 أخرجه النسائى وابن حبان ومحمد وأحاکم وقال صحيح الإسناد . كلهم  
 أخرجوه من طريق طلحة بن حراش عن جابر . وطلحة أنصارى مدنى  
 صدوق . قال : الأزدي له ما ينكر ووثقه ابن حبان ، وأخرج له فى صحيحه  
 وأخرج أحمد بن حنبل من حديث أبي ذر قال : « قلت يا رسول الله أوصنى قال : إذا  
 [ عملت ] <sup>(٢)</sup> سبئة فأتبعها حسنة تحوها قال قلت يا رسول الله : أين الحسنات  
 لا إله إلا الله ؟ قال : هي أفضل الحسنات » . قال فى مجمع الزوائد رجاله ثقات

---

(١) فى (ب) نسى الناسخ ( لله ) .

(٢) فى (أ) حرفت من المؤلف سهواً إلى ( علمت ) .

إلا أن سمرة بن عطية حدث به عن أشياخه عن أبي ذر ولم يسم أحدا منهم .  
وأخرج مسلم من حديث أبي ذر قال : قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم :  
« مامن عبد قال لا إله إلا الله ثم مات على ذلك إلا دخل الجنة » وأخرج  
البخارى من حديث أبي هريرة أنه قال <sup>(١)</sup> : يا رسول الله « من أسعد الناس  
بشفاعتك يوم القيامة قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : لقد ظننت أن  
لا يسألني عن هذا الحديث [ أحد ] <sup>(٢)</sup> أول منك لما رأيت من حرصك على  
الحديث ، أسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة من قالها <sup>(٣)</sup> خالصا من قلبه » ،  
« الأحاديث الثابتة في كون من قال هذه الكلمة وكانت آخر قوله دخل الجنة  
متواترة ، فالحمد لله على ذلك .

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي أيوب أن النبي صلى الله عليه  
وآله وسلم قال « من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له الملاك وله الحمد وهو  
على كل شيء قدير عشر مرات كان كمن أعتق أربعة من ولد اسماعيل » .

(١) في ( أ ) تكررت كلمة ( قال ) . وفي صحيح البخارى ( قيل ) بسد  
( قال ) وليس لها معنى ، لأن السائل هو أبو هريرة ، وهو المخاطب في الحديث  
(٢) في ( أ ) ، ( ب ) سقطت ( أحد ) من المؤلف ، ثم من الناسخ ، وهى  
في الحديث في صحيح البخارى . وروى ابن عبد البر هذا الحديث بعبارة ( أحد  
أولى منك ) وبعبارة ( لقد ظننت أنك أول من يسألني . ( جامع بيان العلم  
ج ٢ ص ٢٧ .

(٣) في هامش ( أ ) ، ( ب ) تفسير الضمير في ( قالها ) بالعبارة الآتية : ( يعنى  
كلمة التوحيد ) وفي صحيح البخارى : ( من قال : لا إله إلا الله ) : بالإظهار  
بدل الإضمار . ينظر هذا الحديث ، في صحيح البخارى . طبعة بولاق ج ١  
( كتاب العلم ) باب ٣٣ . وفي طبعة الشعب ج ١ ص ٣٥ — ٣٦ .

### الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وفضلها :

ومما ينبغي لطالب الخير ملازمته ، والاستكثار منه وجعله فاتحة لكل دعاء الصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . فقد ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث جماعة « أن من صلى على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صلاة واحدة صلى الله عليه عشر صلوات » .

فانظر إلى هذا الأمر العظيم والجزاء الكريم ، يصلي العبد على الرسول صلى الله عليه وآله وسلم واحدة فيصلي عليه خالق العالم ورب الكل عز وجل عشر مرات ؟ فهذا ثواب لا يعادله ثواب جزاء لا يساويه جزاء وأجر لا يماثله أجر !! .

فليستكثر منه من شاء الاستكثار من الخير فإن هذا العبد الحقير الذي هو أحد مخلوقات الرب سبحانه يقول بلسانه هذه الصلاة مرة فيرد الله عليه عشر مرات !! ؟ فهل دليل على الرضا والغفرة والمحبة من الرب للعبد أدل من هذا الدليل وأوضح من هذه الحجة الأهم صل وسلم على محمد وعلى آله محمد عدد ما صلى عليه المصلون منذ بعثته إلى الآن ، وعدد ما سيصلي عليه المصلون من الآن إلى انقضاء العالم .

ومع هذا فن أجور هذه الصلاة على سيد ولد آدم صلى الله عليه وآله وسلم ماورد من أن أولى الناس به صلى الله عليه وآله وسلم أكثرهم صلاة عليه وماورد من أن من صلى عليه « صلى الله عليه وآله وسلم » حطت عنه عشر خطيئات ورفعت له عشر درجات وغير ذلك مما تكثر الإحاطة به .

بل ورد « أن من صلى عليه صلاة واحدة صلى الله عليه وملائكته سبعين صلاة » أخرج ذلك أحمد في المسند من حديث عبد الله بن عمرو قال المنفري

في الترهيب والترهيب بإسناد حسن وكذلك حسنه الميثقي وتماه « فليقل  
عبد من ذلك أو ليكثر » .

ومن نظر بعين المعرفة في هذا وفهم معناه حق فهمه طار بأجنحة السرور  
والخروج إلى أوكار الاستكثار من هذا الخير العظيم والأجر الجسيم والاهتمام  
الجليل والجود الجميل فتكرراً لك يا راعب الجزل ومعلّي الفضل .

### التسبيح وفوائده :

ومما يلبغى لطالب الخير ملازمته التسبيح والتكبير والتوحيد والتعديد  
فقد ثبت في صحيح مسلم من حديث سمرة <sup>(١)</sup> بن جندب قال : « قال رسول  
الله صلى الله عليه وآله وسلم : أحب الكلام إلى الله أربع : سبحان الله والحمد لله  
ولا إله إلا الله والله أكبر لا يضرك بأين بدأت » . وأخرجه من حديثه أيضاً  
النسائي وابن ماجه وثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة قال :  
قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « كلمتان خفيفتان على <sup>(٢)</sup> اللسان  
ثقلتان في الميزان حبيبتان إلى الرحمن : سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم »  
وورد أن الأربع الكلمات <sup>(٣)</sup> المتقدمة أفضل الكلام بعد القرآن . كما أخرجه  
أحمد بإسناد رجاله رجال الصحيح .

(١) في (ب) (في اللسان) .

(٢) في (ب) (الكلمات) وهو سهو .

### الأعلام

(٥) توفي سنة ٦٠ هـ وهو سمرة بن جندب بن هلال الفزاري صحابي من  
الشجعان القادة له رواية عن النبي ﷺ . الأعلام ج ٣ ص ٢٠٤ .



## الأدعية النبوية :

ويطلبني لطالب الخير وبأغنى الرشد أن يلازم من الأدعية النبوية ما يتابع إليه طاقته .

وأقل حال أن يلازم الكلمات<sup>(١)</sup> الجامعة مثل قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « اللهم إني أهو ذبك من زوال نعمتك وتحول عاقبتك ونجاة نعمتك وجميع سخطك » . هكذا أثبت في صحيح مسلم عنه صلى الله عليه وآله وسلم من حديث ابن عمر وأخرجه من حديثه أيضا أبو داود والبيهقي . ومثل حديث أبي هريرة عند مسلم قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : اللهم أصلح لي ديني الذي هو عصمة أمري وأصلح لي دنياي التي فيها معاشي ، وأصلح لي آخرتي التي إليها معادي ، وأجل الحياة زيادة لي في كل خير واجعل الموت راحة لي من كل شر » . ومثل حديث أبي هريرة أيضا عند الشيخين وغيرهما عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « تعوذوا بالله من جهد البلاء ودرك الشقاء وسوء القضاء وشماتة الأعداء » . ومثل ما أخرجه أحمد في مسنده وابن حبان والحاكم وصححه والبيهقي في الكبير قال في جمع الزوائد وإسناده أحمد وأحمد إسناده العاشراني ثقات . ومثل حديث أنس في الصحيحين وغيرهما قال : كان أكثر دعاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « اللهم ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار » . ومثل سؤال الله العافية وقد ورد<sup>(٢)</sup> في ذلك أحاديث متواترة كما بيناه في شرحنا لعدة الحصن الحصين :

(١) في (ب) (الأدعية) .

(٢) في (ب) (وردت) .

### الأدعية عقب الوضوء والصلاة :

ومما ينبغي لطالب الخير ملازمته الأدعية الواردة عقب الوضوء وعقب الصلوات وهي كثيرة .

وأقل الأحوال أن يقتصر عقب الوضوء على ما أخرجه مسلم وأهل السنن من حديث عمر بن الخطاب عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « ما منكم من أحد يتوضأ ثم يقول : أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله إلا فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء » .

وعقب الصلاة على ما أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما من حديث المغيرة « أنه صلى الله عليه وآله وسلم كان يقول في دبر كل صلاة : لا إله إلا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم لا مانع لما أعطيت ، ولا معطى لما منعت ، ولا ينفع ذا الجند منك الجند ثلاث مرات » وعلى ما أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما من حديث أبي هريرة مرفوعاً : « أن يكبر الله ويسبحه ويحمده حتى يحصل من الجميع ( ثلاث وثلاثون ) أو من كل واحدة من هذه الكلمات إحدى عشرة كما في صحيح مسلم ، أو من كل واحدة (١) منها عشر عشر كما في صحيح البخاري .

### الأدعية عند الأذان والإقامة ودخول المسجد :

ويقول عند الأذان كما يقول المؤذن كما في الصحيحين وغيرهما من حديث أبي سعيد .

---

(١) في (ب) سقطت من الناسخ ( واحدة ) .

وبعد أن يقول المؤذن : خي على الصلاة : لا حول ولا قوة إلا بالله وبعد أن يقول حي على الفلاح لا حول ولا قوة إلا بالله ؛ كما في الصحيحين وغيرهما من حديث عمر بن الخطاب .

ويقول عند سماع النداء : « اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمدا الوسيلة والفضيلة وابنته مقاما محمودا الذي وعدته » (١) أخرجه البخاري من حديث جابر .

وإذا دخل المسجد يقول : « اللهم افتح لي أبواب رحمتك » وإذا خرج منه يقول : « اللهم إني أسألك من فضلك » كما أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي من حديث أبي حميد أو أبي أسيد .

### الأدعية داخل الصلاة :

أما الأدعية داخل الصلاة فهي كثيرة جداً في كل ركن من أركانها فيأتي منها بما هو صحيح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . وله أن يدعو بما أحب كما في حديث : « فليتمخير (٢) من الدعاء أعجبه إليه » وإن كان وارداً في التشهد فلا فرق بينه وبين سائر أركان الصلاة .

### الأدعية في الصيام والحج والجهاد والسفر وغيرها :

وهكذا ورد في الصيام والحج والجهاد والسفر وغيرها أدعية مروية في كتب الحديث يتخير منها أصحابها وأكثرها فائدة فلا نطول بذكرها فهي معروفة في مواطنها ولنرجع إلى شرح الحديث الذي نحن بصدده شرحه .

---

(١) في (ب) (بسته) .

(٢) في (ب) (أن يتخير) .

### (ذ) الإيمان وطريق الولاية :

قال أبو القاسم القشيري<sup>(٥)</sup> قرب العبد من ربه يقع أولاً بإيمانه<sup>(١)</sup> ثم بإحسانه<sup>(٢)</sup> وقرب الرب تعالى من عبده بما يخصه به<sup>(٣)</sup> في الدنيا من عرفانه ، وفي الآخرة من رضوانه<sup>(٤)</sup> وفيما بين ذلك من وجوه لطفه وامتنانه .

ولا يتم قرب العبد من الحق إلا ببعده من الخلق قال : وقرب الرب بالعلم والقدرة تام للناس<sup>(٥)</sup> ، وباللطف والنصرة خاص بالخواص<sup>(٦)</sup> وبالتأيس خاص بالأولياء . انتهى<sup>(٧)</sup> ما نقله عنه صاحب الفتح<sup>(٨)</sup> .

وأقول : يشير بقوله « قرب العبد من ربه يقع أولاً بإيمانه ثم بإحسانه » إلى الحديث الثابت في الصحيح أنه سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

(١) في الرسالة ( وتصديقه ) بعد ( بإيمانه ) .

(٢) في الرسالة ( وتحقيقه ) بعد ثم ( بإحسانه ) .

(٣) في (ب) سقطت من الناسخ ( ربه ) .

(٤) في الرسالة بدل رضوانه ( ما يكرمه به من الشهود والعيان ) .

(٥) في الرسالة ( للكافة ) .

(٦) ( بالمؤمنين ) في الرسالة . طبعة الثمانية . سنة ١٣٠٤ هـ . ص ٥٣ ، طبعة

صبيح سنة ١٣٦٧ هـ . سنة ١٩٥٧ م ص ٤٢ .

(٧) في (ب) ( ما نقله عن صاحب .. الخ ) .

(٨) ص ٢٩٤ .

### الأعلام

(٥) أبو القاسم عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك بن طلحة بن محمد القشيري النيسابوري الفقيه الشافعي . كان علامة في الفقه والتفسير الحديث والأصول والأدب والشعر وعلم التصوف . ومن تصانيفه : التفسير الكبير ( التيسير في علم التفسير ) ، الرسالة القشيرية المشهورة ، ولد سنة ٣٧٦ وتوفي سنة ٤٦٥ بمجمع المطبوعات ص ١٥١٤ ج ١ .

عن الإيمان فقال : « أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والقدر خيره وشره » . وأنه صلى الله عليه وآله وسلم سئل عن الاحسان فقال : « أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك » :

#### ١ - الإيمان بالقدر ، وخاصة للمؤمنين :

فخصال الإيمان يستوى في الأربع الأدلة منها غالب المسلمين وأما الخامسة وهي الإيمان بالقدر خيره وشره فهي المصلحة العظمى [ التي ] <sup>(١)</sup> تتفاوت فيها الأقدام بكثير من الدرجات فمن رسخ قدره في هذه المصلحة ارتفعت طبقته في الإيمان .

ولا يستطيع الإيمان بها كما ينبغي إلا خالص المؤمنين وأفراد عباد الله الصالحين ، لأن من لازم ذلك أن يضيف إلى قدر الله كل ما يناله من خير وشر غير متعرض للأسباب التي يتعلق بها كثير من الناس ، وإذا مكنه الله من الإيمان بهذه المصلحة كما ينبغي وعلم أنها من عند الله سبحانه بقدره السابق لكل عبد من عباده ، هانت عليه المصائب لعله بأن ذلك من عند الله سبحانه ، وما كان من عند الله سبحانه فلرضى به والتسليم له شأن كل عاقل ، لأنه خالقه وموجده من العدم فهو حقه وملكه يتصرف به كيف يشاء كما يتصرف العباد في أملاكهم من غير حرج عليهم .

فإن مالك العبد أو الأمة إذا أراد أن يتصرف بهما ويخرجهما عن <sup>(٢)</sup> ملكه لم تنكر العقول ذلك ولا تأباه العادات الجارية بين العباد . فكيف تصرف الرب بمخلوقه <sup>(٣)</sup> فإنه المالك للعبد وسيد له ولما في الأرضين والسموات

---

(١) في (أ) (التي) وهي ضعيفة .

(٢) في (ب) (من) .

(٣) في (ب) (بمخلوقاته) .

من العالم ادى خلقه وشق سمعه وبصره ورزقه ومن عليه بالنعم التي لا يقدر على شيء منها إلا هو تعالت قدرته وتقدس اسمه .

## ٢ — فوائد الايمان بالقدر :

ومن فوائد رسوخ الإيمان بهذه الخصلة أنه يعلم أنه ما وصل إليه من الخير على أى صفة كان وببهاء من انفق فهو منه عز وجل ، فيحصل له بذلك من الجبور والسرور ما لا يقادر قدره لما له سبحانه من العظمة التي تضيق أذهان العباد عن تصورها وتقصر عقولهم عن إدراك أدنى منازلها .

وإذا كان للمطية من ملك من ملوك الدنيا ما يتأثر له المعطى ويفرح به ويسر لأجله لكونه من أعظم بني آدم لجعل الله سبحانه بيده الحل والعمد في طائفة من عباده ، فكيف المعطاء الواصل من خالق الملوك ورازقهم ومهييهم ومميتهم .

وما أحسن ما قاله الحاربي (\*) رحمه الله : « من لم يؤمن بالقدر لم يتنم بميشه » (١) .

وهذا صحيح فما تعاضمت القلوب بالمصائب ، وضافت بها الأنفس وخرجت [بها] (٢) الصدور إلا من ضعف الإيمان بالقدر اللهم ارحمنا برحمتك فإننا من الضعف ، أنت أعلم به ، ومن هدم الصبر على حوادث الزمان ما لا يخفى عليك ،

(١) في صفوة الصفوة : ( من لم يجز مع القدر .. )

(٢) في ( أ ) ( بالصدور ) وليست موافقة .

### الأعلام

(٣) هو أبو إسحق إبراهيم بن إسحق الحاربي ولد سنة ثمان وتسعين ومائة وأصله من مرو وكان إماماً في جميع العلوم وله التصانيف الحسان ، وكان زاهداً في الدنيا . وتوفي ببغداد سنة ٢٨٥ هـ ( ص ٢٢٨ ) ج ٢ صفوة الصفوة .

ومن عدم الثبات عند الحقن مالد بك حقيقة . ولكننا نسألك العافية التي  
أرشدتنا إلى سؤالها منك ، وقد أرشدنا رسولك صلى الله عليه وآله وسلم إلى  
أن [ نستعيد ] (١) بك من سوء القضاء كما ثبت لنا (٢) أنه في الصحيحين  
وغيرهما أنه كان يقول : « اللهم إني أعوذ بك من سوء القضاء ودرك الشقاء  
وجهد البلاء وشماتة الأعداء » (٣) فنقول : اللهم إنا نعوذ بك مما استعاذ منه (٤)  
رسولك صلى الله عليه وآله وسلم فإنه قد سن ذلك لأمته .

### ٣ — الإيمان بالقضاء والاستعاذة من سوءه :

إذا عرفت هذا فاعلم أنه لا منافاة بين الإيمان بالقدر خيره وشره وبين  
الاستعاذة من سوء القضاء .

فعلى العبد أن يجهد نفسه في الإيمان بهذه الطهارة ويمرنها عليها فإنها إذا  
مُرنت صرنت . اللهم أعنا على هذه النفوس وسهل لنا الخير حيث كان وقو  
إيماننا فإن الخير كل الخير في قوة الإيمان وبه تتفاوت المراتب .

وبما يدل على جواز الاستعاذة من سوء القضاء ما ثبت من حديث  
الحسن السبط رضى الله عنه أنه عليه السلام صلى الله عليه وآله وسلم ذلك الدعاء  
بقوله في الوتر فيه « وقى شر ما قضيت » وهو حديث صحيح ، وإن لم يكن  
في الصحيحين .

(١) (أ) ( نستعين ) ونستعذ هنا أوفق لما سيأتي بعد ، ولعل الشوكاني  
كان يريد ما فسقت يده إلى نستعين .

(٢) في (ب) سقطت من النسخ ( لنا ) .

(٣) في (ب) تقديم وتأخير في أجزاء هذا الحديث .

(٤) في (ب) ( به ) بدل ( منه ) .

٤ — الإيمان والإحسان ولمن يجتمعان :

وتأمل بيان رسول الله [ صلى الله عليه وآله وسلم ]<sup>(١)</sup> [ لمعنى الإحسان فإنه يدل على أنه رتبة عليّة لأن من عبد الله كأنه يراه قد بلغ إلى أعلى منازل الخشوع الذى هو روح الصلاة وبه يتفارت أجزها كما ثبت فى حديث « أن الرجل يصلى فيكون له نصفها ، ثلثها ، ربعها ، الحديث » فإن ذلك التفاوت إما هو من جهة الخشوع وحضور القلب وقطع النظر عما سوى الله عز وجل .

فهذا الذى وصل إلى هذه الرتبة لا يبلغها إلا بعد أن تحصل له خصال الإيمان على الكمال بعد خصال الاسلام ثم تحصل له هذه المزية العظمى .

ولا يكون ذلك إلا لأولياء الله عز وجل الراغبين فى الولاية ، البالغين إلى غاية مراتبها ، ولهذا آذان الله سبحانه من عادام بالحرب وفيه إشارة إلى مراتب الطاعات بتفارت الأشخاص وأنه قد يقع للتفاوت بين الرجلين كما بين السماء والأرض فكم بين رجل يعبد الله وهو يفكر فى أمر آخر ويشغل بأمور الدنيا لا يحصل له شيء من خشوع ولا نصيب من حضور قلب ولا طرف من المراقبة ، وبين هذا الذى رزقه الله سبحانه الاحسان وشرح صدره لعبادة الرحمن .

وفيه منزع قوى لما عليه أولياء الله من تلك المزايا التى لا يشاركونهم فيها<sup>(٢)</sup> [ غيرهم ، ولا يلحق<sup>(٣)</sup> بهم فيها سواهم .

(١) فى ( أ ) سها المؤلف عن الصلاة على النبى ﷺ ، فابتنها لأن مثله ، لا يتركها إلا سهواً .

(٢) فى ( أ ) ( بهم ) ولا يستقيم ذلك .

(٣) فى ( ب ) ( يلحق ) .



ومن أنكر ما فضل الله به عليهم من فضله الذي هم ، وكرما الذي جم  
فذلك انصوره في علم الشريعة المطهرة مع جمعه لما لا يدري وإنكاره لما  
لا يعرف ، اللهم غفرآ .

### أعظم مظاهر الولاية :

وأما قول أبي القاسم القشيري في كلامه السابق إن قرب الرب تعالى من  
عبده بما يخصه في الدنيا من عرفاته وفي الآخرة من رضوانه فأقول :  
أعظم أنواع قرب العبد من الرب ما صرح به في الكتاب العزيز بقوله  
سبحانه <sup>(١)</sup> : « وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداع  
إذا دعان » .

لقد جبل سبحانه عنوان هذا القرب الذي أخبرنا به مفسراً له ومبيناً  
لغناه أنه يجيب دعوة من دعاه من عباده وأكرم بها خصلة وأعظم بها فائدة  
لا يقادر قدرها ولا يستطاع الإحاطة بما فيها من ارتفاع طبقة من يجيب  
دعاه ويلبي نداء . فشكراً لك يا ربنا وحيداً لا نحمي ثناء عليك أنت كما أثنيت  
على نفسك .

### الولاية والعزلة :

وأما قوله : « ولا يتم قرب العبد من الحق إلا ببعده من الخلق » فهذا  
لأنما يكون فيمن لا نفع فيه للعباد .

أما من كان ينفعهم بعلومه ، أو بموعظته أو بمجاهده ، أو بإنكار المنكرات  
أو بالقيام فيهم بما أوجب الله على مثله القيام به ، فهذا يكون قرباً من الخلق

---

(١) في (ب) بعد سبحانه كلمة ( تعالى ) .

أقرب إلى الحق . وهو مقام الأنبياء ، ومقام العلماء الذين أخذ الله عليهم  
البيان للناس .

فليست هذه القضية التي ذكرها أبو القاسم كاية كما لا يخفى على من يعرف  
شرائع الله سبحانه ، وما ندب عباده إليه في كتبه المنزلة ، وعلى ألسن  
رسله المرسلة . وقد جاء في السنة أن المؤمن الذي يخالط الناس ويصبر على  
أذاهم أحب إلى الله من المؤمن الذي لا يخالطهم .

ويمكن حمل كلامه على البعد عن الخلق بإقبال قلبه على الله سبحانه ،  
وهدم الاعتداد بما سواه ، وأنه وإن خالطهم بمظاهره فهو مع الله بباطنه .  
وهذا معنى حسن ورتبة عالية .

الطف والنعصر وعامة المؤمنين :

وأما قوله : « وبالطف والنعصر خاص بالخواص » فأقول : قد أخبرنا  
الله سبحانه في كتابه أنه لطيف بعباده . وهذا المعنى عام لكل من يصدق  
عليه أنه عبد الله من غير فرقة بين عوامهم وخواصهم .

ولولا ما تفضل به على عباده من جرى ألطافه عليهم لم يهتدوا إلى  
معاش ولا معاد ولا عمل دنيا ، ولا عمل آخرة .

وأما النعصر فقد وعد سبحانه في كتابه بنصرة المؤمنين : « وكان حقاً  
هلينا نصر المؤمنين » وينصر حزبه والمجاهدين في سبيله .

فن كان من المؤمنين أو المجاهدين في سبيل الله ، وإن كان في عمله تخليط  
وفي طاعته قصور فهو من وعد الله سبحانه بنصرته .

محبة الله بين أداء الفرض والنفل :

قوله : « حتى أحببته » في رواية الكشميهني ( حتى أحبه ) . قال ابن حجر في الفتح : « ظاهره أن محبة الله تعالى للعبد تقع بملازمة العبد التقرب بالنوافل وقد استشكل بما تقدم أولاً أن الفرائض أحب العبادات المتقرب بها إلى الله تعالى فكيف لا تلحق المحبة ؟

والجواب : أن المراد من النوافل ما كانت حاوية لفرائض مشتقة عليها وممكنة لها ويؤيده أن في رواية أبي أمامة : « ابن آدم إنك لن تدرك ما عندي إلا بأداء ما افترضت عليك » <sup>(١)</sup> انتهى .

وأقول هذا الإشكال يندفع من أصله فإن العبد لما كان معتقداً لوجوب الفرائض عليه وأنه أمر حتم يعاقب على تركها <sup>(٢)</sup> كان ذلك بمجرد حامله على المحافظة عليها ، والقيام بها فهو يأتي بها بالإيجاب الشرعي والعزيمة الديلية وأما النوافل فهو يعلم أنه لا عقاب عليه في تركها ، فإذا فعلها فذلك مجرد التقرب إلى الرب خالياً من حتم ، وإطلاً من حزم ، فكان في فعلها من هذه الحيثية محض المحبة للتقرب إلى الله بما يجب من العمل ، فجاوزى على ذلك بمحبة الله له وإن كان أجر الفرض أكثر ، فلا ينافي أن تكون المجازاة بما كان الحامل عليه هو محبة التقرب إلى الله أن يجب الله فاعله لأنه فعل ما لم يوجبه الله عليه ولا حزم عليه بأن يفعله .

ومثال هذا في الأحوال المشاهدة في بني آدم أن السيد إذا أمر عبده بأن يقضى له في كل يوم حاجة أو حوائج ، وكذلك أمر من له من الممالك

(١) ص ٢٩٤ فتح البزارى ١١ .

(٢) في (ب) ( على الترك ) وليس مستقيماً في الأسلوب .

يمثل ذلك فكان أحدهم يقضى له تلك الحوائج ثم يقضى له حوائج أخرى يعلم  
أن سيده يحب قضاءها وتحسن لديه . والآخر لا يقضى له إلا تلك  
الحوائج التي أمرم السيد بها . فنعلم أن ذلك العبد الذي صار يأتي له كل يوم  
بما أمره به وبغيره مما يحبه ، يستحق المحبة من السيد محبة زائدة على  
[ محبته ] <sup>(١)</sup> لكل واحد منهم .

فالمراد من الحديث هذه المحبة الزائدة الحاصلة من فعله لما يحبه سيده من  
غير أمر منه له مع قيامه بما قام به غيره من امتثال أمر السيد والتبرع بالزبالة  
التي لم يأمره بها .

وقال الغاكناني : « معنى الحديث أنه إذا أتى بالفرائض ودام على إتيان  
النوافل من صلاة وصيام وغيرهما أنفق به ذلك إلى محبة الله تعالى » . <sup>(٢)</sup>  
انتهى .

أقول : المراد في الحديث المحبة الحاصلة من النوافل خاصة لا من مجموع  
الفرائض والنوافل . وكون فاضل الفرائض محبوباً لا ينافي هذه المحبة الخاصة .

أداء الفرائض شرط في اعتبار النوافل :

فالماصل أن الاختلاف بين المحبتين ظاهر واضح لاختلاف الأسباب  
وإن كان سببية أحد السببين مشروطة بفعل السبب الآخر ، فإن من ترك  
الفرائض وجاء بالنوافل :

كتماركة يبيضها بالفلـا وملبسة بيض أخرى جناحاً

---

(١) في ( أ ) ( محبة ) وهو سهو في الكتابة من المؤلف لأن الأسلوب يقتضى  
تعبير ( ب ) الذي اخترته .  
(٢) ص ٢٩٤ فتح الباري .

وقال ابن هبيرة : « يؤخذ من قوله ( ما تقرب إلى آخره ) أن النافلة لا تقدم على الفريضة لأن النافلة إنما سميت نافلة لأنها تأتي زائدة على الفريضة . فإلما<sup>(١)</sup> يؤدى الفريضة لا يحصل النافلة ، ومن أدى الفرض ثم زاد عليه للنفل وأدام<sup>(٢)</sup> ذلك تحققت منه إرادة التقرب »<sup>(٣)</sup> انتهى .

وأقول : أما قوله إنه يؤخذ من قوله ما تقرب إلى آخره أن النافلة لا تقدم على الفريضة فليس في مثل هذا خلاف لأن الأمر بالفرائض حتم فالإتيان بها<sup>(٤)</sup> هو حتم مقدم لا يذاع في ذلك أحد ولا يحتاج مثله إلى التحريم والذكر . وقد صح عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة » .

ليست المداومة شرطاً في التقرب :

وأما قوله : ( وأدام<sup>(٥)</sup> ذلك ) فليس في هذا الحديث ما يدل على الإدامة بل المراد مجرد وجود التقرب بالنوافل وقتاً فوقتاً وتارة فتارة ، فإن من فعل هكذا يصدق عليه أنه متقرب بالنوافل وإن لم يحافظ على ذلك حتى يصدق الدوام على ذلك الذى تقرب به ويصدق عليه أنه مديم للتقرب .

قال ابن حجر بعد نقله لكلام ابن هبيرة المتقدم : « وأيضاً قد جرت العادة أن التقرب يكون غالباً بغير ما وجب على المتقرب كالمدينة والنفقة بخلاف من يؤدى [ ما ]<sup>(٦)</sup> عليه من إخراج أو يقضى ما عليه من

(١) في (ب) (فن لم) وتعبير الشوكاني أقوى وهو ما جاء في فتح الباري .

(٢) في (ب) (أدام على ذلك) وهو تعبير ضعيف أيضاً .

(٣) ص ٢٩٤ (٤) في (ب) بها .

(٥) في (ب) (أدام على ذلك) .

(٦) سقطت في (أ) من المؤلف سهواً .

« بن » <sup>(١)</sup> انتهى .

وأقول لا حاجة إلى استخراج هذا المعنى العرفي للتقرب فإنه لا يفيده شيئاً مع العلم بأن معنى التقرب في لسان العرب وفي لسان الشرع يشمل كل ما يتقرب به العبد من فريضة أو نافلة . وصدقه على الفرائض أقدم لكون أمرها ألزم .

وأيضاً قد أغنى عن هذا الاستخراج لفظ النوافل فإنها في لسان الشرع ما زاد على الفرائض .

قال ابن حجر : « وأيضاً فإن من جملة ما شرحت له النوافل جبر الفرائض كما صح في الحديث الذي أخرجه مسلم « انظروا هل لعبدى من تطوع فتكمل به فريضته » ؟ الحديث بمعناه .

فتبين أن المراد من التقرب بالنوافل أن تقع عن أدى الفرائض لا بمن أخل بها كما قال بعض الأكابر : « من شغل الفرض عن النفل فهو معدور ومن شغل النفل عن الفرض فهو مغرور » <sup>(٢)</sup> انتهى .

أقول : لا يخفى عليك أن أصل الإشكال عند هؤلاء الذين تسكلموا بمثل <sup>(٣)</sup> هذا الكلام هو ورود المحبة في جانب التقرب بالنوافل ، وقد بينا وجهه ، وأى مدخل لذكر أن النوافل تجبر بها الفرائض فإن هذا إنما هو إذا احتيج إلى الترجيح بين الفرائض والنوافل ، فإن الفرائض هي التي قال فيها النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « وما تقرب إلى [ عبدى ] <sup>(٤)</sup> بشئ »

(١) ص ٢٩٤ .

(٢) ص ٢٩٥ فتح البارى ج ١١ .

(٣) في (ب) سقطت من النسخ كلمة ( مثل ) .

(٤) في (أ) سها المؤلف عن بام ( عبدى ) .

أحب إلى مما افترضت عليه ، فإن هذا قد دل دلالة أوضح من شمس النهار أن التقرب بالفرائض أحب إلى الله من كل شيء . والنوافل ليست بهذه المنزلة فإنها من جملة ما دخل تحت النكرة في سياق النفي لكن الرب<sup>(١)</sup> جعل فعلاً سبباً لحبه لفاعلهما من حيث أنه جاء بزيادة على ما أمره به محبة للتقرب إلى الله بما لم يؤمر به ، فاستحق محبة الله له مع كون تأدية الفرائض أحب إلى الله لكن صاحب هذه النافلة محبوب له لذلك للنكسة التي قدمنا ذكرها ، والفرائض أحب ما تقرب به إلى الله .

ثم لا خلاف أن نوافل من هو تارك للفرائض ليست بمنزلة نافلة من هو مقيم للفرائض وللتنفل الذي يحبه الله هو الذي جاء بفريضته ، ثم تنفل ما كتبه الله له .

ولهذا سميت نافلة أى زائدة على ما افترضه الله على العبد . فإنا وللتعرض للمفاضلة بين الفريضة والنافلة ، فإن هذا كلام خارج عن مقصود الحديث المتقدم ، وكيف يعترض بما نقله عن بعض الأكابر على هذا الأمر الذي هو من الشريعة بمنزلة أوضح من شمس النهار ؟

محبة الله شاملة للتقرب بالفرض والتقرب بالنفل :

وليضاح المقام بأن يقال إن الترجيح فرع التعارض ولا تعارض هنا ألبتة لأن كون الفرائض أحب القرب إلى الله لا ينافي كون المتقرب<sup>(٢)</sup> بالنوافل يحبه الله ، وإنما يكون التعارض في هذا المقام لو قال : من جاء بالفرائض

(١) في (ب) (سبحانه) بعد لفظ الرب .

(٢) في (ب) (التقرب) .

فهو أحب إلى الله من كل أحد ، ومن تقرب بالنوافل فهو أحب إلى الله من كل أحد ١١٩ .

وأما مجرد كونه يحب أحدهما ، فإنه لا ينافي أن يحب الآخر ثم لا تنافي بين ما ترتب عليه ما ، فإن الذي ترتب على التقرب بتأدية الفرائض هو كون هذا التقرب أحب إلى الله من كل شيء من أعمال الخير ، والذي ترتب على التقرب بالنوافل ، هو أن الله يحب فاعلها ، وكونه . يحب فاعلها ، لا ينافي كونه يحب غيره . وكون تأدية الفرائض أحب من غيرها لا ينافي أن تكون تأدية النوافل محبوبة ، بل هو المعنى الذي يفيد أفضل التفضيل فإنه يدل على الاشتراك في الأصل ، فالفرائض والنوافل محبوبة إلى الله ولكن الفرائض أحب إليه ، وصاحب النافلة يحبها الله ولا ينافيه أن يحب صاحب الفريضة ، لكن صاحب النافلة لما جاء بما جاء به صاحب الفريضة وزاد عليه بما فعله من النافلة ترتب على محبته ما تضمنه الحديث من كونه سبحانه «معه الذي يسمع به إلى آخر ما في الحديث . ومعلوم أن صاحب العملين أجره أكثر من صاحب العمل ، فأعرف هذا وأشد يدك<sup>(١)</sup> عليه ، فإنه قد وقع من شراح الحديث في هذا الموضع خبط كثير .

---

(١) في (ب) (يديك) .



## الفصل الثالث

أثر محبة الله في حياة الولي



## هدايته وتوفيته :

قوله : « فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده الذي <sup>(١)</sup> يبطش به ورجله الذي <sup>(١)</sup> يمشى بها » في حديث عائشة في رواية عبد الواحد <sup>(\*)</sup> « عينه التي يبصر بها » وفي رواية يعقوب <sup>(\*\*)</sup> « عينه الذي يبصر بها » بالثنية وكذا قال في الأذن واليد والرجل ، وزاد عبد الواحد في روايته وفؤاده الذي يقل به ، ولسانه الذي يتكلم به ، ونحوه في حديث أبي أمامة . وفي حديث أنس « ومن أحببته كنت له سمعاً وبصراً ويداً وفؤداً » <sup>(٢)</sup> ووقع في رواية « فبي يسمع وببي يبصر ، وببي يبطش ، وببي يمشى » .

قوله : « ويده الذي يبطش بها ورجله الذي يمشى بها » هكذا وقع في الصحيح في باب النواضع بلفظ الذي في الموضعين <sup>(٣)</sup> ولعله على تأويل اليد والرجل بالعضو لأنهما مؤنثان ، وكان على مقتضى هذا التأويل أن يقول الذي

(١) في (ب) (التي) في الاثنين .

(٢) ص ٢٩٥ فتح الباري .

(٣) في طبعة بولاق شرح ابن حجر ، وفي طبعة الشعب ج ٨ ص ١٣١ ، جاء بلفظ ( التي في الموضعين ) .

## الأعلام

(\*) هو : عبد الواحد بن أحمد بن أبي القاسم بن محمد المليحي المروى من أهله الأدب والحديث له ( الرد على أبي عبيد ) في غريب القرآن و ( الروضة ) ويشتمل على ألف حديث صحيح وألف غريب وألف حكاية وألف بيت من الشعر ص ٣٢٣ ج ٥ الأعلام للزركلي .

(\*\*) يعقوب بن إبراهيم بن كثير . محدث العراقي في عصره . كان ثقة حافظاً متقناً أخذ عنه الأئمة السنة له مسند في الحديث ( الأعلام ) ج ٩ ص ٢٥٣ .

حبطش به الذي يمشى [ به ] <sup>(١)</sup> ولكننه أنت و ذكر بالاهـ: بارين والله أعلم .

قوله يبطش قال في الصحاح : البطشة السطوة والأخذ بالعنف وقد ببطش به حبطش ويبطش ببطشاً ، وباطشه مباطشة .

المراد من أن الله صار سمع العبد وبصره إلخ :

قال ابن حجر في الفتح : « وقد استشكل كيف يكون الباري جل وعلا سمع العبد وبصره إلى آخره . والجواب من أوجه :

أحدها أنه ورد على سبيل التمثيل ، والمعنى كنت كسمعه وبصره في إشارته .  
أمرى فهو يحب طاعتي ويؤثر خدمتي كما يحب هذه الجوارح » <sup>(٢)</sup> انتهى الوجه الأول . وأقول :

هنا مع كونه إخراجاً للكلام عن الظاهر البين الواضح فهو مدفوع  
بإلرواية المتقدمة من روايات الصحيح وهي قوله : « فبي يسمع وبني يبصر إلخ » .  
ومدفع أيضاً بالرواية المتقدمة وهي قوله : « كنت له سمعاً وبصراً وبدأ  
هو مؤيداً » فإن ذلك التأويل لا يتيسر في مثل هذه الرواية لا سيما مع قوله  
هو مؤيداً <sup>(٣)</sup> .

قال ابن حجر : وثانيها « أن المعنى أن كليته مشفوعة بي فلا يصفى بسمعه  
إلا إلى ما يرضيني ولا يرى ببصره إلا إلى ما أرتبه به » <sup>(٤)</sup> انتهى

(١) في ( أ ) سقطت من اللؤاف سهواً ونظم الكلام يقتضيها .

(٢) نفس الصفحة السابقة .

(٣) في ( ب ) سقط من الناسخ من أول قوله ( فإن ذلك التأويل ) إلى

(٤) ص ٢٩٥ .

( مؤيداً )

وأقول : هذا أقرب من الوجه الأول وأقل تكلفاً وحاصله : أن هذا الكلام خارج مخرج التوفيق للعبد إلى طاعات الله وتسميده عن الوقوع في شيء من معاصيه

قال ابن حجر : ثالثها ، المذني <sup>(١)</sup> « أجل له مقاصده كأنه ينالها بسمه وبصره الخ » <sup>(٢)</sup> انتهى .

وأقول : هذا الوجه ، مفسول عن الفائدة إذ <sup>(٣)</sup> لا معنى لنيل مقاصده بسمه وبصره وإن أمكن تأويله بما كان من المقاصد التي لا يقصد بها إلا السماع لها أو النظر إليها ، وما أقل ذلك ، وهو إن استقام في اليد والرجل لأن اليد هي آلة الأخذ للشيء والرجل هي آلة المشي إليه لكن كان يفنى عن هذا كله كنت معيناً له على تحصيل مطالبه وتقريباً منه . قال : ورابعها : « كنت له في النعمرة كسمه وبصره ويده ورجله على حدوه » انتهى .

وأقول : الله أهل وأجل من أن يكون في معاونته عبده الضعيف كهذه الجوارح الضعيفة ، فموته أكبر من كل كبير ، وأجل من كل جليل ، وإنما يصلح ذلك لو كان المراد المساعدة والإيقاد ، فإنه يقال مثل هذا على من كان مساعداً متقاداً كالإيقاد هذه الجوارح لصاحبها . وبمثل ذلك لا يصلح في جانب رب العالم وخالق الكل تعالى وتقدس .

وأيضاً لا يصلح ذلك في بني آدم إلا إذا كان من قال فلان : هو كسمي وبصري . هزناً عليه ، وكان <sup>(٤)</sup> من قال : هو كيدي ورجلي قاضياً في جوائحه ، كما يفعله الخدام الناصح .

(١) في (ب) « أن المعنى » (٢) ص ٢٩٥ .

(٣) في (ب) ( ولا معنى ) وهو لا يستقيم معنواياً .

(٤) في (ب) ( كمن ) من تصحيح أو تصحيف أحد القارئین .

قال :

خامسها : قال الفاكهاني وسبقه إلى معناه ابن هبيرة : « هو فيما ظهر لي أنه (١) على حذف مضاف والتقدير كنت حافظ سماعه الذي يسمع به فلا يسمع إلا ما يحل سماعه وحافظ بصره إلى آخره » (٢) .

وأقول : ما أبرد هذا التقدير وأقل جدواه وعلى كل حال فهو يؤول إلى معنى الوجه الثاني . قال :

سادسها : « قال الفاكهاني تحتمل معنى آخر أدق من الذي قبله ، وهو أن يكون معنى سماعه مسموعه لأن المصدر قد جاء بمعنى المفعول مثل فلان أملى أى أأمولى . والمعنى أنه لا يسمع إلا ذكرى ولا يلنذ إلا بتلاوة كتابي ، ولا يأنس إلا بمناجاتي ، ولا ينظر إلا في عجائب ملكوتي ولا يمد يده إلا فيها (٣) فيه رضائي ورجله كذلك . وبمعناه قال ابن هبيرة أيضاً » (٤) انتهى .

وأقول هذا الذي زعمه أدق معنى ، هو أبعد مسافة مما قبله وكون الله عز وجل مسموع العبد وبصره على ما فيه من عوج كيف يصح مثل هذا التأويل في اليد والرجل مع أن تلك الرواية الثابتة في الصحيح وهي « في يسمع وبني يبصر الخ » تدفع هذا التأويل وترده على عقبه .

قال الطوفي (\*) : اتفق العلماء من يعتمد بقوله على أن هذا مجاز وكناية من

(١) في (ب) لا توجد ( أنه ) . (٢) ص ٢٩٥ .

(٣) في (ب) ( إلا ما فيه الخ ) .

#### الأعلام

(\*) سليمان بن عبد القسوى بن عبد الكريم الطوفي الصرصرى من (٦٥٧ - ٧١٦ هـ) فقيه حنبلى من العلماء . له ( بنية السائل في أمهات المسائل ) فى أصول الدين ، ( الإكسير فى قواعد التفسير ) ، و ( مختصر الجامع الصحيح للترمذى . خ ) فى مجلدين الأعلام ج ٣ ص ١٩٠ .

نصرة العبد وتأيدته ، وإعانتته حتى كأنه سبحانه نزل نفسه من عبده منزلة  
الآلات التي يستعين بها ، ولهذا وقع في رواية « في يسمع وبني يبصر وبني  
يبطش <sup>(١)</sup> وبني يمشي » .

والإتحادية <sup>(٢)</sup> زعموا أنه على حقيقته ، وأن الحق تعالى عين العبد . واحتجوا  
بجبريل في صورة دحية . قالوا : فهو روحاني خلع صورته وظهر بظاهر  
البشر . قالوا : والله سبحانه أقدر على أن يظهر في صورة الوجود الكلي  
أو بعبارة : « تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً » <sup>(٣)</sup> انتهى .

أقول : هذا الذي ذكره من التنزيل لا يليق بجناحه سبحانه كما قدمنا في  
المصير إلى هذا الجاز بهذا الوجه كما قال الشاعر :

فكننت كالساحي إلى شعب <sup>(٤)</sup> هوائل <sup>(٥)</sup> من سبل <sup>(٦)</sup> الراهد <sup>(٧)</sup>

وأما ما حكاه عن الإتحادية فليس ذلك مما يستحق التعرض لرده .

وقال الخطابي <sup>(٨)</sup> : « هذا مثال <sup>(٩)</sup> . والمعنى توفيق الله تعالى لعبده في الأعمال

(١) في (ب) سقطت (بني) قبل (يبطش) .

(٢) في الفتح : قال والإتحادية إلخ .

(٣) الفتح : ص ٢٩٥ .

(٤) الشعب : مسيل الماء بشدة وبكثرة : القاموس .

(٥) طالباً للنجاة .

(٦) السبل محرّكة : المطر . قاموس .

(٧) السحاب (٨) في الفتح : « هذه أمثال » .

#### الأعلام

(٩) أبو سليمان أحمد بن محمد بن إبراهيم الخطابي المتوفى سنة ٣٨٨ هـ الإمام

المشهور الفقيه الأديب مصنف غريب الحديث ومعالن السنن وغيرهما . روى عنه

خلق كثير ( الباب في تهذيب الأنساب ج ٣ ص ٣٧٩ ) .

التي يباشرها بهذه الأضواء وتيسر الحجة له فيها بأن يحفظ جوارحه عليه ويعصمه عن مواقعة ما يكرهه<sup>(١)</sup> الله تعالى من الإضفاء إلى الله باسمه ومن النظر إلى ما نهى عنه تعالى ببصره ، ومن البطش فيما لا يحل له بيده ، ومن السعي إلى الباطل برجله .

وإلى هذا نفا الداودي(\*) وشبهه السكلا باذى(\*\*) وهير بقوله « أحفظه فلا يتصرف إلا في محابي ، لأنه إذا أحبه كره له أن يتصرف فيما كرهه منه »<sup>(٢)</sup> انتهى .

وأقول : هذا يرجع إلى الوجه الثاني .

قال ابن حجر :

وسابها : قال الخطابي أيضاً : وقد يكون عبر بذلك عن مرة إجابة الدعاء والنجح في الطلب . وذلك أن مسامح الإنسان كلها إنما تكون بهذه الجوارح المذكورة .

وقال بعضهم : وهو منزع مما تقدم : « لا تتحرك »<sup>(٣)</sup> له جارة إلا في الله

(٢) ص ٢٩٥ .

(١) في (ب) ( ما يكره )

(٣) في الفتح لا يتحرك .

### الأعلام

(\*) محمد بن عبد الحمى بن رجب الداودي من علماء دمشق توفي سنة ١١٦٨ هـ الأعلام ج ٢ ص ٥٩ .

(\*\*) محمد بن إبراهيم السكلا باذى البخاري أبو بكر من حفاظ الحديث له ( بحر الفوائد خ ) في الحديث ، ( التعرف لمذهب أهل التصوف ) ج ١ : الأعلام ج ١ ص ١٨٤ توفي سنة ٣٨٠ هـ .



ولله فهي كلها تعمل بالحق الحق<sup>(١)</sup> انتهى .

وأقول : هذا الوجه السابع يرجع إلى الوجه الثاني ، كما يرجع إليه قول البعض .

هذا ولا يخفناك أن جعل كنت سمعه بمعنى ساءع دعائه مجيبه إلى مطلوبه فيه من البعد مالا يخفى على من يفهم تصاريف الكلام ووجوه إقاداته .

إذا عرفت ما اشتملت عليه هذه الوجوه التي ذكرها ابن حجر في الفتح ، وعرفت ما قلناه في كل وجه منها .

فاعلم أن الذي يظهر لي في معنى هذا الحديث القدسي ، أنه إمداد الرب سبحانه لهذه الأعضاء بنوره الذي تلوح به طرائق الهداية وتنفتح عنده سحب الغواية . وقد نطق القرآن العظيم<sup>(٢)</sup> بأن الله سبحانه هو نور السموات والأرض . وقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما سئل هل رأى ربه قال : « نور أنى أراه » وهو في الصحيح .

وثبت أنه سبحانه محتجب بالأنوار وثبت في الصحيحين وغيرهما من دعائه صلى الله عليه وآله وسلم إذا خرج إلى الصلاة « اللهم اجعل في قلبي نوراً وفي بصرى نوراً وفي سمى نوراً وعن يمينى نوراً وخلقى نوراً وفي هصبى نوراً ، وفي لحي نوراً وفي دمي نوراً وفي شعري نوراً وفي بشرى نوراً » وزاد مسلم : « وفي لساني نوراً واجعل في نفسي نوراً وأعظم لي نوراً » .

وأى مانع من أن يمد الله سبحانه عبده من نوره فيصير صافياً من كدورات الحيوانية الإنسانية لاحقاً بالعالم العلوى سامعاً بنور الله مبصراً بنور الله

(١) نفس المصدر والصفحة .

(٢) في (ب) (الكريم) .

بأطشاً بنور الله ماشياً بنور الله وما في هذا من منع أو من أمر لا يجوز على الرب سبحانه وقد سأله رسوله <sup>(١)</sup>، صلى الله عليه وآله وسلم طلبه من ربه .  
ووصف الله <sup>(٢)</sup> عباده بقوله : ( نورهم يسعى بين أيديهم - الآية ) <sup>(٣)</sup> .

وليس في هذا ما يخالف . وورد الشريعة ، ولا ما ينافي إدراك عقول المتشرعين العارفين بالكتاب والسنة .

وقد جعل الله سبحانه الخروج من ظلمات المعاصي إلى أنوار الطاعات خروجاً من الظلمات إلى النور . وورد في الكتاب والسنة من هذا الجنس الكثير الطيب .

فمن الحديث كنت سمعته بنوري الذي أهدف فيه فيسمع سماها لا كما يسمعه أمثاله من بني آدم ، وكذلك بقية الجوارح .

وانظر في هذا الدعاء الذي طلبه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن يكون نوراً لله في سمعه وبصره وقلبه وعصبيه ولحمه ودهه وشعره وبشره ولسانه ونفسه ، بل سأل ربه أن يمدّه بنوره خلفه وأمامه . فلولا أن لنور الله سبحانه قوة لجميع الأعضاء ، ما طلبه سيد ولد آدم وخير الخلق

والحال أن الله قد جعله نوراً لعباده فكيف لا يكون ذلك مطلوباً لهائر العباد لما ينشأ عنه من النفع العظيم ؟ .

فمن أمدّه الله سبحانه بنوره في جميع بدنه صار لاحقاً بالعالم العلوي ومن أمدّ عضواً منه بنوره صار ذلك العضو نورانياً .

(١) في (ب) (رسول الله) .

(٢) في (ب) (سبحانه) بعد لفظ الجلالة .

(٣) التحريم آية : ٨ .

فإن كان من الخواص كان لها من الإدراك ما لم يكن لغيرها من الخواص  
التي لم تعد بنور الله عز وجل . وإن كان الإمداد لعضو من الأعضاء غير  
الخواص صار ذلك العضو قويا في عمله الذي يعمل به مستندرا إذا عمل به  
الإنسان كان عمله صالحا موافقا لما هو الصواب .

فاتضح لك بهذا معنى ما في هذا الحديث القدسي أي كنت بما أقيمت على  
سمعه وبصره وبه ورجله من نوري ، سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر  
به وبه التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها ثم أوضح هذا المعنى بقوله :  
« فبي يسمع وبني يبصر ، وبني يبطش وبني يمشي » <sup>(١)</sup> .

قال ابن حجر في الفتح : « رأست البهقي في الزهد عن أبي عثمان [الحريرى] <sup>(٢)</sup> »

(١) واستأنس لقبول رأى الشوكاني هذا برأى « السيد محمد رشيد رضا » في  
تأويل هذه المعاني أن هذا من قبيل ( والله غالب على أمره ) وهو أن يصرف عنه  
السوء والفحشاء ويوفق لما يرضيه من الأقوال والأعمال ، فهذا التوفيق والتسخير  
يسمى وبصره ويطش ويسمى ويفكر ، لا يهوى النفس وشواتها « رسالة الصوفية  
والفقراء لابن تيمية » نشر رشيد رضا هامش ص ٢٧ .

(٢) في الفتح . الجيزى ، ص ٢٩٥ ، وفي (ب) (الجيزى) ، وفي (أ) (الجيزى)  
كما نقلها الشوكاني عن ابن حجر ، وصحته (الحريرى) وهو أبو عثمان الحريرى  
النيسابورى وهو سعيد بن اسماعيل بن سعيد بن منصور الحريرى النيسابورى وأصله  
من الرى . والحريرى نسبة إلى (الحريرى) قرية من قرى نيسابور ، وهى غير  
الحريرى القرية من الكوفة بالعراق . نالت مؤسسى الملامية .

وهو فى وقته من أوجد المشايخ فى سيرته ومنه انتشرت طريقة التصوف  
بنيسابور وتوفى بنيسابور سنة ٢٩٨ هـ ومن مآثوراته ( الحوف من الله بوصلك  
إلى الله ، والكبر والعجب فى نفسك يقطعك عن الله ، واحتقار الناس فى نفسك  
مرض عظيم لا يداوى ) ص ١٧٠ طبقات الصوفية لأبى عبد الرحمن السلمى  
(تحقيق نور الدين شريعة) .

أحد أئمة الطريق قال : معناه <sup>(١)</sup> : كنت أسرع إلى قضاء حوائجه من محبة في الإسماع وعينه في النظر ويده في الممس ورجله في المشي .

وحمله بعض متأخري الصوفية على ما يذكرونه من مقام الفناء والحو وأنه الغاية التي لا شيء وراءها ، وهو أن يكون قائماً بإقامة الله تعالى محباً بحبته له ناظراً بنظره له من غير أن تبقى معه بقية تضايق باسم أو تقف على رسم ، أو تتعلق بأمر أو توصف بوصف .

ومعنى هذا الكلام أنه [ شهد ] <sup>(٢)</sup> إقامة الله تعالى له حتى قام ومحبته حتى أحبه ونظر إلى عبده حتى أقبل ناظراً إليه بقلبه <sup>(٣)</sup> .

وحمله بعض أهل الزيغ على <sup>(٤)</sup> ما يذهبون من أن العبد إذا لازم العبادة الظاهرة والباطنة حتى تصفى من الكدورات أنه يصير في معنى الحق ، — تعالى عن ذلك علواً كبيراً — وأنه يفنى عن نفسه جملة حتى يشهد أن الله تعالى هو الذي لا يحد لنفسه الموحد لنفسه ، وأن هذه الأسباب والرسوم تصير عديمات صرفاً في شهوده [ وأنه ] <sup>(٥)</sup> « يعدم في الخارج . وعلى الأوجه كلها فلا تمسك فيه للاتحاد ، ولا للاقائلين بالوحدة المطلقة ، لقوله في بقية الحديث « لئن سألني ولئن استعاذني فإنه كالتصريح في الرد عليهم » <sup>(٦)</sup> انتهى .

(١) في (ب) (مامضاء) .

(٢) في (أ) (يشهد) ولكن (شهد) أقوم .

(٣) ص ٢٩٥ ، ٢٩٦ (٤) في (أ) تسكرت (على) .

(٥) في (ب) « يعدم » وهو سهو من الناسخ ، وفي (أ) ، (ب) (أن) بدل (أنه) والرأى أن (أنه) هي التي تليق بالمقام لأن الكلام على العبد المتحد فإنه يفنى ، وإنه يفنى في الخارج .

(٦) ص ٢٩٦ .

### تحقيق آراء الاتحادية والصوفية:

وأقول : أما ما رواه البيهقي عن أبي عثمان فهو كالوجه السابع الذي حكاه ابن حجر عن الخطابي

وما ذكره عن بعض أهل الزيغ هو ما ذكره <sup>(١)</sup> الخطابي <sup>(٢)</sup> في كلامه السابق عن الاتحادية ، إلا أن هذا لا يكون الاتحاد [ فيه ] <sup>(٣)</sup> إلا بعد الفناء . وذلك هو اتحاد مطلق من الأصل <sup>(٤)</sup> فكانا من هذه الحينية قولان ؛ ويكون ما حكاه عن بعض متأخري الصوفية قولاً ثالثاً .

فتكون الوجوه التي وجه بها قوله « كنت سمعته الخ » عشرة ينضم إلى ذلك ما ذكرناه واختارناه فتكون الوجوه أحد عشر وجهاً

وأما ما ذكره من الرد على ما حكاه عن بعض أهل الزيغ من قوله : لئن سألتني ولئن استعاذني ، فوجه الرد أنه يقتضى سائلاً ومستولاً ومستعيزاً ومستعاذاً به . ولعله رحمه الله لم يتأمل هذا الحديث كما ينبغي فإنه لو تأمله لم يقتصر على ما ذكره من السؤال والاستعاذة ، فإن الحديث كله يرد عليهم فإن قوله : من عاذى لي وليا يرد عليهم لأنه يقتضى وجود معاد ومعادى ومعادى لأجله . ويقتضى وجود موالى وموالى ، ويقتضى وجود مؤذن ومؤذن ومحارب ومحارب ، ومتقرب ومتقرب إليه ومعبود ومحب ، ومحب وهكذا إلى آخر الحديث .

---

(١) الذي ذكر ذلك هو الطوفي لا الخطابي فليراجع .

(٢) في (ب) (سفر الخطابي) .

(٣) لا توجد (فيه) في (أ) ولكنها لازمة لاستقامة الأسلوب .

(٤) وهو ما يبرهنه بمذهب وحدة الوجود .

فهو جميعه يرد على الاتحادية المتمسكين به من حيث لا يشعرون فإن قامت:  
لعله اقتصر في الاستدلال على الرد عليهم بذلك الوجه المأخوذ من ذلك اللفظ  
ليكونه أوضح مما يستفاد منه الرد عليهم في سائر ألفاظ الحديث .

قلت: ليس ذلك الوجه أوضح من غيره حتى يكون <sup>(١)</sup> لتأثيره على إعادته  
مزية ، بل هي كلها مستوية من هذه الحينية .

بل الوضوح أظهر في قوله : « وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن  
نفس المؤمن » فإنه يقتضى وجود متردد ومتردد فيه وفاعل ومفعول ووجود  
نفس متردد فيها وهي نفس العبد المؤمن ومتردد وهو القاض لها وكاره  
للموت وهو المؤمن وكاره لمساعدته وهو الرب سبحانه .

ملشأ الخطأ عند الاتحاديين :

والحاصل أن قول الاتحادية يقضى عقل كل عاقل ببطلانه ولا يحتاج إلى  
نصب الحجة معهم .

وأصل الشبهة الدالة عليهم من قول الثنوية ، فإنهم جعلوا إلهين اثنين إله  
الظلمة وإله الشر : فإله الظلمة والنور وإله الشر والظلمة ، وجعلوهما أصل  
الموجودات كلها ، فإذا غلب النور صار العبد نورانياً ، وإذا غلبت الظلمة  
صار العبد ظلمانياً

وغفلوا عن كون هذا المذهب الكفرى يرد عليهم بأدنى بدء ، فإن  
الظلمة غير النور ، والشر الذى حلا به غير هذا الحال . نعم قد يقع الغلط  
كثيراً عند إطلاق لفظ الوحدة مع تعدد معانيها ، فإنه يقال وحدة شهود

(١) في (ب) (تكون) وهو سهو من الناسخ :

ووحدة قصود ووحدة وجود .

فالأولى معناها أنه لا يشهد إلا الله ويقطع النظر عما<sup>(١)</sup> سواه ، وهذه وحدة محسودة .

والثانية معناها : لا يقصد إلا الله ويقطع النظر عن قصد غيره ، وهذه وحدة محسودة .

وأما الثالثة فهي التي جاءت على خلاف الشرع والعقل .  
نسأل الله سبحانه أن يهدينا إلى ما يرضيه منا من طريق لا يقدح فيها شك ولا تعترض فيها شبهة ، ولا يكون للشيطان علينا سبيل .

### فضل السمع على البصر في التأثر والاعتبار :

واعلم أنه لم يكن لدى عند تأليف هذا الشرح شيء من الشروح إلا شرح الفتح لابن حجر رحمه الله ، ولم يذكر فيه وجه تقديم قوله : « كنت سمع » على ما بعده ، مع أن الآيات السكونية والعبر الخلقية تتعلق بحاسة البصر أكثر من تعلقها بحاسة السمع .

واعلم وجه ذلك والله أعلم أن الآيات التنزيلية والعبر القولية إنما تدرك ابتداء بالسمع ولا حظ للبصر فيها ، وكذلك سائر ما شرعه الله<sup>(٢)</sup> لعباده لأنها إما أقوال أو حكاية أفعال وهي لا تدرك ابتداء إلا بالسمع ، فكأن السمع مختصاً بالآيات التنزيلية والعبر القولية وجميع ما جاءت به الشريعة .

---

(١) في (ب) (عن سواه) .

(٢) في (ب) زاد الناسخ ( سبحانه ) .

ولاشك أن ما كان بهذه المنزلة وعلى هذه الصفة من مشاعر الإدراك أولى من غيره منها وأحق بالتقديم ، مع أنه مشارك للبصر في الآيات الكونية والعبر الخارجية بوجه من الوجوه . لأنه يصف الواصف لمن يسمع ولا يبصر ما يشاهده في الخارج فيحصل له من الاعتبار والتفكير نصيب من ذلك . بخلاف للبصر الذي لا يسمع فإنه لا يمكنه إدراك شيء من الآيات التنزيلية ولا من العبر القولية ، ولا من الشريعة المشروعة لعباده من الرب سبحانه ، ومن نبيه صلى الله عليه وآله وسلم ، والله أعلم .

### إجابة الدعاء ، من مظاهر محبة الله للعبد (أولاً) :

قوله : « وإن سألتني لأعطينه » باللام والنون في آخره . وكذلك في رواية « ولئن استعاذني لأعفينه » وزاد في رواية عبد الواحد لفظ « عبيدي » بعد « سألتني » وفي ضبط استعاذني وجهان : الأول بالنون بعد التال المعجمة والثاني بالباء للوحدة .

وفي حديث أبي أمامة « وإذا استنصرني نصرته » وفي حديث أنس « وإذا نصحتني نصحت له » .

وفي الحديث دليل على شمول النوافل للأقوال والأفعال ، وقد بينا فيما تقدم بعض ما يدخل تحت لفظ النوافل ، وهي كثيرة جداً يضبطها أن يقال : هي كل ما رغب الشرع فيه أو وعد بالثواب عليه من غير حتم .

وظاهر الصيغتين أعنى قوله : « وإن سألتني أعطيتني » ، وإن استعاذني أعذتني » الموم . وهو في الرواية الثانية التي ذكرناها أظهر لما فيها من اللام الموطئة للقسم . فيجيب له كل مطلب ويماذ من كل ما استعاذ منه .

قال ابن حجر في الفتح : « وقد استشكل بأن جماعة من العباد والمصلحاء



دهوا وبالغوا ولم يجابوا»<sup>(١)</sup>.

والجواب : أن الإجابة تنوع فتارة يقع المطلوب بعينه على الفور ، وتارة يقع ولكن يتأخر لحكمة فيه ، وتارة قد تقع الإجابة ولكن بنير المطلوب حيث لا تكون في المطلوب مصلحة ناجزة ، وفي الواقع مصلحة ناجزة ، أو أصلح منها»<sup>(٢)</sup> انتهى .

وأقول : كان ينبغي له أن يربط هذا التفسير<sup>(٣)</sup> بالدليل ، فإنه لا يقبل إلا بذلك . وقد أخرج أحمد بإسناد لا بأس به والبخاري في الأدب المفرد والحاكم من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « ما من مسلم ينصب وجهه لله في مسألة إلا أعطاه الله إياها : إما أن يعجلها له وإما أن يدخرها له »<sup>(٤)</sup> .

وأخرج أحمد والبخاري وأبو يعلى<sup>(٥)</sup> بإسناد جيدة والحاكم وقال صحيح الإسناد من حديث أبي سعيد الخدري<sup>(٥)</sup> أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « ما من مسلم يدعو بدعوة ليس فيها إثم ولا قطيعة رحم ، إلا أعطاه الله بها إحدى ثلاث : إما أن يعجل له دعوته ، وإما أن يدخرها له في الآخرة ، وإما أن يصرف عنه من السوء مثله » .

(١) ص ٢٩٦ (٢) ص ٢٩٦ .

(٣) في (ب) (التفسير) .

(٤) في (ب) سقطت من النسخ (له) .

(٥) في (ب) سقطت من النسخ سطر بأكمله من (والحاكم - إلى : قال :).

الأعلام

(٥) أحمد بن علي بن المثنى التميمي الموصلي أبو يعلى حافظ من علماء الحديث

ثقة مشهور . له كتب منها (المعجم خ) في الحديث ومستندان : كبير وصغير .

الأعلام ج ١ ص ١٦٤ وتوفي سنة ٥٣٠٧ .

فقد تضمن الحديث<sup>(١)</sup> الأول صورتين . إما التمجيل وإما التاجيل ،  
وتضمن الحديث الثانى ثلاث صور : الصورتين المذكورتين فى الحديث الأول  
والثانية : أن يصرف عنه من اللسوء مثلها .

وورد أيضاً ما يدل على وقوع الإجابة ولا محالة كما فى حديث عائشة عند  
الحاكم والبزار والطبرانى فى الأوسط والخطيب عنه صلى الله عليه وآله وسلم  
قال : « لاحذر من قدر والدهاء ينفع مما نزل ومما لم ينزل وإن البلاء لينزل  
فيتلقاه الدهاء فيعتاجان إلى يوم القيامة » قال الحاكم : صحيح الإسناد .  
وتعقبه الذهبي فى التلخيص بأن زكريا بن موسى أحد رجاله وهو جمع  
على ضعفه .

وقال الميمنى فى مجمع الزوائد رواه أحمد وأبو يعلى بنحوه ، والبزار ،  
والطبرانى فى الأوسط ورجال أحمد وأبو يعلى وأحمد إسنادى : البزار رجاله  
رجال الصحيح غير على بن على الرافعى ، وهو ثقة .  
وقد قدما ذكر هذا الحديث وذكر ما قيل فى إسناده .

وقد تضمن أن الدهاء ينفع مما نزل ومما لم ينزل . وذلك يشمل دفع كل  
البلاء النازل وأنه يمتلج هو والبلاء إلى يوم القيامة .

فيمكن أن يجمع بين الحديث وبين حديث أبى هريرة وأبى سعيد بأن  
دفع البلاء يحصل بالدهاء على كل حال .

وأما إذا كان الدهاء فى مطلوب من المطالب الذى ليست بدفع البلاء ،  
فيحتمل تلك الصور .

ويؤيد هذا الجمع ما أخرجه ابن حبان فى صحيحه والحاكم فى مستدركه ،

---

(١) فى (ب) ( هذا ) قبل ( الحديث ) .

والضياء في المختارة من حديث أنس<sup>(١)</sup> عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال :  
« لا تعجزوا في الدعاء ، فإنه إن يهلك مع الدعاء أحد » . وقد صححه هؤلاء  
الأئمة الثلاثة فلا وجه لتعقب الذهبي بأن في إسناده عمر بن محمد الأسدي وأنه  
لا يرفقه لأنه قد عرف هؤلاء الأئمة ولو لم يرفقه لم يصححوا الحديث . لكنه  
حكى الذهبي في الميزان عن أبي حاتم أنه مجهول . وقال ابن حجر في لسان  
الميزان : إنه تساهل الحاكم في تصحيحه .

ويجاء عنه بأنه قد صححه معه ابن حبان والضياء وهما ما هما ٢٤ . ومعلوم  
أنهما لا يصححان إلا حديثاً قد عرفوا إسناده . ومن علم حجة على من  
لم يعلم .

ومما يدل على إجابة الدعاء على العموم حديث سلمان عند أبي داود  
والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن حبان في صحيحه والحاكم ، وقال صحيح  
على شرط الشيخين قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم :  
« إن الله حيي [ كريم<sup>(٢)</sup> ] يستحي إذا رفع الرجل يديه إليه أن يردهما صفراً  
خائبين » . وأخرج الحاكم وقال صحيح الإسناد من حديث أنس قال : قال  
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إن الله حيي كريم يستحي من عبده أن  
يرفع إليه يديه ثم لا يضع فيهما خيراً » .

ويدل على إجابته على العموم الآيات التي قدمنا ذكرها .

أثر نوافل الصلاة وغيرها في محبة الله لعبده :

قال ابن حجر « في الحديث عظم قدر الصلاة ، فإنه نشأ عنها محبة الله

(١) في (أ) ككرر المؤلف (من حديث أنس) .

(٢) في (أ) (كريم) بنفس ذلك الرسم وهو سهو من المؤلف .

تعالى للعبد القدى تقرب<sup>(١)</sup> بها . وذلك لأن محل النجاة القربة ، ولا واسطة فيها بين العبد وربّه ، ولا شيء أقر لعين العبد منها ، ولهذا جاء في حديث أنس المرفوع : « جعلت قرة عينى فى الصلاة » أخرجه النسائى وغيره بسند صحيح ، ومن كانت قرة عينه فى شيء فإنه يود أن لا يفارقه ولا يخرج منه لأن فيه نعيمه وبه تطيب حياته .

ولا<sup>(٢)</sup> يحصل ذلك للعابد إلا بالمصابرة على التمسك فإن السالك عرضة<sup>(٣)</sup> الآفات والفتور . انتهى .

أقول : خص فى كلامه هذا من بين النوافل نوافل الصلاة مع أن نوافل الصيام والحج والصدقة ونحوها ورد فيها ما ورد فى الترغيب فى نوافل الصلاة .

وبعضها ورد فى نوافله ما أجره أعظم من أجر نوافل الصلاة كما فى أحاديث الترغيب فى ذلك . وقد قدمنا طرفاً منها .

ولا وجه لذلك فإن الحديث صرح بعموم النوافل وهى تشمل كل نافلة ، ونوافل كل نوع ما خرج عن فرائضه مع الترغيب فى فعله .

فإن قال : إنه خص نوافل الصلاة لما لها من المزية ، فهذه المزية إنما ترتفع بارتفاع ما وعد به عليها من الثواب . وقد ذكرنا أنه ورد فى بعض نوافل غيرها ما هو أكثر ثواباً من بعضها .

وما ذكره من الاستدلال بحديث : « جعلت قرة عينى فى الصلاة » فهو

---

(١) فى الفتح ( يتقرب ) .

(٢) فى الفتح : ( إنما يحصل ذلك )

(٣) فى الفتح ( غرض ) .

غير مناسب لأن سياق الكلام في بيان عظيم<sup>(١)</sup> أجر نوافل الصلاة للمصلي . وهذا إنما هو شيء يحصل به التلذذ لفاعل ذلك . وليس من الجزاء المورود به .

لكن كون الصلاة جملة قرة عين رسول الله [ صلى الله عليه وآله وسلم ]<sup>(٢)</sup> فيها مما يحرك<sup>(٣)</sup> نشاط الراقبين في الخير إلى الاستكثار منها ، وأن تكون قرة أعينهم في الصلاة كما كانت قرة عينه في الصلاة . وهذه الصلاة التي كانت فيها قرة عين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تتناول الفرائض والنوافل .

وهكذا ، مما يرغب في الصلاة ، قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « يا بلال أرحنا بالصلاة » أي روحنا بنفعها .

وذلك وإن كان مورده صلاة الفرائض ، لكن لنوافلها نصيب من هذا الروح .

قال ابن حجر في الفتح : « وفي حديث حذيفة من الزيادة ، يعني حديث الباب : ويكون من أوليائي وأصفيائي ويكون جاري مع النبيين والصديقين والشهداء في الجنة<sup>(٤)</sup> » .

#### العصمة والقرب التي في هذا الحديث :

وقد تمسك بهذا الحديث بعض الجملة من أهل النحل والريضة فقالوا :

(١) في (ب) (عظم) .

(٢) في (أ) سقطت (صلى الله عليه وآله وسلم) .

(٣) في (ب) (ما يحرك) (٤) ص ٢٩٦ .

القلب إذا كان محفوظاً مع الله تعالى كانت خواطره مصورة من <sup>(١)</sup> الخطأ .

وتعقب ذلك أهل التحقيق من أهل الطريق فقالوا : لا يلتفت إلى شيء من ذلك إلا إذا وافق الكتاب والسنة والصحة إنما هي للأنبياء . ومن عدام قد يخطئ ، فقد كان عمر رضى الله عنه رأس المهتمين ومع ذلك فكان ربما رأى رأى فيخبره بعض الصحابة بخلافه فيرجع إليه ويترك رأيه .

فمن ظن أنه يكتفى بما وقع في خاطره عما <sup>(٢)</sup> جاء به الرسول صلى الله عليه وآله وسلم فقد ارتكب أعظم الخطأ .

وأما من بالغ منهم فقال : حدثني قلبي عن ربي فهو أشد خطأ ، فإنه لا يأمن أن يكون قلبه إنما حدثه عن الشيطان والله المستعان <sup>(٣)</sup> ، انتهى .

مق اسم بأراء أهل الولاية وخواطرهم :

أقول : قد <sup>(٤)</sup> قدمنا في أول هذا الشرح أن أهل الولاية إذا لم تكن أعمالهم موزونة بميزان الكتاب والسنة فلا اعتداد بها ، وكبرنا ذلك . ومعلوم أن أولياء الله إذا لم يجعلوا كلامه كلام رسولهم وقدمهم ويعتدون على صراطهم للسوى لم يصح لهم هذا الانتساب إلى الله عز وجل .

وكيف يكون ولياً [ لله ] <sup>(٥)</sup> سبحانه من يمرض عما شرهه لعباده ودعاه إليه ويستغل بزخارف الأحوال ، وخواطر قسوة وفتورها على كلام من هو

(١) في (ب) (عن) .

(٢) (ب) في (ب) وهو خطأ واضح .

(٣) الفتح ص ٢٩٦ .

(٤) في (ب) سقطت (قد) من النسخ .

(٥) في (أ) (وليها سبحانه) . وهو سهو من المؤلف .

ولى له ١٢ فإن هذا هو بالمعنى أشبه منه بالولى .

وليس الكلام فيمن كان حاله هذا الحال ، بل الكلام فيمن يستكثر من أنواع الطاعة التي رغب إليها الشرع مقيماً لكل موارد ومصادره بالشرع ، فإن لهذه الطاعات أثراً عظيماً في صلاح باطنه ووقوع خواطره في الغالب مطابقة للعزائب وكيف لا يكون هكذا وقد صار محبوباً لله وكان سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي (٢) يبطش بها ورجله التي (٣) يمشي بها ، فبه يسمع وبه يبصر وبه يبطش وبه يمشي كما وقع في هذا الحديث القدسي .

وأى رتبة أعلى من هذه وأى منزلة أكبر منها ؟ والمحبة في بنى آدم يؤثر محبوبه على نفسه ويقدمه عليها بأبلغ جهده وغاية طاقته حتى قال بعض المحبين للحبوبة شعراً :

ولو قلت طائفة<sup>٣</sup> في النار أعلم أنه رضاك أو مدن لنا من وصالك  
لقربت رجلي نحوها ووطيتها هدى منك لي أو ضلة من ضلالك  
لئن ساء في أن نلتنى بمسامة لقد سررتني أنى خطرت ببالك  
وقال آخر :

ولقد ذكرتك والرماح نواهل بنى وبيض الهند تقطر من دمي  
فوددت أن قبيل الرماح لأنها لمعت كبقارق ثغرك المتبسّم

(١) في (ب) (التي) .

(٢) أمر من (وطأ) بمعنى داس أو مشى .

وقال آخر :

ذكرتك والخطي تخطر بيننا وقد نهات منا للشفقة العدم

فإذا كان هذا في الحب البشري الذي هو نوع من أنواع مخلوقات الرب التي لا تدخل تحت حصر ، ولا تنطرق إليها إحاطة ، فكيف لا يصنع الله عز وجل لمحبوبه من تيسر الخير والحماية عن الجناية ، وحفظ الخواطر عن الزيف ما يصير به ملكي الأفعال والأقوال ، وإن كان بشري الخلقه وهو القادر القوى الذي لا يتعاطفه شيء .

ومما يشير إلى صدق غالب خواطر أهل الإيمان حديث « اتقوا فراصة للؤمن فإنه يرى بنور الله » وهو حديث حسن كما قدمنا .

والحاصل أن الخواطر الكائنة من أهل الولاية إذا لم تخالف الشرع فينبغي أن تكون مسلمة لهم لكونهم أحباء الله وأولياؤه ، وأهل طاعته وصفوة عبادته .

وليس لمن كان بالنسبة إليهم كالبيهمة بالنسبة إلى الإنسان ، أو كالإنسان بالنسبة إلى الملائكة أن ينسكروا عليهم شيئاً لا يخالف الشريعة ، فإن خالف شيئاً منها فهي الجسر الذي لا يصل أحد إلى مراضى الله إلا بالمرور منه ، والباب الذي من دخل من غيره ضل وزل ، وقل وزل .

ياسالك يا بين الأسنة والقننا إلى أشم عليك رائحة الدم

ولا شك ولا ريب أن من جعل ما أمتن به الله على عباده الصالحين المستكبرين من نوافل العبادات في هذا الحديث<sup>(٢)</sup> من المحبة لهم ، وما ترتب

(١) في (ب) (أنواع) .

(٢) في (ب) سقطت من النسخ (في هذا الحديث) .



عليها عصمة كعصمة الأنبياء مخطيء مخالف للإجماع .  
فإن العصمة بهذا المعنى خص الله سبحانه بها رسوله وملائكته ولم يجعلها  
لأحد من خلقه .

فإن هذا المقام هو مقام النبوة لامقام الولاية . ولا يخالف في ذلك إلا  
جاهل أوزاع .

ولكن الشأن فيما تستلزمه هذه المحبة من الرب سبحانه وما يتأثر عن  
قوله كنت سمعته القدي يسمع به ، وبصره القدي يبصر به ، ويده القدي<sup>(١)</sup>  
يبطش بها . ورجله القدي<sup>(٢)</sup> يمشي بها . فإن هذا يدل أبلغ دلالة وبفيد أهل  
مفاد أن من وقع له ذلك من جناب رب العزة كان مثبنا أكل تثبيت ،  
وموفقا أعظم توفيق ، وربك يخلق ما يشاء ويختار ، لا مانع لما أعطى ،  
ولا معطى لما منع .

وأما ما حكاه عن بالغ منهم فقال : حدثني قلبي عن ربي . فليس هذا  
من الخواطر ، بل من الرواية المكذوبة والكلام المفتري إن كان قائله  
كامل العقل .

ولإفتالب ما تصدر مثل هذه الدعاوى الرديئة على المصابين بقولهم ،  
الخالطين في إدراكهم ، وليس على مجنون حرج .

وليس أحبباء الله سبحانه هم هؤلاء ، بل الكلام في أحبائه [ الذين ]<sup>(٣)</sup>  
ذكرهم الله في هذا الحديث القدسي ولسان حالهم :

أهلا بما لم أكن أهلا لموقعه      قول المبشر بعد اليأس بالفرج  
لك البشارة فاخلم ما عليك فقد      ذكرت ثم على ما فيك من عوج

(١) في (ب) (الق) .

(٢) في (أ) (الق) وهو سهو من المؤلف .



## الفصل الرابع

قيمة هذا الحديث في باب السلوك والأخلاق



## الإحسان والمفروضات الباطنة :

وحكى ابن حجر في الفتح عن الطوفي أنه قال : « هذا الحديث أصل في السلوك إلى الله تعالى ، والوصول إلى معرفته ومحبته ، وطريقة <sup>(١)</sup> أداء المفروضات الباطنة وهي الإيمان ، والظاهرة وهي الإسلام ، والمركب منهما وهو الإحسان ؛ كما تضمنه حديث جبريل عليه السلام . والإحسان يتضمن مقامات السالكين من الزهد والإخلاص والمراقبة وغيرها » <sup>(٢)</sup> انتهى .

أقول : قد مر ذلك فيما سلف أن مما افترضه الله على عباده ترك المحرمات ، فتركها فريضة من فرائض الله سبحانه . فقوله أداء المفروضات الباطنة وهي الإيمان ، والظاهرة وهي الإسلام لا يشمل جميع فرائض الله .

وبيانه أن الإيمان هو كما قاله صلى الله عليه وآله وسلم في جواب من سأله عن الإيمان « أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والآخر خير وشره » ، فلم يشمل جميع المفروضات الباطنة . فإن منها أن لا يتعلق بشيء من الاعتقادات الباطنة ، ولا يحسد ، ولا يهيج ، ولا ينكبر ولا يشوب عمله رياء ، ولا فينه حدم خلوص ، ولا يستخف بما أوجب الله عليه تعظيمه ، ولا ييطن غير ما يظهره <sup>(٣)</sup> حتى يكون ذا وجهين ، وغير ذلك من الأمور القلبية التي هي عند من يتفكر في الأمور ويتفهم الحقائق كثيرة جداً . والتكليف <sup>(٤)</sup> بها شديد ،

(١) في (ب) ( وطريق ) .

(٢) من ٢٩٦ .

(٣) في (ب) ( ما يظهر ) دون الماء

(٤) في (ب) ( والتكلف ) .

والوحد عليها عتيد ، والحريص على دينه إذا لم يجاهدها<sup>(١)</sup> كلية المجاهدة  
هلك من حيث لا يشعر . وذهب عليه أجر أعماله الظاهرة وهو لا يدري .

فترك هذه من أعظم ما افترضه الله على عباده ، وهي غير داخلة في  
خصال الإيمان التي اشتمل عليها الحديث .

فإن الرجل قد يؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله ، والقدر خيره وشره  
وهو مشتمل على شيء من هذه المعاصي الباطنة .

وبيان ذلك أنك لو كشفت ما عنده في الإيمان بالله لوجدته . مؤمناً لا يعتريه  
في ذلك شك ولا شبهة ، وكذلك لا يشك في الملائكة وفي كتب الله ورسله ،  
وكون الأمر بيد الله عز وجل وهو القابض الباسط النافع الضار . فهذه [يجدها]<sup>(٢)</sup>  
الإنسان عند كل أحد من المسلمين . وإذا كشفت هذه الأور الباطنة وجدت  
عباد الله مختلفين فيها لا يبرزها الله سبحانه إلا من قلوب خاصة الخاصة .

وما أحسن ما روى عن بعض كفار الهند الوثنية بعد إسلامه أنه قال :  
« جاهدت نفسي في كسر الوثن الذي كنت أعبده ليلة فتأبته وكسره » ،  
وأنا في جهادها نحو عشرين سنة في كسر الأصنام الباطنة فلم أقدر عليها .  
ولا نفع جهادي لها أبداً » .

ومن فكر في هذا النوع الإنساني وجد غالب مصائب دينه من المعاصي  
الباطنة ووجد المعاصي الظاهرة بالنسبة إلى الباطنة أقل خطراً وأيسر شراً ،  
لأنه قد يمنع عنها الدين وقد يمنع عنها الحياء وحفظ المروءة . وأما البلاء  
الباطنة فهي إذا لم يزع حاملها وأزع الدين لم يطلع عنها لأنها أود ولا يطاع عليها  
الناس حتى يستحي ويحاشى ويحافظ على مروءته .

(١) في (ب) ( يجاهد نفسه ) وهو أوضح .

(٢) في (أ) ( يجده ) وليس يستقيم .

### طهارة الباطن وأثرها في مركز الإنسان من الولاية :

وبالجملة فمن قدر على تصفية باطنه من هذه الأدناس فقد دخل من باب الولاية الكبرى ، وتمسك بأوثق أسبابها لأنه قد خلس من أعظم موانعها ، وأشد القواطع عنها ، وصار باطنه قابلاً لأنوار التوفيق مستعداً للغفر بالمنازل العالية والمزايا الجليلة التي هي أس الولاية العظمى وأساس الهداية الكبرى وركن الإيمان القوى ، وعماد الإخلاص للسوى .

وإذا تقرر لك عدم اشتغال خصال الإيمان على جميع الأمور الباطنة ، فكذلك<sup>(١)</sup> ما ذكره من اشتغال الإسلام على الفرائض الظاهرة ، فإنه غير مسلم . لأن الإسلام هو الذي ذكره النبي صلى الله عليه وآله وسلم في جواب سؤال من سأله عن الإسلام فقال : « أن تقيم الصلاة ، وتؤتي الزكاة ، وتحج البيت ، وتصوم رمضان ، وتشهد أن لا إله إلا الله » فقد اقتصر صلى الله عليه وآله وسلم في بيان ماهية الإسلام على هذه الخمس .

والفرائض الظاهرة كثيرة جداً يصعب حصرها ، وتنحصر الإحاطة بها ، وناهيك أن رأس الفرائض الظاهرة الجهاد وليس من جهة الخمس التي اشتمل عليها حديث الإسلام ، فلا نطيل بذكرها فإنها معروفة لكل ذي علم وفهم .

### الطريق إلى طهارة الباطن :

ويمحسّن أن نبين هاهنا الزواجر عن بعض المعاصي الباطنة حتى يكون ذلك بعد ما قدمناه من التحذير منها كاللواء لدائها المضال ، وكالترياق لسمها القاتل .

(١) في (ب) ( وكذلك ) وهو خطأ .

فالم أن عمدة الأعمال التي تترتب <sup>(١)</sup> عليها محنتها أو فسادها هي النية والإخلاص ، ولا شك أنها من الأمور الباطنة .

فمن لم تكن نيته صحيحة لم يصح عمله الذي عمله ، ولا أجره المترتب عليه . ومن لم يخلص عمله لله سبحانه فهو مردود عليه مضروب به في <sup>(٢)</sup> وجهه ، وذلك كالعامل الذي يشوب نيته بالرياء ، قال الله عز وجل : « واعبدوا الله مخلصين له الدين » <sup>(٣)</sup> . وفي الصحيحين وغيرهما من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « إنما الأعمال بالنيات ، وإنما لكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ، ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة يزوجها فهجرته إلى ما هاجر إليه » .

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث عائشة <sup>(٤)</sup> في قصة الجيش الذي يغزو الكعبة فيخسف بهم ، قالت : قالت يا رسول الله كيف يخسف بأولهم وآخرهم وفيهم أسواقهم ومن ليس منهم ؟ قال : « يخسف بأولهم وآخرهم ثم يبعثون على قهر نياتهم » .

وأخرج ابن ماجه بإسناد حسن من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إنما يبعث الناس على نياتهم » وأخرجه أيضا من حديث جابر . وأخرج البخاري وغيره من حديث أنس قال . « رجنا

(١) في (ب) (ترتب) هكذا دون قطع الياء .

(٢) في (ب) سقطت من النسخ ( في ) .

(٣) لعله يريد بذلك قوله تعالى « وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء الخ » سورة البينة آية ٥ ، لأنه لا يوجد في القرآن آية بذلك الصدر الذي أورده

(٤) في (ب) (رضى الله عنها) .



من غزوة تبوك مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال : إن أقواما خلفنا بالمدينة ما سلكنا شعبا ولا واديا إلا وهم معنا حبسهم العذر . وأخرج مسلم من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن الله لا ينظر إلى أجسامكم ولا إلى صوركم ، ولكن ينظر إلى قلوبكم » .

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث ابن عباس عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « من هم بحسنة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة ، فإن هم بها فعلها كتبها الله عنده عشر حسنات إلى سبعمائة ضعف إلى أضعاف كثيرة ، ومن هم بسيئة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة وإن هم بها فعلها كتبها الله عنده سيئة واحدة » زاد<sup>(١)</sup> في رواية : « أو محاسنها ، ولا يهلك على الله إلا هالك » . وهو في الصحيحين بنحوه من حديث أبي هريرة .

ومن ذلك حديث : « الثلاثة الذين هم أول من تسعير بهم النار وهم : العالم الذي علم ليقال له عالم ، والمجاهد الذي جاهد ليقال له جريء ، والرجل الغني الذي تصدق ليقال له جواد » .

وهو من حديث أبي هريرة في الصحيحين وغيرهما بالفاظ . وأخرج أبو دواد والنسائي بإسناد جيد من حديث أبي أمامة قال : « جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . فقال : أرايت رجلا غزا يلتمس الأجر والذكر : ما له ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : لا شيء له ، فأعادها ثلاث مرات ، يقول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : لا شيء له ، ثم قال : إن الله لا يتقبل من العبد إلا ما كان له خالصا ، وابتنى به وجهه » .

وأخرج أحمد بإسناد جيد والبيهقي والطبراني من حديث أبي هند الهذلي

أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « من قام مقام رياء وسمعة رآه الله به يوم القيامة وسمع » .

وأخرج الطبراني في الكبير بأسانيد أحدها صحيح والبيهقي عن عبد الله ابن عمرو ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « من سمع للناس بملء سمع الله به سامع خلقه وصغره وحقره » .

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث جندب بن عبد الله <sup>(١)</sup> قال : قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « من سمع سمع الله به <sup>(٢)</sup> » من يرأى يرأى الله به » .

وأخرج ابن ماجه والحاكم والبيهقي في كتاب الزهد من حديث معاذ قال : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : البسير من الرياء شرك » الحديث قال الحاكم : صحيح ولا هالة له

وأخرج أحمد بإسناد جيد ، وابن أبي الدنيا والبيهقي في الزهد عن محمود ابن لبيد أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر ، قالوا : وما الشرك الأصغر ؟ قال الرياء ، يقول الله عز وجل ، إذا جزى <sup>(٣)</sup> الناس بأعمالهم : اذهبوا إلى الذين كنتم ترادون في الدنيا فانظروا هل يجدون عندهم جزاء ؟ » .

وأخرج الترمذي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه من حديث أبي سعيد

(١) في (ب) سقطت من النسخ ( به )

(٢) في (ج) .

### الأعلام

(٥) جندب بن عبد الله بن سفيان البجلي الطفي ، أبو عبد الله ، له صحبة مات بعد الستين من الهجرة . خلاصة التهذيب ، للخزرجي . وتقريب التهذيب لابن حجر .

نحوه ، وأخرج ابن ماجه بإسناد رجاله ثقات ، وابن خزيمة في صحيحه والبيهقي من حديث أبي هريرة نحوه أيضاً

والأحاديث الواردة في كون الرياء مبطلا للعمل موجباً للإثم كثيرة جداً واردة في أنواع من الرياء : الرياء في العلم ، والرياء في الجهاد ، والرياء في الصدقة ، والرياء في أعمال الخير على العموم ، ومجموعها لا يفي به إلا مصنف مستقل .

والرياء هو أضر المصاعب الباطنة وأشرها مع كونه لا فائدة فيه إلا ذهاب أجر العمل والمعقوبة على وقوعه في الطاعة ، فلم يذهب به مجرد العمل بل لزم صاحبه مع ذهاب عمله الإثم البالغ

ومن كان نعمة رياءه هذه الثمرة ، وهجز عن صرف نفسه عنه فهو من ضئف العقل ، وحق الطبع بمكان فوق مكان المشهورين بالحماقة

ومن الزجر عن الذنوب الباطنة الخارجة عن حديث الإيمان ما أخرجه الشيخان وغيرهما من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « يا أيكم والظن فإن الظن أكذب الحديث ، ولا تجسسوا ولا تحسسوا ، ولا تنافسوا ولا تحاسدوا ، ولا تباغضوا ، ولا تبادروا كما أمركم ، للسلم أخوا للسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يحقره التقوى هاهنا والتقوى هاهنا ، ويشير إلى صدره بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم ، كل المسلم على المسلم حرام : دمه وعرضه وماله » .

وهذه الأمور غالبها من المصاعب الباطنة ، ونهايك أن التقوى التي هي طريق النجاة الكبرى قد مرّح صلى الله عليه وآله وسلم هاهنا أنها من الأمور الباطنة ، فإذا كانت النية والإخلاص والتقوى من الأمور الباطنة ، وهي عمدة الاعتداد بالأفعال والأقوال فنهايك بذلك .

وأخرج ابن حبان في صحيحه من حديث أبي هريرة عنه صلى الله عليه وآله وسلم قال : « لا يجتمع في جوف عبد مؤمن خبار في سبيل الله وفيح جهنم ، ولا يجتمع في جوف عبد الإيمان والحسد » .

فقد أوضح في هذا الحديث أن الحسد مغاير الإيمان ، فصح ما ذكرناه من الاعتراض على كلام الطوفي السابق .

وأخرج أبو داود والبيهقي من حديث أبي هريرة ، وأخرجه ابن ماجه من حديث أس عن صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « إياكم والحسد فإن الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب » ، وأخرج الطبراني بإسناد رجاله ثقات عن حمزة بن ثعلبة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « لا يزال الناس بخير ما لم يتحاسدوا » ، وأخرج البزار والبيهقي بإسناد جيد من حديث الزبير أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « دب إليكم داء الأمم قبلكم : الحسد والبغضاء ، والبغضاء هي الحالقة أما إنى لا أقول تحلق الشعر ، ولكن تحلق الدين » .

وأخرج ابن ماجه بإسناد صحيح والبيهقي « أنه مثل رسول الله [ صلى الله عليه وآله وسلم ] » <sup>(١)</sup> عن أفضل الناس فقال : التقى النقي لا إثم فيه ولا بغي ولا غل ولا حسد . والأحاديث في هذا الباب كثيرة .

وبما ورد في ذم الكبر والعجب حديث عياض بن حمار الذي أخرجه مسلم وأبو داود وابن ماجه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن الله تعالى أوحى إلى أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد ولا يبغي أحد على أحد » ، وأخرج مسلم والترمذي من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله

---

(١) في ( أ ) سقطت : ( صلى الله عليه وآله وسلم ) .

صلى الله عليه وآله وسلم : « ما نقصت صدقة من مال وما زاد<sup>(١)</sup> الله حبداً  
بسفو إلا عزاً ، وما تواضع أحد لله ، إلا رفعه » ، وأخرج للترمذى والنسائى  
وابن ماجه وابن حبان فى صحيحه والحاكم وصححه من حديث ثوبان قال :  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من مات وهو يرى من الكبر  
والغلول والدين دخل الجنة » .

وأخرج ابن ماجه وابن حبان فى صحيحه من حديث أبى سعيد الخدرى  
عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « من تواضع لله درجة يرفعه درجة  
حتى يجعله فى أهلا عليين ، ومن تكبر على الله درجة يضعه الله درجة حتى  
يجعله فى أسفل سافلين ، ولو أن أحدكم يعمل فى صخرة صماء ليس عليها باب  
ولا كوة يخرج ماغيبه للناس كأنما ما كان » .

وأخرج أحمد والبيهزار بإسناد رجاله رجال الصحيح ، والطبرانى عن عمر بن  
الخطاب<sup>(٢)</sup> أنه قال على المنبر : « أيها الناس تواضعوا فإنى سمعت رسول  
الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : من تواضع لله رفعه الله وقال :  
— انتمش نعمتك الله — فهو فى أعين الناس عظيم وفى نفسه صغير ،  
ومن تكبر قصه الله ، وقال : اخسأ فهو فى أعين الناس صغير ، وفى  
نفسه كبير » .

وأخرج مسلم من حديث أبى سعيد وأبى هريرة<sup>(٣)</sup> إلا : قال رسول  
الله صلى الله عليه وآله وسلم : يقول الله عز وجل : « العزيز إزاره والكبرياء

(١) فى (ب) (ولا زاد الله . . . ) .

(٢) فى (ب) (رضى الله عنه ) .

(٣) فى (ب) (رضى الله عنه ) .

رداؤه ، فن<sup>(١)</sup> نازهنى واحداً ، فهما عذبتنه ، ، وفى الصحيحين وغيرهما من حديث حارثة بن وهب قال : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : ألا أخبركم بأهل النار : كل هتل جواظ<sup>(٢)</sup> مستكبر » .

وأخرج مسلم والنسائي من حديث أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ثلاثة لا يكلمهم الله تعالى يوم القيامة ولا يزكهم ولا ينظر إليهم ولهم عذاب أليم : شيخ زان ، ومك كذاب ، وهائل<sup>(٣)</sup> مستكبر » . وأخرج مسلم والترمذى من حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « لا يدخل الجنة من فى قلبه مثقال ذرة من كبر » . فقال رجل : إن الرجل يجب أن يكون ثوبه حسناً ، وفعله حسنة<sup>(٤)</sup> قال . إن الله جميل يحب الجمال . الكبر بطل الحق وغط الناس » وأخرج البخارى وغيره من حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « بينا رجل من كان قبلكم يمر بإزاره من الخيلاء خسف به فهو يتجلبل فى الأرض إلى يوم القيامة » . وأخرج نحوه البخارى ومسلم وغيرهما من حديث أبي هريرة :

وفى الصحيحين وغيرهما من حديث ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله له يوم القيامة فقال أبو بكر : يا رسول الله إن إزارى يسترخى إلا أن أتعاهده ؟ فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إنك لست بمن يفعله خيلاء » ، والخيلاء عند أهل اللغة والشرع الكبر والمعجب . والأحاديث فى هذا الباب كثيرة . وأخرج الشيخان

(٣) فى ( ب ) ( ما ) .

(٣) الجواظ . المتكبر الجافى المختال . قاموس .

(٣) هائل : فقير . قال تعالى « ووجدك هائلاً فأفقى » سورة الضحى .

(٤) فى ( ب ) ( حسناً ) .

وغيرهما من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم :  
« تعبدون الناس معادن خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا  
فقهوا ، وتعبدون شر الناس ذا الوجهين الذي يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء  
بوجه » . وأخرج البخاري من حديث ابن عمر أن رجلا قال له إنا ندخل  
على سلطاننا فنقول بخلاف ما نتكلم إذا خرجنا من عنده فقال : كنا نمد  
هذا نفاقاً على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم .

وأخرج أبو داود وابن حبان في صحيحه من حديث عمار بن ياسر (\*) قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من كان له وجهان في الدنيا كان  
له يوم القيامة لسانان من نار » . وأخرجه ابن أبي الدنيا (\*\*) والطبراني  
والأصبهاني (\*\*\*) من حديث أنس . وأخرجه الطبراني أيضاً في الأوسط من  
حديث سعد بن أبي وقاص بلفظ [ ذور ] <sup>(١)</sup> الوجهين في الدنيا يأتي يوم  
القيامة وله وجهان من نار .

(١) في (١) ، (ب) (ذى) .

#### الأعلام

(\*) عمار بن ياسر بن عمار بن مالك : أسلم قديماً وكان من المستضعفين الذين  
يذبون بمكة ليرجموا عن دينهم ، أحرقه المشركون بالنار وشهد بدرا ولم يشهدا  
ابن مؤمنين غيره ، وشهد المشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وحماه  
الطبيب الطيب قتل عمار بصفين مع علي بن أبي طالب سنة ٢٧ هـ ، صفوة الصفوة  
ج ١ ص ١٧٥ .

(\*\*) (من ٢٠٨ - ٢٨١ هـ) عبد الله بن محمد بن عبيد بن سفيان ابن أبي  
الدينار القرشي الأموي مولاهم البغدادي حافظ للحديث مكث من التصنيف  
ص ٢٦٠ ج ٤ الأعلام .

(\*\*\*) (من ٥٠١ - ٥٨١ هـ) محمد بن عمر بن أحمد بن عمر بن محمد الأصباني  
المديني (نسبة إلى مدينة أصبهان) من حفاظ الحديث المصنفين فيه من كتبه (الأخبار  
الطوال) و (الطائفة) خ في الحديث . الأعلام ج ٧ ص ٢٠٢ .

ومن الأمور الباطنة الخيانية وقد وردت الأحاديث الصحيحة بأنها من خصال النفاق .

ومن الأمور الباطنة المحبة والبغض والكرامة وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة الإيمان ، من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ، ومن أحب عبداً لا يحببه إلا الله تعالى ، ومن يكره أن يفود في الكفر بعد أن أنقذه الله منه كما يكره أن يقذف في النار » وفي رواية « وأن يحب في الله ويبغض في الله » .

وأخرج مسلم من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن الله تعالى يقول يوم القيامة : [ أين ] <sup>(١)</sup> المتحابون لأجلي اليوم أظلمهم في ظلي يوم لا ظل إلا ظلي » وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة في الشيعة الذين يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله « ومنهم رجلان تحابا في الله اجتمعا عليه وتفرقا عليه » . وأخرج مسلم من حديثه في الرجل الذي أتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعرفه أنه زار أخاه أحبه في الله تعالى فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إن الله قد أحبك كما أحببت فيه « وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي ذر « أنه صلى الله عليه وآله وسلم قال : المرء مع من أحب » .

والأحاديث في هذا الباب كثيرة جداً ومن ذلك ما ورد في ذم حب الدنيا ومدح حب الآخرة ، وهي أحاديث كثيرة <sup>(٢)</sup> .

ومن الأمور الباطنة الطيرة وقد صح عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنها

(١) في (أ) سهى المؤلف عن كتابة (أين) .

(٢) في (ب) سقطت من النسخ (و هي أحاديث كثيرة) .



تركه كما في حديث ابن مسعود وصححه الترمذى وابن حبان .  
ومن الأمور الباطنة النبوية ، والأحاديث الواردة في الترغيب فيها متواترة . ومنها الأحاديث الواردة في مدح الخشية من الله عز وجل .  
ومنها الأحاديث الواردة في ذم طول الأمل ومدح قصره . ومنها الأحاديث الواردة في مدح للخوف من الله عز وجل ، ومراقبته .  
ومنها الأحاديث الواردة في مدح حسن الظن بالله ، ولو لم يكن منها إلا ما في الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : قال الله عز وجل أنا عند ظن عبدي بي .  
وحديث جابر عند مسلم وغيره أنه سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم قبل موته بثلاثة أيام يقول : « لا يؤمن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله عز وجل » .

ومنها الصبر وقد ورد مدحه وكون الله مع الصابرين ومالم<sup>(١)</sup> من الأجر العظيم في الكتاب والسنة .

وبالجملة فاستيفاء الفرائض الباطنة ، والمحرمات الباطنة التي تركها من الفرائض يطول جدا ، فلنقتصر على هذا المقدار ، وبه يتبين أن ما ذكره الطوفى من اشتغال خصال الإسلام على الفرائض الظاهرة ، واشتغال خصال الإيمان المذكورة في الحديث على الفرائض الباطنة غير صحيح .

مقام الإحسان ولمن يكون :

وأما قول الطوفى : والمركب منهما وهو الإحسان كما تضمنه حديث جبريل الخ فأقول : وجه تركه منهما أنه صلى الله عليه وآله وسلم قال في

الاحسان لما سأله السائل عنه : « أن تعبد الله كأنك تراه ، فإن لم تكن تراه فإنه يراه » ، فأمره أن يعبد الله سبحانه على هذه الصفة ، وهي كأنه يراه فمجوع الإحسان هو العبادة مع الحضور والمراقبة ومزيد الخشوع فيها .  
ولكن لا يخف أنك أن كون الاحسان يتركب من مجموع الاسلام والايمان مبنى على أن العبادة مع هذه المراقبة تحصل لسلك مؤمن ، وهو ممنوع .

فإن هذه رتبة وراء الإيمان بمسافات طوية ودرجات كثيرة ، لأن الإيمان يحصل للعبد بمجرد إيمانه بالله وملائكته وكتبه ورسله والقدر خيره وشره وقد عرفناك أن هذا حاصل لغالب العباد ، ولو كان الاحسان من مجموع الاسلام والايمان لزم أن يحصل لسلك مسلم مؤمن ، وأنه إذا لم يحصل له ذلك ولم يعبد الله كأنه يراه لم يحصل الإيمان . وهذا باطل من القول وتكليف بما لا يستطيعه من أهل الايمان إلا من هو التكبريت الآخر والغراب الأبقع ، وكل عالم بهذه الشريعة الغراء لا يخفى عليه مثل هذا .

فلاحسان هو موهبة يتفضل الله بها على خاص عباده وجلة صفوته وأكابر أوليائه وأهل محبته .

فالذي ينبغي أن يقال : إن الاحسان مشروط بالاسلام والايمان ، وأنه لا يتم إلا لمن حصل له هذان الأمران وهو شيء ثالث ، ليس هو عين أحدهما ولا مركب منهما ، وفرق بين الشطر والشرط ، فإن الشرط خارج عن المشروط وإن استلزم أحدهما عدمه بخلاف الشطر فإنه جزؤه الذي تركب منه مع غيره .

فالعاوفى لما صرح بتركيب الاحسان من الاسلام والايمان ، استلزم كلامه هذا ، أنهمما جزآن له ، وليس كذلك ، بل هما شرطان له ، من فقدهما أو أحدهما فقد الاحسان كما هو مفهوم الشرط . فلا بد من هذا ، وإلا

استنزم كلامه الباطل ، وهو أن كل من اجتمع له الاسلام والايمان يكون قد بلغ رتبة الاحسان ، وهذا غلط من القول ، وشطط من الرأي ، وهيب من السكيف ثقيل لا ينوء به غالب عباد الله المؤمنين .

### مقام لاحسان :

والمراتب تتفاوت بتفاوت هذه المقامات ، وإن كان بينهما في العلو ما بين السماء والأرض ، وأعظم محصلات هذا المقام الاحسانى هو الخشوع والخوف والخشية من الله عز وجل كما قال عز وجل : « ولمن خاف مقام ربه جنتان » <sup>(١)</sup> وفي الحديث المتفق عليه في السبعة الذين يظلمهم الله في ظله ومنهم رجل دعه امرأة ذات منصب وجمال فقال : إني أخاف الله .

وكذلك في حديث الثلاثة الذين انطبقت عليهم الصخرة فقل صاحب المرأة التي دعه فتركها : « اللهم إن كنت تعلم أني إنما فعلت ذلك رجاء رحمتك وخشية هدايك » وهو في الصحيحين وغيرهما .

وكذلك حديث الرجل الذي أمر أولاده بإحراته إذا مات فقال له الله عز وجل : « لم فعلت هذا ؟ قال : خشيتك يا رب وأنت أعلم فغفر الله له » . وهو في الصحيحين وغيرهما .

وأخرج ابن حبان في صحيحه من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن الله سبحانه أنه قال : « وعزتي لا يجتمع على عبد خوفان وأمانان : إذا خاف في الدنيا أمنت يوم القيامة ، وإذا أمنت في الدنيا أخفته يوم القيامة » .

وأخرج للترمذي وحسنه والبيهقي من حديث أس قال : قال رسول الله

---

(١) سورة الرحمن آية : ٤٦ ، وفي (ب) لا توجد (عز وجل) بعد قال .

صلى الله عليه وآله وسلم : « قال الله عز وجل : أخرجوا من النار من ذكرني يوماً أو خافني في مقام » وأخرج الترمذى وصححه من حديث أبي هريرة قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « من خاف أدلج ، ومن أدلج بلغ للنزة ، ساعة الله خالية ، ألا إن <sup>(١)</sup> ساعة الله الجنة » .

وأخرج البخارى وغيره من حديث أبي ذر ، أنه صلى الله عليه وآله وسلم قال : « والله لو تعلمون <sup>(٢)</sup> ما أعلم لضحكتم قليلاً ، ولبكيتم كثيراً ، وما تلذذتم بالنساء على الفراش ، ولخرجتم إلى الصعدات تجأرون إلى الله والله لوددت أنى شجرة تعضد » وهو فى الصحيحين من حديث أنس .

ومن ذلك حديث أنس عند الترمذى وابن ماجه : أنه صلى الله عليه وآله وسلم دخل على شاب وهو فى اللوت ، فقال : « كيف تجدك » قال : أرجو الله يا رسول الله وإنى أخاف ذنوبى ، فقال صلى الله عليه وآله وسلم : لا يجتمعان فى قلب عبد مؤمن فى مثل هذا للوطن إلا أخطأه الله ما يرجو وآمنه مما يخاف : وإسناده حسن ، وفى إسناده جعفر بن سليمان الضبى <sup>(\*)</sup> ولكنه صدوق . أخرج له مسلم ووثقه الجمهور ، وتكلم فيه قوم منهم الدارقطنى .

(١) فى (ب) سقطت من النسخ (ألا إن) .

(٢) فى (ب) (علمتم) .

### الأعلام

(\*) (الضبى) : وردت الضبى بالصاد فى (أ) ، (ب) وفى (خلاصة تذهيب السكال) للحافظ صفى الدين أحمد بن عبد الله الحزر جى الأنصارى : (جعفر بن سليمان الضبى بضم المعجمة وفتح الباء أبو سليمان البصرى الزاهد ، وثقه أحمد وابن معين قال ابن سعد ثقة يتشيع مات سنة ١٧٨ هـ) الطبعة الأولى .

وأخرج أحمد والنسائي والحاكم وصححه من حديث أبي ريمحة<sup>(٥)</sup> عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « حرمت النار على عين دمهت أو بكت من خشية الله » وأخرجه الحاكم وصححه من حديث أسد ، وأخرج الترمذي وصححه والنسائي والحاكم ، وقال صحيح الإسناد من حديث أبي هريرة « أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : لا يبالغ النار رجل بكى من خشية الله حتى يعود اللبن في الضرع » والأحاديث في هذا الباب كثيرة .

ومن أعظم الأسباب للوصول إلى مقام الإحسان الزهد في الدنيا ، وفي ذلك ترغيبات كثيرة<sup>(١)</sup> : ومنها ما أخرجه ابن ماجه من حديث سهل بن سعد<sup>(٢)</sup> قال : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال : « يا رسول الله دلني على عمل إذا عملته أحبني الله تعالى وأحبنى الناس » قال : ازهد في الدنيا يحبك الله ، وازهد فيما في أيدي الناس يحبك الناس ، وفي إسناده<sup>(٣)</sup> خالد بن عمرو القرشي الأموي السعدي وفيه مقال .

وأخرج مسلم وغيره من حديث أبي سعيد أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم [ قال ]<sup>(٤)</sup> : « إن الدنيا خضرة حلوة وإن الله تعالى مستخلفكم

(٥) هو أبو ريمحة شعون بن زيد الأزدي حليف الأنصار مولى رسول الله ﷺ شهد فتح دمشق وسكن بيت المقدس ولم يعرف له تاريخ وفاة . ( خلاصة التهذيب ) ص ١٤٣ .

(١) في ( أ ) تكررت ( كثيرة ) .

(٢) في ( أ ) سقطت ( الماء ) من المؤلف سهواً .

(٣) في ( أ ) لا توجد ( قال ) .

#### الأعلام

( ٥٥ ) هو سهل بن سعد الخزرجي الأنصاري من بني ساعدة صحابي مشهور من أهل المدينة له في الصحيحين ١٨٨ حديثاً توفي سنة ٩١ هـ ( الأعلام ج ٣ ص ٢١٠ ) .

فيها فينظر كيف تعملون فاتقوا الله ، واتقوا النساء ، وأخرج مسلم عن عبد الله ابن عمر <sup>(\*)</sup> سأله رجل فقال له عبد الله : « ألك امرأة نأوى إليها ؟ قل نعم قل ألك مسكن تسكنه ؟ قل نعم قال فأنت من الأغنياء ؟ قال فإن لي خادما قال فأنت من اللوك » .

وأخرج مسلم والترمذي ، وابن ماجه من حديث عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « قد أبلح من أسلم ورزق كذا فآ وقسه الله تعالى بما آراه » .

وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما من حديث أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « اللهم اعمل رزق آل محمد قوتاً » وفي روايه كذا ما . . . وأخرج مسلم من حديث للمستورد <sup>(\*\*)</sup> قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « ما الدنيا في الآخرة إلا كما يجعل أحدكم إبهمة هذه في عليم ، أشار بالسبابة فلينظر بما ترجع » .

وأخرج أحمد بإسناد رواه ثقات ، والزار ، وابن حبان في صحيحه والحاكم والبيهقي في الزهد من حديث أبي موسى <sup>(١)</sup> أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « من أحب دنياه أضرب بأخوته ، ومن أحب آخرته أضرب بدنياه ، فأثروا ما يبقى على ما يبقى » .

---

(\*) عبد الله بن عمرو بن العاص . صحابي من النساك ، ومن كتاب الوحي ، ولد سنة ٧ قبل الهجرة وتوفي سنة ٦٦ هـ ، وكان كثير العبادة ، له في الصحيحين ٧٠٠ حديث .

(١) في (ب) (رضي الله عنه) .

الأعلام

(\*\*) هو المستورد بن أحنف الفهري روى عن عبد الله بن مسعود وكان

ثقة وله أحاديث (الطبقات الكبرى لابن سعد) ج ٦ ص ١٩٥ .

وأخرج الحاكم وصححه من حديث أبي مالك الأشعري<sup>(٥)</sup> قال عند موته : يا معشر الأشعريين : ليبلغ الشاهد الغائب : إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « حلة الدنيا مرة الآخرة ، وبرة الدنيا حلة الآخرة » .

وأخرج الترمذى وصححه وابن حبان فى صحيحه من حديث كعب بن مالك<sup>(٥٥)</sup> قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « ما ذئبان جائعان أرد لافى فتم بأفسد لما من حرص للرد على اللال وللشرف لدينه » . وأخرج الطبرانى وأبو يعلى بإسناد جيد من حديث أبي هريرة نحوه . وأخرج الهزار أيضاً بإسناد حسن من حديث ابن عمر نحوه .

وفى الصحيحين وغيرهما من حديث عمرو بن هوف الأنصارى قال : « لما قدم عليه<sup>(١)</sup> بجزية البحرين [ قال ]<sup>(٢)</sup> : أبشروا وأملوا ما يسركم ، فوالله ما انقر أخشى عليكم ، ولكن أخشى أن تبسط الدنيا عليكم كما بسطت على من كان من قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها فتهلككم كما أهلكتهم » .

وفى الصحيحين وغيرهما من حديث أبي سعيد الخدرى قال : « جالس

---

(١) فى (ب) تفسير الضمير من حمل الكتاب ، أو أحد القراء كما يلى (على النبي صلى الله عليه وآله وسلم) .

(٢) فى (١) لا توجد (قال) وهى ضرورية .

#### الأعلام

(٥) قبل اسمه عبيد ، وقيل عبد الله ، وقيل عمرو بن الحارث ، صحابى ، مات فى طاعون (همواس) سنة ١٨ هـ . تقريب التهذيب لابن حجر .

(٥٥) هو كعب بن مالك بن عمرو بن النخع البدرى الأنصارى الخزرجى . صحابى من أكابر الشعراء من أهل المدينة اشتهر فى الجاهلية ، وكان فى الإسلام من شعراء النبي ﷺ شهد الوقائع . توفى سنة ٥٠ هـ (الأعلام ج ٥ ص ٨٥) .

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على اللذير ، وجلسنا حوله فقال : إن مما أخاف عليكم ما يفتح<sup>(١)</sup> هايبكم من زهرة الدنيا وزينتها . وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي ذر قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : يا أبا ذر . قلت : لبيك يا رسول الله ، فقال<sup>(٢)</sup> : ما يسرني أن هندی مثل أحد هذا ذهباً يعضى عليه ثلاثة وهندی منه دينار إلا شيء أرصده لدين إلا أن أقول في عباد الله هكذا ، وهكذا ، من يمينه وعن شماله ومن خلفه ثم سار فقال : إن الأكثرين<sup>(٣)</sup> هم الأتفلون يوم القيامة إلا من قال هكذا وهكذا وهكذا من يمينه وعن شماله ومن خلفه . وقليل ما هم . »

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة قال : « وأدنى نفس بيده ماشع<sup>(٤)</sup> نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم ثلاثة أيام تباطاً من خبز حنطة حتى فارق الدنيا . »

وأخرج الترمذي وقال : حديث صحيح من حديث ابن عباس قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يبيت الليالي للتناوبة وأهله طاوياً لا يجدون عشاء ، وإنما كان أكثر خبزهم الشمير . » وفي الصحيحين وغيرهما من حديث عائشة قالت : « ما شبع آل محمد من خبز الشمير يوماً بين متناوبين حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . »

وأخرج أحمد والطبراني برجال ثقات من حديث أنس أن فاطمة رضى الله عنها ناولت النبي صلى الله عليه وآله وسلم كسرة من خبز شعير ، فقال :

(١) في (ب) (أن يفتح) .

(٢) في (ب) (قال) .

(٣) في (ب) (الأكثر) .

(٤) في (ب) (رسول الله) .



« هذا طعام أكله أبوك منذ ثلاثة أيام » .

وأخرج ابن ماجه بإسناد حسن والبيهقي بإسناد صحيح من حديث أبي هريرة قال : « أتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بطعام سخن فأكل ، فلما فرغ قال : الحمد لله ما دخل بطنى طعام سخن منذ <sup>(١)</sup> كذا وكذا » .

وأخرج الترمذى وقال : حسن من حديث أبي أمامة قال : « قل للنبي صلى الله عليه وآله وسلم : عرض على ربى عز وجل ليحمل لى بطعام مكة ذهباً ، قلت : لا يارب . ولكن أشبع يوماً وأجوع يوماً أو قال ثلاثاً أو نحو هذا فإذا جعت تضرعت إليك وذكرك ، وإذا شبعتم شكرتك وحدتك » .

وأخرج البخارى والترمذى من حديث أبي هريرة قال : « خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من أيدينا <sup>(٢)</sup> ولم يشبع من خبز الشعير » . وأخرج الطبرانى بإسناد جيد من حديث كعب بن عجرة قال : « أتيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم فرأيتُه متغيراً قال : فقلت بأبى أنت مالى أراك متغيراً ؟ فقال : ما يدخل جوفى ما يدخل جوف ذات كبد منذ ثلاث <sup>(٣)</sup> » .

وأخرج البخارى من حديث سهل بن سعد قال : « ما رأى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم النقى <sup>(٤)</sup> من حين ابتعثه الله تعالى حتى قبضه الله ، فقيل هل كان لكم فى عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مناخل ؟ فقال ما رأى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم منخلاً من حين ابتعثه الله تعالى حتى قبضه

( ١ ) فى ( أ ) بعد منذ ( ألف ) زائدة سهواً .

( ٢ ) فى ( ب ) سقطت من ( أيدينا ) من الناسخ .

( ٣ ) فى ( ب ) سقطت من الناسخ ( جوف ) وهى ضرورة لتمام المعنى .

( ٤ ) هو الخبر الذى نقى دقيقه فصار أبيض ، ويسمى . الحواري صفوة

الله، فقيل : فكيف كنتم تأكلون الشهير غير منخول ؟ قال : كنا نطحنه وننفضه فيطير ما طار ، وما بقي نريناه فأكلناه .

وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما من حديث عائشة أنها قالت : « إن كنا لننظر إلى الهلال ثم الهلال ثم الهلال ثلاثة أهلة في شهرين ، وما أوقد في أبيات النبي صلى الله عليه وآله وسلم نار . قال عروة يا خالة فما كان يبعثكم ؟ قالت : الأسودان : التمر والماء . »

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أنس « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم عصب بطنه بعصابة من الجوع . »

وأخرج الترمذي وصححه وابن حبان في صحيحه من حديث أنس قال : قال صلى الله عليه وآله وسلم : إني أنتم على ثلاثون من بين يوم وليلة ومالي <sup>(١)</sup> ولبلال طعام يأكله ذو كبد إلا شيء يواريه لبط بلال . » وأخرج ابن ماجه والترمذي وصححه الطبراني من حديث عبد الله بن مسعود قال : قام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على حصير فقام وقد أثر في جنبه قلنا <sup>(٢)</sup> يا رسول الله : « لو اتخذنا لك وطاء فقال مالي والدنيا ما أنا في الدنيا إلا كراكب استظل تحت شجرة ثم راح وتركها » وأخرجه أحمد وابن حبان في صحيحه والبيهقي من حديث ابن عباس وأخرج نحوه ابن ماجه بإسناد صحيح والطحاكم وصححه من حديث عمر بن الخطاب ونحوه من حديث في الصحيح في قصة دخوله على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما [ آلى ] <sup>(٣)</sup> من نسائه وفي الصحيحين وغيرهما من حديث عائشة قالت « إنما كان فراش رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

(١) في (ب) (مالي) فقط دون الواو .

(٢) في (ب) (قلنا) .

(٣) في (أ) ، (ب) (آ) بالالف .

وآله وسلم الذى بنام عليه أدماء حشوة ليف . وفى الصحيحين وغيرهما من حديث أبى بردة بن أبى موسى قال : « أخرجت لنا عائشة كساء ملبداً وإزاراً غليظاً فقالت : قبض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى هذين » والملبد : ( المرقع ) وأخرج البخارى من حديث عمرو بن الحارث قال : « ما ترك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هند موته درهماً . ولا ديناراً ولا عبداً ، ولا أمة ، ولا شيئاً إلا بقلته البيضاء التى كان يركبها وسلاحه وأرضاه جملها لابن السبيل » .

وفى الصحيحين وغيرهما من حديث عائشة قالت : « توفى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ودرعه مرهونة عند يهودى فى ثلاثين صاعاً من شعير » .

وفى الصحيحين وغيرهما من حديث سعد بن أبى وقاص وقال : « إنا لأول العرب رعى<sup>١</sup> بسهم فى سبيل الله ، ولقد كنا نفزو مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مالنا طعام إلا ورق الحبلبة وهذا السمر حتى إن كان أحدنا ليضع كما تضع الشاة ماله خلط » [ والحبلبة ]<sup>(١)</sup> والسمر من شجر البادية .

وخرج مسلم وغيره من حديث خالد بن عمير العدوى قال : « خطبنا خالد ابن عزيان وفى خطبته ولقد رأيتنى صابع سبعة مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مالنا طعام إلا ورق الشجر حتى قرحت أشداقنا » .

وفى الصحيحين من حديث خباب بن الارت<sup>(٥)</sup> « أنهم لم يجدوا ما ينفطوا

---

(١) فى ( أ ) ( الحبلبة ) باليم قبل الحاء ، ولله سهو من المؤلف فإنها فى القاموس ( الحبلبة ) كما كتبها المؤلف قبل .  
الأعلام

(٥) كان عبداً ، لأم أنمار امرأة من أهل مكة وأسلم قبل أن يدخل رسول

به رأس مصعب بن عمير<sup>(٥)</sup> لما قتل يوم أحد إلا بردة إذا غطوا به رأسه خرجت رجلاه، وإذا غطوا بها رجليه خرج رأسه فأمرهم صلى الله عليه وسلم أن يغطوا بها رأسه<sup>(١)</sup>.

وأخرج البخاري وغيره من حديث أبي هريرة قال : «لقد رأيت سبعين من أهل الصفة ما منهم رجل عليه رداء، إما إزار أو كساء قد ربطوا في أعناقهم منها ما يبلغ نصف الساقين، ومنها ما يبلغ السكبين فيجمعه بيده كراهية أن ترى عورته».

ومن الخصال التي يبلغ بها العبد مقام الإحسان : الرفق والأناة والحلم وحسن الخلق وطلاقة الوجه، وإفشاء السلام.

ففي الصحيحين وغيرهما من حديث عائشة قالت : «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إن الله رفيق يحب الرفق في الأمر كله».

وأخرج مسلم وغيره عنها قالت : «قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : «إن الرفق لا يكون في شيء إلا زانه، ولا ينزع من شيء إلا شاله»». وأخرج

---

== الله صلى الله عليه وسلم دار الأرقم ولقي من المشركين الأذى الكثير والمذاب بالهار وحاش حتى خلافة علي بن أبي طالب فتوفي سنة ٢٧ هـ وهو ابن ثلاث وسبعين سنة . صفوة الصفوة ج ١ ص ١٦٨ .

(١) نلاحظ أن هذا ليس زهدا وإنما هو فقر وضيق ذات اليد فاستدلال الشوكاني بهذه الأحاديث ليس في موضعه .

### الأعلام

(\*) هو مصعب بن عمير بن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصي (رضي الله عنهم) دخل على رسول الله ﷺ دار الأرقم فأسلم وكنم إسلامه وكان من أنعم الناس عيشا قبل إسلامه فلما أسلم زهد في الدنيا وأرسله الرسول إلى المدينة قبل الهجرة يدعو أهلها إلى الإسلام حتى أسلم معظمهم وهو أول من صلى الجمعة بالمدينة . المصدر السابق ص ١٢٥ .

مسلم وغيره من حديث جرير بن عبد الله عنه صلى الله عليه وآله وسلم  
« من يحرّم الرقيق يحرّم الخير زاد أبو داود كاه » .

وأخرج الترمذى وصححه بن حديث أبي الدرداء عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « من أعطى حظه من الرقيق فقد أعطى حظه من الخير » . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما من حديث أنس عنه صلى الله عليه وآله وسلم قال : « يسروا ولا تمسروا ، وبشروا ولا تنفروا » . وأخرج البخارى من حديث أبي هريرة : ( عنه صلى الله عليه وآله وسلم : « إنما بعثتم مبشرين ، ولم تبعثوا معسرين » . وفي الصحيحين وغيرهما من حديث عائشة قالت : « ما خير رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بين أمرين قط إلا اختار أيسرهما ما لم يكن إثمًا »

وأخرج مسلم بن حديث ابن عباس<sup>(١)</sup> قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم للأشج : « إن فيك خصلتين يجهلها الله ورسوله : الحلم والأناة » وأخرج مسلم والترمذى من حديث النّوّاس بن سمعان قال : ( سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن البر والإثم فقال : البر جس الطاق ، والإثم ما حاك في صدره وكرهت أن يطالع عليه الناس ) وفي الصحيحين وغيرهما من حديث ابن عمرو قال : لم يكن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاحشاً ، وكان يقول : ( إن من خياركم أحسنكم أخلاقاً . والأحاديث في الثناء على حسن الخلق كثيرة جداً .

وأخرج مسلم وغيره من حديث أبي ذر قال : ( قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ( لا يهقرن من المعروف غيباً ولو أن تلقى أخاك بوجه طلق ) . وأخرج أحمد والترمذى وصححه من حديث جابر قال : قال رسول الله

(١) فى (ب) (رضى الله عنه) .

صلى الله عليه وآله وسلم : « كل معروف صدقة وإن من المعروف أن تلقى أخاك بوجه طلق وأن تفرغ من دلوك في إناء أخيك » وصدره في الصحيحين من حديث حذيفة وجابر .

وأخرج الترمذى وحسنه وابن حبان وصححه من حديث أبي ذر<sup>(١)</sup> قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « تبسمك في وجه أخيك لك<sup>(٢)</sup> صدقة الحديث » . وأخرجه البزار من حديث ابن عمر وفي الصحيحين وغيرهما من حديث عدى بن حاتم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « اتقوا النار ولو بشق تمرة فمن لم يجد فبكلمة طيبة » .

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث ابن عمرو « أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وآله وسلم : أى الإسلام خير ؟ قال : تطعم الطعام وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف » . وأخرج مسلم وأبو داود والترمذى وابن ماجه من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ، ولا تؤمنوا حتى تحابوا . ألا أدلكم على شيء إذا فعلتموه تحاببتم ، أفشوا السلام بينكم » .

وأخرج الترمذى وقال حسن صحيح من حديث عبد الله بن سلام قال : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : يا أيها الناس أفشوا السلام ، وأطعموا الطعام ، وصلوا بالليل والناس نيام تدخلوا الجنة بسلام » ، وأخرج الترمذى وصححه وابن حبان وصححه من حديث ابن عمر قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : اهدوا الرحمن وأفشوا السلام وأطعموا الطعام تدخلون الجنان » . وأخرج الطبرانى وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه

(١) فى (ب) (رضى الله عنه) .

(٢) فى (ب) لا توجد (لك) .

من حديث أبي شريح أنه قال : يا رسول الله أخبرني بشيء يوجب لى الجنة ، قال : « طيب الكلام وبذل السلام وإطعام الطعام » . وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة « قال صلى الله عليه وآله وسلم : حق المسلم على المسلم خمس ، وفي رواية ست ، ومنها إذا لقينته تسلم عليه » . وأخرج الطبرانى فى الأوسط بإسناد جيد من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « أمجز الناس من عجز فى الدعاء ، وأبخل الناس من بخل بالسلام » . وأخرج الطبرانى فى معاجمه الثلاثة بإسناد جيد من حديث عبد الله بن مغفل<sup>(١)</sup> قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : أسرق الناس الذى يسرق صلاته قيل يا رسول الله : كيف يسرق صلاته ؟ قال : لا يتم ركوعها ، ولا سجودها ، وأبخل الناس من بخل بالسلام » . وأخرج أحمد والطبرانى والبخارى ، وبإسناد أحمد لا بأس به من حديث جابر « وفيه أنه صلى الله عليه وآله وسلم قل للذى امتنع من أن يبيعه هذقة بالجنة : ما رأيت أبخل منك إلا الذى يبخل بالسلام » .

ومن أعظم الأسباب الموصلة إلى مقام الإحسان المداومة على العمل الصالح ، فقد ثبت فى الصحيحين وغيرهما من حديث عائشة<sup>(٢)</sup> أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم [ قال ]<sup>(٣)</sup> : « إن أحب الأعمال إلى الله أدومها وإن قل » .

(١) فى (ب) (رضى الله عنها) .

(٢) سها المؤلف فى (أ) عنها أى عن (قال) .

#### الأعمال

(٣) عبد الله بن مغفل أبو سعيد (رضى الله عنه) كان من البكائين ومن

الذين بعثهم عمر إلى البصرة يفقهونهم . صفوة الصفوة ج ١ ص ٢٨٢ .

## مقام الولي وإجابة الدعاء :

ولنرجع إلى شرح الحديث الذي نحن بصدده شرحه فنقول : إن قوله : « ائتن سألني لأعطينه ، وائتن استعاذني لأهيئنه » ربما يقال : ما الفائدة في توقف العلية منه عز وجل على السؤال ، والإعازة له على الاستعاذة مع أنه سبحانه المعطي بغير حساب المتفضل على عباده بكل جميل وغالب ما يصل إلى العباد الذين لم تكن لهم مرتبة الولاية العظمى بل الذين هم دونها بمراحل ، بل الذين خاطوا على أنفسهم وقصروا فيما يجب عليهم هو من تفضلاته الجملة وتكرماته الفائضة من غير تقدم سؤال .

قلت : ها هنا <sup>(١)</sup> نكتة عظيمة وفائدة جليلة . وهي أنهم إذا أعتلوا بعد السؤال وأهينوا بعد الاستعاذة عرفوا أن الله سبحانه قد أجاب <sup>(٢)</sup> لهم الدعاء وتلك منقبة لا تساويها منقبة ورتبة تنقاصر عنها كل رتبة وعند ذلك يحصل لهم من السرور ما لا يتأدر قدره ويكونون عند هذه الإجابة أعظم سروراً بها من العلية وإن بلغت أعظم <sup>(٣)</sup> مبلغ في الكثرة والنفاسة . وعند ذلك يستكثرون من أعمال الخير ويبالغون في تحصيلها لأنهم قد عرفوا ما لهم عند ربهم حيث أجاب دعاءهم ولبى نداءهم .

وأيضاً قد قدمنا أن الدعاء هو العبادة بل هو مخ العبادة فالإرشاد إليه إرشاد إلى عبادة جليلة تقرب عليها فائدة جميلة مع ما في ذلك من امتثال الأمر الرباني حيث يقول : ( ادعوني أستجب لكم ) <sup>(٤)</sup> وقوله سبحانه : ( وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان ) <sup>(٥)</sup>

(١) في (ب) ( هنا ) فقط . (٢) في (ب) استجاب لهم .

(٣) في (ب) ( أبلغ مبلغ ) . (٤) سورة طه آية : ٦٠ .

(٥) سورة البقرة آية : ١٨٦ .



ومع ما فيه أيضاً من خلوص عباده من الاستكبار على ربهم الذى ورد  
الوحيد عليه بقوله سبحانه : ( إن الذين يتكبرون عن عبادتى )<sup>(١)</sup> أى  
دهائى كما سبق بيانه .

فكانت الفوائد ثلاثاً :

الأولى : الغفر بالمرتبة العالية من كونهم من [ مجابى ]<sup>(٢)</sup> الدعوة .

الثانية : ما فى ذلك من العبادة لله عز وجل بدعائه .

الثالثة : توقيهم<sup>(٣)</sup> لما خاطب به غيرهم من المستكبرين عن الدعاء .

ومع هذا فلا شك أن بعض المصيبات مربوطة بأسبابها من العطايا مالا يحصل  
للعبد<sup>(٤)</sup> إلا بسبب الدعاء . فالولى وإن كان فى أهل مراتب الولاية لا ينال  
ما قيده الله بسبب إلا بفعل ذلك السبب فكان فى الدعاء من هذه الحيفية فائدة  
رابعة لأن العبد لا يتيسر له أن يقطع بوصول مطلوب من مطالبه إليه حتى  
يترك<sup>(٥)</sup> الدعاء لربه عز وجل بأن يوصله إليه .

مقام المحبة وإجابة الدعاء :

قال ابن حجر فى الفتح : « وفى الحديث أيضاً أن من آتى بما وجب عليه ،  
وتقرب بالتواقل لم يرد دعاؤه لوجود هذا الوعد الصادق المؤكد بالقسم ، وقد  
تقدم الجواب عما يتخلف<sup>(٦)</sup> » . انتهى .

(١) سورة البقرة آية : ١٨٦ .

(٢) فى (أ) ، (ب) : ( مع من مجابى ) وهو خطأ نحوى .

(٣) فى (ب) ( توقيهم ) وهو خطأ كما يفهم من السياق .

(٤) فى (ب) سقطت كلمة ( للعبد ) سهواً من الناسخ .

(٥) هنا يترك ، بمعنى : يحمل (٦) ص ٢٩٦ .

أقول : قد قدم ذكر استشكال ما في الحديث من الوجد بالإجابة بأن جماعة من العباد والصلحاء دعوا وبالفنوا ، ولم يجابوا . ثم ذكر ذلك الجواب القدي قدمه وقدمنا الاستدلال على ما ذكره في الجواب . وكان الأولى له أن يقدم ما ذكره هنا على ما ذكره هناك حتى يكون ذلك الاستشكال ، لما أفاده هذا الاستدلال المذكور هنا .

وأقول : هذا الحديث مودده ، هم أولياء الله الذين تقربوا إليه بما يجب حتى أحبهم ، وهو مقتضى لإجابتهم لا محالة .

ولا يرد عليه ما أورده من عدم إجابة جماعة من العباد والصلحاء ، فإن هذا مقام هو أعلى من مقامهم ، ومنزلة هي أرفع من منزلتهم ، ولا ملازمة بين مقام العبادة والصلاح ، وبين مقام المحبة ، فإن العبادة وإن كثرت وتنوعت قد تقع منه عز وجل الموقع المقتضى لمحبة ، وقد لا [ تقع ] <sup>(١)</sup> إما لكونها مشوبة بشائبة تكدر صفوها وتمحق بركتها عما لا يعتمد العباد ، بل يصدر إما على طريق التقصير في علم الشريعة أو التقصير في الخلوص القدي يوصل صاحبه إلى محبة الرب عز وجل .

ولا حرج على قائل أن يقول : إن من بلغ إلى رتبة المحبة ، وكان الله حبه وبصره أن يجاب له كل دعاء ويحصل [ بغيته ] <sup>(٢)</sup> على حسب إرادته . وأي مانع يمنع من هذا ؟ بل كل ما يظن أنه مانع ليس بمانع شرعي ولا عقلي . ووجود بعض أهل العبادة على الصفة التي ذكرها من كونه دعا وبالغ ولم يجب ليس ذلك إلا المانع يرجع إلى نفسه . ولا يكون المانع الراجع إلى نفسه مانعاً في حق من هو أعلى منه رتبة وأجل منه مقاماً وأكبر منه منزلة .

(١) في (أ) (يقع) وهو سهو من المؤلف . وفي (ب) (الياء) دون نقط .

(٢) في (أ) (بغيته) وهو سهو خطي من المؤلف .

وإذا عرفت انتفاء المانع الذى يعتد به فى المانمية فقد وجد هاهنا  
المتنقى الذى هو أوضح من شمس النهار، وهو وعد<sup>(١)</sup> من لا يخلف الميعاد .  
وإذا وجد المتنقى وانتفى المانع حصل المطلوب الذى وجد ما يقتضيه إعماله  
لهذا المتنقى الذى ورد مؤكداً بإقسام الرب سبحانه .

فما أبعد ما جاء به المشككون فى هذا الأمر الذى لا يقبل التشكيك لاشترما  
حولا عقلا بل ولا هادة . فإن من اطلع على أحوال أولياء الله سبحانه وعرف  
ما ذكره المؤرخون فى أخبارهم ، وما اشتملت عليه تراجمهم وجد كل ما توجوهوا  
به إلى ربهم حاصل لهم فى كل مطلب من المطالب كأننا ما كان . والمحروم  
من حرم ذلك .

وكيف ترى ايلى بعين ترى بها سواها وما طهرتها بالمدايع  
وتليد منها بالحديث وقد جرى حديث سواها فى خروت السامع  
أجلك باليلى عن العين إنما أراك بقلب خلشع لك خاضع  
أولئك قوم لما دعوا أجيبوا ولما أحبر<sup>(٢)</sup> أجبوا، ولما أخلصوا استخلصوا  
صدق منهم الضائر . فصفت منهم السرائر ، وصاروا صفوة الله فى أرضه  
فخاضت عليهم أنواره ، وامتلات قلوبهم من معارفه .

ألا إن وادى الجزع أضى ترابه من المس كافورا وأعواده رندا  
وما ذاك إلا أن هنأ عشية تمشت وجرت فى جوانبه بردا  
فلا تبهده نفسك فى كشف حقائقهم ، وذوق دقائقهم حتى تهمل منهم بسبب  
وتتمسك من هديهم بطرف فلسان عالم يشدك :

(١) وهو قوله : ( ولئن سألنى لأعطينه إلخ ) .

(٢) فى (ب) ( أحيوا ) ولا يستقيم مع السياق .

وكم سائل عن سر ايلي رددته بمبياه من ليلي بنسب يقين  
يقولون : خيرنا فانت أمينها وما أفا إن خبرتهم بأمين  
فهم القوم الذين لا يشق عليهم ، ولا يستوحش أنيسهم قد قالوا  
مطالبهم برفع أكرهم إلى خالقهم ، لا يمنحوا في حوائجهم إلا إليه ولا يعولون  
إلا عليه .

ونبيت ايلي أرسلت بشفاة إلى فبلا نفس ليلي شفيها  
أأكرم من ليلي على فترنجي به الوصل أم كنت أورا لا أطيعها ؟  
وقول ابن حجر في كلامه الذي قلناه هنا<sup>(١)</sup> أنه قد تقدم الجواب عما  
يتخلف . هو كلام لا حاصل له لأن الاستشكال الذي قدمه ، هو على ما يقتضيه  
الحديث القدي نحن بصد شرحه . فأجاب عن الإشكال بما ذكره  
سابقا من قوله : « والجواب أن الإجابة تنوع : فتارة قد يقع المطلوب بينه  
إلى آخر كلامه » .

فإن كان هذا الجواب منه الذي جعله متنوعا هو عما أورده من استشكال  
ما في هذا الحديث من قوله فيه « إن سألتني لأعطينه ولئن استعاذني لأعبدنه » .  
فكلامه هنا حيث قال : إن من أتى بما وجب عليه وتقرب بالنوافل لم يرد  
دعاؤه لوجود هذا الوعد الصادق المؤكد بالقسم هو كلام على ذلك اللفظ الذي  
أورد الإشكال عليه . ومجموع كلاميه مما في شرح ذلك اللفظ . فما معنى قوله :  
إنه قد تقدم الجواب عما يتخلف ؟ فإن كان التخلف وغير التخلف بالنسبة  
إلى الولي الذي وعده الله بذلك فقد تناقض كلامه .

وإن كان مراده أنه قد يتخلف تارة ويقع المطلوب بعينه تارة فكلامه

(١) (ب) سقطت من النسخ كلمة ( هنا ) .

(٢) في (ب) (إشكاله) .

السابق قد تضمن هذا بل صرح به تصريحاً لا يبق بعده ريب . فما معنى تكرير الكلام بما يوم أن دعاء الولي لا يرد على كل حال ؟

### مقام المحبة ومدوامه الدعاء :

ثم قال ابن حجر في الفتح : « وفيه أن العبد ولو بلغ أعلى الدرجات حتى يمكن محبوباً لله لا ينقطع عن الطلب من الله تعالى لما فيه من الخضوع وإظهار العبودية (١) » انتهى .

أقول : إذا كان أنبياء الله [ صلوات تعالى وسلامه عليهم ] (٢) لا ينقطعون عن الطلب من الله (٣) والرجاء له ، والخوف منه حتى قال سيد ولد آدم صلى الله عليه (٤) وسلم كما صح عنه : « والله ما أدري وأنا ورسول الله (٥) صلى الله عليه وآله وسلم ما يفعل بي » مع أنه الذي خفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر .

ويقول كما صح عنه من شدة خوفه من ربه (٦) « لو علمتم ما أعلم لضحكتم قليلاً ، ولبكيتم كثيراً » لحديث الذي تقدم حتى قال في آخره : « وددت (٧) أني شجرة تضده » .

فإذا كان مقام النبوة الذي هو أعلى مقام وأرفع رتبة ، وليس مقام الولاية بالأسبغ إليه إلا كمقام التابع من المتبوع والمخادم من المخدم ، فكيف يحتاج الله تعالى إليه لا ينقطع عن الطلب من الله عز وجل مع انقضاء العصمة عنه ، وثبوتها لمن لم ينقطع عن الطلب من الله سبحانه . بل كان نبينا « صلى الله عليه وآله

(١) ص ٢٩٧ (٢) في (أ) جاءت مختصرة هكذا (سلم) .

(٣) في (ب) (سبحانه) بعد لفظ الجلالة .

(٤) في (ب) (وآله صلى الله عليه وآله) وإن كان المؤلف في (أ) نسبها .

(٥) في (ب)

(٦) في (ب) عز وجل بعد (من ربه) (٧) (ب) (ووددت) .

وسلم ، مديماً لدهاء ربه في جميع أحواله مستمراً على طلب حوائجه الدنيوية والأخروية من خالقه لا يمتريه ملل ولا يتعاق به كمال ، وله من العبادة على اختلاف أنواعها مالا ياحقه به غيره ، ولا يطيقه سواه .

فكيف ينقطع الولي عن الطلب . فإنه إن فعل ذلك كان ممكوراً به ، ورجع هدوا لله بعد أن كان ولياً له . وبقيضاً له بعد أن كان حبيباً له . اللهم أحسن ما قبلتنا في الأمور كلها ، وأجرنا من خزي الدنيا و عذاب الآخرة .

وشأن كل عبيد من عباد الله إذا ازداد الله قرباً إلى الله وصار من المحبوبين له أن يزداد خضوعاً له <sup>(١)</sup> وتضرعاً إليه ، وتذلاً وتمسكناً وعبادة . وكلما ارتفع عند ربه درجة زاد فيها محبة الله منه <sup>(٢)</sup> درجات . هذا شأن العبودية .

وإذا كان هذا هو للكالن فيما بين العبد وسيدده في بنى آدم ، فكيف لا يكون فيما بين العبد وخالقه ورازقه ومحبيه ومحبته .

### ضلال المدهين لرفع التكليف :

وما أقبح ما يحكى عن بعض المتلاهين بالدين المدهين لتصفوف أنهم يزعمون أنهم وصلوا إلى ربهم فاقطعت عنهم التكاليف الشرعية ، وخرجوا من جيل المسلمين المؤمنين ، وسقط عنهم ما كلف الله به العباد في هذه الدار . فإذا صح هذا . فما يقوله أحد من أولياء الرحمن ، بل يقوله أولياء الشيطان . لأنهم خرجوا إلى حربه وصاروا من جهة أتباعه .

فالعجب لمؤلاه المذروين ، فإنهم رفعوا أنفسهم عن طبقة الأنبياء وطبقة الملائكة ، فإن الأنبياء حالهم كما عرفناك من إدامة العبادة لله في كل حال .

(١) في (ب) سقطت من الناسخ (له) .

(٢) في (ب) سقطت من الناسخ (منه) .

والإزدياد من التقربات المقربة<sup>(١)</sup> إلى الله<sup>(٢)</sup> حتى توفاهم الله تعالى .

وكذلك الملائكة فإنهم كما وردت بذلك الأداة لا ينفكون عن العبادة لله وصارت أذكاره سبحانه من التسبيح والتهليل هي زادم القدي يعبشون به وغذاءهم القدي يتغدون به .

فأشأ لأولياء<sup>(٣)</sup> الله سبحانه أن يقع من أحقرم في هذه المرتبة العظيمة وأدانام في هذا المنصب الجليل هذا الزعم الباطل ، والدعوى الشيطانية ، وإنما ذلك الشيطان سول جماعة من أتباعه ومطيعيه وامتزلمهم ، وأخرجهم من حزب الله إلى حزبه ومن طاعة الله<sup>(٤)</sup> إلى طاعته ، ومن ولاية الله سبحانه<sup>(٥)</sup> إلى ولايته . وقد رأينا في ترجمة جماعة من أهل الله وأوليائه أنهم سمعوا خطاباً من فوقهم ، ورأوا صورة تسكاهم ، وتقول يا هبدي قد وصات إلى ، وقد أسقطت هناك التكاليف الشرعية بأسرها . فعند أن يسمع منهم المامع ذلك<sup>(٦)</sup> يقول : ما أطبك أيها المنكلم إلا شيطاناً ، فأهوذ بالله منك ، فعنه ذلك تتلأ في تلك الصورة ولا يبقى لها أثر .

فقد بلغ كيد الشيطان إلى هذا السكيد العظيم ، ولكنه لم ينفق كيده هذا على أولياء الله سبحانه فردوه في نحره حتى إنه قد يتطايرو عنده ذلك الثلاثي شرراً كما وقع لكنير منهم

فهذا الذي يزعم أنه من أولياء الله قد كاده الشيطان بهذه الحيلة واجتذبه

(١) (ب) (المقربات) .

(٢) بعد لفظ الجلالة في (ب) توجد كلمة ( سبحانه ) .

(٣) في (ب) ( أولياء ) دون اللام .

(٤) في (ب) بعد لفظ الجلالة كلمة ( سبحانه ) .

(٥) في (ب) ( عز وجل ) بدل ( سبحانه ) .

(٦) في (ب) سقطت من الناسخ ( ذلك ) .

بهذا المكر ، فانخدع وعاد سعيه ضللاً وعبادته كفرآ وعمل خسرآ ، وسبب ذلك ما هو فيه من الجهل بالشريعة المطهرة ، ولولا ذلك لكان له من أنوار الدين وحجج الشرع ما يرد عنه كيد الشيطان الرجيم ، كما رده أولياء الله فماد خاسئاً وهو حسير .

وقدر فذلك أن دهوى الولاية إذا لم تكن مربوطة بالشرع مقيدة بالكتاب والسنة ضل صاحبها وهو لا يدري ومكر به وهو لا يشعر ووقع في مخاضب الله سبحانه وهو يظن أنه في مرضيه .

وما أحسن قول الشاعر :

فساد كبير عالم متهمك وأفسد منه جاهل منفسك  
هما فتنة للعالمين كبيرة لمن بهما في دينه يتمك

المراد بتعدد الله سبحانه عن نفس المؤمن :

قوله : « وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن نفس المؤمن » في حديث عائشة عن موته .

التردد : التوقف عن الجزم بأحد الطرفين ولأجل كون هذا معناه عند أهل اللغة احتاج شراح الحديث إلى تأويله بوجوه .

قال الخطابي : « التردد في حق الله تعالى غير جائز ، والبدا عليه في الأمور غير سائغ ، ولا يمكن له تأويلات <sup>(١)</sup> » .

« أحدها <sup>(٢)</sup> : أن العبد قد يشرف على الملائكة في أيام عمره من داء يصيبه

(١) في الفتح : ( تاويلان ) وهو المستقيم لأن الخطابي لم يورد إلا تأويلين .

(٢) في الفتح ( أحدها ) .



وفاقة تنزل به فيدهو الله تعالى ويستغيثه فيشفيه منها ، ويدفع عنه مكروهها ، فيكون ذلك من فعله كتردد من يريد أمراً<sup>(١)</sup> يبدو له فيتركه ويمرض عنه ولا بد له من لقائه إذا بلغ الكتاب أجله ، ولأن الله تعالى قد كتب الفناء على خلقه ، واستأثر بالبقاء لنفسه<sup>(٢)</sup> انتهى الوجه الأول .

أقول : ما أبرد هنا التأويل وأصححه ، وأقل [ فائدته ]<sup>(٣)</sup> فإن صدور الشفاء من الله عز وجل لذلك الذي أصابه الداء فشفاه منه ليس من التردد في شيء ، بل هو أمر واحد وجزم لا تردد فيه قط .

وكذلك إنزال المرض به جزم لا تردد فيه فوما قضاء بعد قضاء ، وقدر بعد قدر ، وإن كانا [ با ]<sup>(٤)</sup> اختيار شخص واحد ، فهما مختلفان متبايران لم يتحدا ذاتاً ، ولا وقتاً ، ولا زماناً ، ولا صفة ، بل قضى الله على عبده بالمرض ثم شفاه منه .

فأى مدخل لا تردد أو لما يشبه التردد ، أو لما يصح أن يؤول به التردد في مثل هذا .

وقد ذكر أهل العلم أن التأويل لما احتيج إلى تأويله لا بد أن يكون مقبولاً على وجه ، وله مدخل على حالة ، وإلا وقع تحريف الكلمات الإلهية والنبوية لمن شاء كيف شاء ، وتلاهب بهما من شاء بما شاء :  
قال الخطابي :

الثاني ، أن يكون معناه : « ما رددت رسل في شيء أنا فاعلمه كتردي يدي

(١) في (ب) ( ولم يبدو له ) وهو خطأ في الأسلوب .

(٢) الفتح ص ٢٩٧ (٣) في (أ) ( فائدة ) وهو اضطراب في الأسلوب .

(٤) في (أ) سقطت ( با ) من المؤلف .

إياهم في نفس المؤمن ، كما روى في قصة موسى عليه السلام ، وما كان من لطفه حين ملك الموت وتردد إليه مرة بعد أخرى ، قال وحقيقة المعنى على الوجهين صطف الله تعالى على العبد ولطفه به وشفقته عليه « (١) انتهى .

أقول : جمل التردد الذي معناه التوقف عن الجزم بأحد الطرفين بمعنى التردد الذي هو الرد مرة بعد مرة ، وهما مختلفان مفهوماً وصدقاً ، فحاصله : إخراج التردد عن معناه القوي إلى معنى لا يلاقيه ولا يلاسه بوجه من الوجوه فليس هذا من التأويل في شيء ، قال في الفتح بعد أن ذكر كلام الخطابي باللفظ الذي حكيناه : « وقال السكلا باذى ما حاصله : أنه هجر عن صفة الفعل بصفة الذات أي عن التردد بالتردد ، وجمل متعلق التردد باختلاف أحوال العبد من ضعف ونصب إلى أن تنتقل محبته في الحياة إلى محبته في الموت فيقبض على ذلك .

قال وقد يحدث الله تعالى في قلب عبده من الرغبة فيها عنده والشوق إليه والمحبة لقائه ما يشقاق منه إلى الموت فضلاً عن إزالة الكراهة عنده فأخبره أنه يسكره الموت ويسوءه فيكره الله تعالى مسأته ، فيزيل عنه كراهة (٢) الموت بما يورده عليه من الأحوال ، فيأتيه الموت وهو له مؤثر ، وإليه مشقاق . قال : « وقد ورد تفعل بمعنى فعل ، مثل تفكر ، وفكر ، وتدبر ودبر ، وتهدد وهدد والله أعلم » (٣) انتهى .

أقول : كلامه هذا قد اشتمل على أمرين : أحدهما هو كالتفسير لما ذكره الخطابي ، ولما كتبه ربطه بغاية هي قوله إلى أن تنتقل محبته في الحياة إلى محبته في الموت ، فصار كلامه بهذه الغاية أنهم من كلام الخطابي ، فإنه إنما جعل

(٢) في الفتح : ( كراهية ) .

(١) الفتح ص ٢٩٧

(٣) ص ٢٩٧ .

حاصل الوجهين الذين ذكرهما ، هو عطف الله على العبد ، ولطفه به ، وشفقته عليه .

ويقال للكلاباذى : غاية ما جاء به التأويل الذى ذكرته أن التردد الذى يحكى الله من نفسه هو انتقال العبد من حالة إلى حالة ، فأخرجت التردد من معناه ، وأخرجت التردد إلى اختلاف أحوال المتردد فى شئ من الأمور المتعلقة به ، وهذا إخراج للمعنى إلى معنى مغاير له بكل حال وعلى كل وجه .  
ويقال للخطابى : جماع التردد فى الموت عطف الله على العباد ولطفه به ، وشفقته عليه ، وهذا معنى لا جامع بينه وبين التردد فى موت العبد ، فإن لطف الله [ بعباده ] <sup>(١)</sup> وعطفه عليهم وشفقته بهم أمر مقطوع به لا تردد فيه منه .  
هو وجل ، وأما ما ذكره الكلاباذى من قوله : « وقد يحدث الله فى قاب عبده من الرغبة فيما عنده والشوق إليه إلخ » ؛ فهو تكرير لقوله قبله إلى أن تنتقل محبته فى الحياة إلى محبته فى الموت ، وقد أدمنا الجواب عنه .

وأما قوله : « وقد ورد تفعل بمعنى فعل مثل تفكر » <sup>(٢)</sup> ألح فأقول : هذا مسلم فيما لم يخرج منه المدعى إلى معنى آخر ، فإن فكر ، وتفكر ، لم يخرج عن معنى حصول الفكرة للعبد فى شئ متفكر فيه ، وكذلك دبر وتدبر فإنهما راجعان إلى معنى التدبير ، وكذلك هدد وتهدد ، وأما التردد والترديد فلا يرجعان

---

(١) فى (ب) (على عباده) على أنها كانت مكتوبة أولاً بجاء بعض القراء ووضع فوقها : (بعباده) ، وكذلك فى (أ) (على عباده) ولكن المشهور أن لطف تعدى بالباء (الله لطيف بعباده يرزق من يشاء وهو القوى العزيز) سورة الشورى آية : ١١ ، أو تعدى باللام ، كما فى لسان العرب .

(٢) فى (ب) زاد الناسخ (فكرة)

إلى معنى كما بينا، بل لكل واحد منهما معنى مستقل بغير<sup>(١)</sup> معنى<sup>(٢)</sup> الآخر لن تدبر وتفكر .

قال في الفتح : « وعن بعضهم : يحتمل أن يكون تركيب الولي يحتمل أن يعيش خمسين سنة وعمره الذي كتب له سبعون ، فإذا بانها فرض دعا الله تعالى بالعافية فيجيبه عشرين أخرى مثلا ، فبر عن قدر التركيب وعما انتهى إليه بحسب الأجل المكتوب بالتردد »<sup>(٣)</sup> انتهى .

أقول : هذا التأويل لم يأت بفائدة قط فإن العمر الذي هو السبعون لابد أن يبلغه العبد على اعتقاد هذا القائل سواء كان التركيب محتملا له لك أم لا ، وسواء مرض عند انتهاء عمره إلى خمسين أو لم يمرض ، وسواء دعا الله بالعافية أو لم يدع ، فإنه لابد أن يبلغ السبعين ، وغاية ما هناك أن الله رحمه ولطف به فشفاه من مرضه الذي عرض له وهو في خمسين سنة .

فأى شيء هذا ، وما الجامع بينه وبين معنى التردد المذكور في الحديث ؟ قال في الفتح : « وعبر ابن الجوزي عن الثاني<sup>(٤)</sup> بأن التردد للملائكة الذين يقبضون الروح فأضاف<sup>(٥)</sup> الحق ذلك لنفسه لأن ترددهم عن أمره قال : وهذا التردد ينشأ عن إظهار الكراهة ، فإن قيل إذا أمر الملك بالقتل كيف يقع منه التردد ؟ فالجواب أنه متردد فيما لم يجد له<sup>(٦)</sup> فيه الوقت كأن يقال ، لا تقبض روحه إلا إذا رضى »<sup>(٧)</sup> انتهى .

(١) هي (ب) (مغاير) .

(٢) هي (ب) (المعنى) . (٣) ص ٢٩٧ .

(٤) (ب) سقطت من النسخ (عن الثاني) .

(٥) في الفتح : (وأضاف) . (٦) في (ب) (يحل فيه) .

(٧) ص ٢٩٧ .

أقول : انظر ما في هذا الكلام من الخبط والخلط ، فإنه أولاً جل التردد للملائكة فأخرج الكلام عن معناه إخراجاً لا يبق للمعنى الأصلي منه أثر قط ، وكأنه جملة من الحجاز العفلى كقوله بنى الأمير المدينة وهو عنه أجنبي ، فإنه قد وقع البناء في الخارج ، وإنما نصب الفعل إلى [ الأمير <sup>(١)</sup> ] ، وأما هذا فلم يمكن للتردد لواقع من الملائكة فائدة قط ولا وجد في الخارج [ له <sup>(٢)</sup> ] أثر ، ثم قال : وهذا للتردد ينشأ عن إظهار الكراهة ، فيقول : إن كان هذا الإظهار من جهة الرب سبحانه فهو يحتاج إلى تأويل آخر كما احتجج بالتردد إلى تأويل ، فإن الكراهة لا تجوز عليه بهذا المعنى .

ثم لم يظهر <sup>(٣)</sup> لهذا الإظهار فائدة ، فإن ذلك <sup>(٤)</sup> العبد الذى وقع التردد فى قبض روحه لم يمت إلا بأجله المحتوم من دون أن يتقدم عنه ساعة ، أو يتأخر عنه ساعة ، ثم انظر إلى ما أورده على نفسه من قوله : فإن قيل : إذا أمر الملك بالقبض ، كيف يقع منه التردد ؟ وهذا إيراد وارد ، فإنهم لا يصحون الله فيما أمرهم ولا يتراخون عن إنجاز أمره سبحانه ، ثم انظر إلى سقوط ما أجاب من أن الملك متردد فيما لم يحدد له فيه الوقت ، وكيف يؤمر الملك بفعل خير محدود ثم يسارع إلى فعله ١٢ .

أما قوله : كأن يقال له : لا تقبض روحه إلا إذا رضى فهو مع كونه يبطل التأويل بالمرّة والكراهة ، ليس للملك أن يفعل إلا ما يرضى به العبد من قبض روحه أو هدمه ، لأنه قد هلك ذلك برضاه ، وحينئذ لا ينجز الفعل إلا عند الرضى من العبد ، والمفروض أنه يكره الموت كما نعلق به هذا الحديث القدسى ،

(١) فى (أ) (الأمر) ولكن الأمير هى المقصودة ، موافقة لظاهر السياق .

(٢) فى (أ) ، (ب) (لها) ولكن (له) هى الصحيحة لأنها تعود على التردد .

(٣) فى (ب) (تظهر) (٤) فى (ب) سقطت (ذلك) من النسخ .

فحينئذ أن يعرف الملك أن العبد لا يرضى بقبض روحه ، ما بقى إلا الإمهال له حتى يرضى ، وأن يخالف الوقت المحدود لموته .

وحينئذ ينفتح إشكال أكبر من هذا الإشكال الذى لم يصدد تأويله .

قال فى الفتح : « ثم ذكر ابن الجوزى جواباً ثانياً وهو احتمال أن يكون معنى التردد اللطف به كأن الملك يؤخر القبض ، فإنه إذا نظر إلى قدر المؤمن وعظم المنفعة به لأهل الدنيا احترمه فلم ييسط يده إليه ، فإذا ذكر أمر ربه تعالى <sup>(١)</sup> لم يجد بداً من امتثاله <sup>(٢)</sup> » انتهى .

أقول <sup>(٣)</sup> هذا اللطف الذى بنى عليه هذا الجواب لم يظهر له أثر ، ولا تبين له معنى ، فإن الملك وإن تردد فهو لا محالة سيقبض الروح فى الوقت المحدود . ووقوع ذلك الشئ فى نفسه لم يجد له العبد فائدة ولا حلم به فضلاً عن أن <sup>(٤)</sup> يصل إليه منه منفعة .

فهذا اللطف ليس بلطف أصلاً ، وإن <sup>(٥)</sup> فرضنا أنه <sup>(٦)</sup> بتلك الرأفة على العبد ، لكونه ممن ينتفع العباد به ، كان بها تأخير قبض روح العبد لحظة وأن مجرد ذلك بعدل طعناً ، فإنه يرد عليه إشكال أعظم من الإشكال الذى لم يصدد تأويله ، وهو أن الأجل المحتوم قد تأخر عن وقته بسبب تراخى الملك عن إنفاذ أمر الله به ، وحاشا الملك أن يكون منه هذا ، وحاشا الأمر الإلهى أن لا ينجز حسب المشيئة الربانية ، فما أحق صاحب هذا التأويل ، بقول الشاعر :

فكنت كالساحى إلى شعب موائلا من سبل الراحه

- |                                |                  |
|--------------------------------|------------------|
| (١) فى الفتح (لا توجد) (تعالى) | (٢) ص ٢٩٧ .      |
| (٣) فى (ب) (قلت) .             | (٤) فى (ب) (تصل) |
| (٥) فى (ب) (ولو) .             | (٦) فى (ب) (أن)  |

قال في الفتح : « وجواباً ، رابعاً ، وهو أن يكون خطاباً ، لنا بما أمقل ،  
والرب عز وجل <sup>(١)</sup> يتنزه عن حقيقته ؛ بل هو من جلس قوله : « ومن <sup>(٢)</sup>  
أتاني بمشي أتيته هروقة » فكأن أحدنا يريد أن يضرب ولده تأديباً فتمنعه  
الحبة وتبعته الشفقة فيتردد بينهما ، ولو كان غير الوالد كما لم لم يتردد بل كان  
لا يزال ، بل يبادر إلى ضربه لتأديبه ، فأريد تفهيمنا بتحقيق الحبة أولى  
بذكر التردد <sup>(٣)</sup> » انتهى .

أقول : هذا التأويل هو أحسن مما تقدم من تلك الوجوه ، فإنهم قد أولوا  
بما لا يجوز على الله سبحانه من مثل التعجب والاستفهام ونحوها مما يرد هذه  
الموارد بأن ذلك بالنسبة إلى العباد الخاطئين .

ولكن المقام الذي نحن بصدده ، هو مقام أولياء الله وأحبابه وصفوته  
من خلقه ، وخالصته من عباده .

وفيه الترغيب للعباد بأن يحرصوا على هذه الرتبة ، وعلى البلوغ إليها  
بما تبلغ إليه طاقتهم ، وتصل إليه قدرتهم ، ولا يألون جهداً في تحصيل أصابها  
الموصلة إليها من القرب إلى الله سبحانه بما يجب .

فلا بد أن يكون لذلك التردد فائدة تعود على الولي حتى يكون ذلك سبباً  
لتنشيط العباد إلى بلوغ رتبته .

وأما إذا كان يموت بأجله المحتوم فهو كثيره من عباد الله من غير فرق  
بين سعيدم وشقيهم وصالحهم وطالحهم .

قال في الفتح : « وجوز السكرواني احتمالاً آخر وهو أن المراد أنه

(١) في (ب) (متنزه) .

(٣) ص ٢٩٧ .

(٢) في (ب) (وإن) .

يقبض روح المؤمن بالتأني والتدرج بخلاف سائر الأموات<sup>(١)</sup> فإنها تحصل بمجرد قول كن سريعاً<sup>(٢)</sup> انتهى .

أقول : هذا التأني والتدرج إن كان له تأثير في الأجل ولو يسيراً رجع الإشكال بأعظم مما نحن بصدده لأنه قد تأخر عن وقته المحدود وأجله المحتوم . وإن كان لا تأثير له فلا نفع فيه للعبد أصلاً بل قد يكون قبض روحه دفعة واحدة من غير تراخ ولا تدرج أسهل عليه من قبضه على خلاف ذلك : فإن قلت إذا لم ترض شيئاً من هذه التأويلات فأبى لنا مالدك حتى نظرفيه : قلت : ستعرف مالد في ذلك إن شاء الله لكن لا بد هاهنا<sup>(٣)</sup> من تقديم مقدمة ينضج بها الكلام ، ويتبين بها الصواب ، فافهمها حق فهمها وتدبرها حق تدبرها .

اعلم أن كثيراً من أهل العلم لما نظروا في آيات وأحاديث تدل على أن ما قد سبق به القضاء لا يتحول ، وأنه ليس في هذه الدار إلا ما قد فرغ منه من قليل وكثير وجليل ودقيق محاطة على ماورد مما يدل على ذلك ، ووقوفاً عند قواعد مقررة قد تقررت عند أهل الكلام حتى قال قائلهم إنه لو وقع غير ما سبق به العلم وفصل به القضاء للزم لازم باطل ، وهو انقلاب العلم جهلاً ، لتخلف ما قد حق به القضاء .

لا تلازم بين علم الله ونفاذ قضائه :

فقصروا أنظارهم على هذا الإلزام وفعلوا عن لزوم ما هو أشد منه ، وهو أن الرب القادر القوي المنصرف في طامه بما يشاء ، وكيف يشاء لم يبق له عز وجل



إلا ما قد سبق به قضاؤه ، ولا يتمكن من تغييره . ولا من نقله إلى قضاء آخر .

وهذا تقصير عظيم بالجانب الملى عز وجل وتعالى وتقدس وهو يستلزم إهمال  
كثير من الأدلة الشرعية من الكتاب والسنة .

فمنها إهمال ما أرشدنا إليه سبحانه من التضرع إليه والنداء له لأنه ليس  
المهاوى إلا ما قد جف به القلم دعا أو لم يدع . وهذه مقالة تبطل بها فائدة النداء  
الذى أرشدنا سبحانه إليه في كتابه العزيز وقال : « ادعوني أستجب لكم » ،  
وجعل ترك دعائه من الاستكبار عليه ، وتوعد عليه ، كما قال <sup>(١)</sup> : « إن الذين  
يستكبرون عن عبادتي الآية » وقال : ( أم من يجيب المضطر إذا دعاه ) <sup>(٢)</sup>  
وقال : « وإذا سألك عبادي عنى فإنى قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان » .  
النداء كسبب لرد القضاء :

فأخبرنا سبحانه أنه يجيب دعوة من دعاه بعد أن أمرنا بالنداء في آيات  
كثيرة ، ومنها هذا الحديث القدسى الذى نحن بصدد شرحه ، فإنه قال فيه .  
« لئن سألتى لأعطينه ، ولئن استعاذنى لأعيننه » . وهو صادق ولا يخلف  
الميعاد كما أخبرنا بذلك في كتابه العزيز .

وقد أكد الإجابة منه للعبد فى هذا الحديث القدسى بالقسم على نفسه  
عز وجل . فكيف يتخلف ذلك .

وقد ورد من الترغيب فى النداء ما لو جمع لكان مؤلفا مستقلا ، فن  
ذلك . ما هو فى الصحيحين وغيرهما ومنها ما هو صحيح كما ستقف عليه .  
فن ما فى الصحيحين وغيرهما من حديث أبى هريرة قال : قال رسول الله

---

(١) فى (ب) ( بقوله ) .

(٢) فى (ب) زاد الناسخ جزءا من الآية بعد ذلك وهو ( ويكشف السوء )

صلى الله عليه وآله وسلم قال الله عز وجل : « أنا عند ظن عبدي ، وأنا معه إذا دعاني » . وفي الحديث القدسي ، الذي أخرجه مسلم وغيره عن أبي ذر<sup>(١)</sup> . « يا عبدي لو أن أولئك وآخركم وإنسكم وجنكم قاموا في صعيد فسألوني فأعطيت كل إنسان منهم مسألته ما نقص ذلك مما عندي إلا كما ينقص الخيط إذا أدخل البحر » . وأخرج أهل السنن وابن حبان والحاكم ، وصححه الترمذي وابن حبان والحاكم من حديث النعمان بن بشير عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : « الدعاء هو العبادة ثم قرأ : ( وقال ربكم ادعوني استجب لكم إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين ) : وأخرج الترمذي والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة<sup>(٢)</sup> أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « من سره أن يستجيب الله له عند الشدائد فليكثر من الدعاء في الرخاء » . وأخرجه أيضاً الحاكم من حديث سليمان وصححه . وأخرج الترمذي وحسنه من حديث أنس قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول قال الله : « يا ابن آدم ، إنك مادعوتني ورجوتني غفرت لك على ما كان ولا أبالي » .

وأخرج الترمذي والحاكم وصححه من حديث عباد بن الصامت « أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : ما على الأرض مسلم يدعو الله بدعوة إلا آتاه الله إياها ، أو صرف عنه من السوء مثلها ما لم يدع بإثم أو قطيعة رحم ، فقال رجل من القوم : إذا نكثت قال : الله أكثر » .

وأخرج أحمد بإسناد لا بأس به من حديث أبي هريرة قال : قال رسول

---

(١) للمؤلف كتاب على ذلك الحديث اسمه ( نثر الجواهر على حديث أبي ذر ) ألفه ( عام ١٢٤٠ ) وهو معصور بدار الكتب المصرية ( رقم ٣٣٤٧٣ ب ) وقد شرح ذلك الحديث فيه متمعز لما يتصل به من نواح كلامية وتصوفية وغيرها .  
(٢) في ( ب ) ( رضي الله عنه ) .

«الله صلى الله عليه وآله وسلم : « ما من مسلم ينصب وجهه لله عز وجل في مسألة إلا أعطاه إياه : إما أن يسجلها له ، وإما أن يدخرها » . وأخرج أحمد والبخاري وأبو يعلى بأسانيد جيدة والحاكم وصححه من حديث أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « ما من مسلم يدعو بدعوة ليس فيها إثم ولا قطيعة رحم إلا أعطاه الله بها إحدى ثلاث : إما أن يسجل له دعوته ، وإما أن يدخرها له في الآخرة ، وإما أن يصرف عنه من السوء مثلها . قالوا : إذن نكثر . قال الله أكثر » .

وأخرج ابن حبان في صحيحه ، والحاكم وصححه ، والضياء في المختارة من حديث أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « لا تجزوا في الدعاء فإنه لن يهلك مع الدعاء أحد » . وأخرج الحاكم وصححه من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « الدعاء سلاح المؤمن وعماد الدين ونور السموات والأرض » وأخرجه أبو يعلى من حديث علي . وأخرج الترمذي والحاكم وصححه من حديث ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من فتح له منكم باب الدعاء فتحت له أبواب الرحمة ، وما سئل الله شيئاً أحب إليه من أن يسأل العافية والدعاء ينفع مما نزل ، ومما لم ينزل فليكن عباد الله بالدعاء » . وفي إسناده عبد الرحمن بن أبي بكر المليكي وفيه مقال . وأخرج أبو دواد والترمذي وحسنه ، وابن ماجه ، وابن حبان في صحيحه ، والحاكم وصححه من حديث سلمان <sup>(١)</sup> قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن الله حي كريم يستحي إذا رفع الرجل إليه يديه أن يردهما صفراً خائبين » .

(١) في (أ) نعى المؤلف (الراء) من (رسول) .

(٢) في (ب) توجد (رضى الله عنه) .

وأخرج الحاكم وصححه من حديث أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن الله رحيم كريم يستحي من عبده أن يرفع إليه يديه ثم لا يضع فيهما خيرا » . وأخرج أبو داود والترمذي وصححه والحاكم وصححه من حديث عبد الله بن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « من نزلت به فاقة ، فأزله بالناس لم تسد فاقته ، ومن نزلت به فاقة فأزله بالله فيوشك الله له برزق عاجل وأجل » .

وأخرج الترمذي وابن أبي الدنيا من حديث ابن مسعود<sup>(١)</sup> قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « سلوا الله من فضله فإن الله يحب أن يسأل » . وأخرج الترمذي من حديث أنس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « الدعاء دغ العبادة » . وأخرج أبو يعلى من حديث جابر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ألا أدلكم على ما ينجيكم من عذركم ويدرككم أرزاقكم تدهون الله في ليلكم ونهاركم ، فإن الدعاء سلاح المؤمن » . وأخرج أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه من حديث عبد الله بن بريدة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « سمع رجلا يقول : اللهم إني أسألك بأنى أشهد أنك أنت الله لا إله إلا أنت الأحد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ، ولم يكن له كفوا أحد . فقال : لقد سألت الله بالاسم الذى إذا سئل به أعطى ، وإذا دعى به أجاب » .

وأخرج الترمذي وقال : حسن من حديث معاذ « قال سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رجلا وهو يقول : يا ذا الجلال والإكرام فقال : قد استنجيبك فقل » . وأخرج الحاكم من حديث أنى أمانة قال : « قال

« رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن الله ملكاً موكلاً بقول : يا أرحم الراحمين فنقلها ثلاث مرات قال الملك : إن أرحم الراحمين قد أقبل عليك فسل » .

وأخرج أحمد وأبو داود والنسائي ، وابن ماجه ، وابن حبان في صحيحه ، والحاكم وصححه من حديث أنس قال : « مر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بأبي عياش زيد بن الصامت الزرق وهو يصلي وهو <sup>(١)</sup> يقول : اللهم إني أسألك بأن لك الحمد لا إله إلا أنت المنان بديع السموات والأرض إذا الجلال والإكرام ، يا حي يا قيوم : فقال رسول صلى الله عليه وآله وسلم : لقد دعا الله باسمه الأعظم ، الذي إذا دعى به أجاب » :

ومن ذلك ما ورد في إجابة دعوة المظلوم على ظالمه ، والأب على ولده ، وورد أيضاً أن جماعة لا يرد دعاؤهم ، والأحاديث بذلك صحيحة ثابتة » والأحاديث في هذا الباب كثيرة وفيها الترغيب في الدعاء ومحبة الله له ، حتى أخرج الترمذي من حديث أبي هريرة مرفوعاً : « من لم يسأل الله يغضب عليه » وأخرج ابن أبي شيبة من حديثه « من لم يدع الله غضب عليه » .

فلو لم يكن الدعاء نافعاً لصاحبه ، وأن ليس له إلا ما قد كتب له دعا أو لم يدع لم يقع الوعد بالإجابة وإعطاء المسألة في هذه الأحاديث ونحوها ، بل قد ثبت أن الدعاء يرد القضاء كما أخرجه الترمذي وحسنه من حديث سلمان أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « لا يرد القضاء إلا الدعاء ولا يزيدني العمر إلا البر » وأخرجه أيضاً ابن حبان في صحيحه ، والحاكم وصححه ، وأخرجه أيضاً الطبراني في الكبير ، والضياء في المختارة .

وأخرج ابن أبي شيبة وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه والطبراني

(١) في (ب) لا توجد ( وهو ) .

في الكبر من حديث ثوبان « لا يرد القدر إلا الدعاء ، ولا يزيد في العمر إلا  
البر وإن الرجل ليحرم الرزق بالقنوب يصيبه » .

وأخرج البزار والطبراني والحاكم وصححه والبزار من حديث عائشة  
قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « لا ينفي قدر من قدر ،  
والدعاء ينفع مما نزل وما لم ينزل ، وأن البلاء لينزل ، فيتلقاه الدعاء فيعتلجان  
إلى يوم القيامة » .

فهذه الأحاديث وما ورد موردها قد دلت على أن الدعاء يرد القضاء  
فما بقي بعد هذا ؟

ومن الأدلة التي تدفع ما قدمناه من قول أولئك القائلين ما ورد من  
الاستعاذة من سوء القضاء ، كما ثبت في الصحيحين وغيرهما ، أنه كان صلى الله  
عليه وآله وسلم يقول : « اللهم إني أعوذ بك من سوء القضاء ، ودرك الشقاء ،  
وجهد البلاء وشماتة الأعداء » . وقد قدمنا هذا الحديث .

فلو لم يكن لعبد إلا ما قد سبق به القضاء لم يستعذ رسول الله صلى الله  
عليه وآله وسلم من سوء القضاء .

ومن ذلك حديث الدعاء في الوتر ، وفيه : « وقى شر ما قضيت » . وهو  
حديث صحيح ، وإله لم يكن في الصحيحين حسبا قدمنا الإشارة إليه .

ومن الأدلة التي ترد قول أولئك القائلين ما ورد في صلة الرحم ، ففي  
الصحيحين وغيرهما من حديث أنس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
قال : « من أحب أن يبسط له في رزقه ، وينسأ له في أثره فليصل رحمه » .  
قوله ينسأ : يضم الياء وتشديد الدين المهملة ، يجوز أي يؤخر له في أجله -  
وأخرجه البخاري وغيره من حديث أبي هريرة .

وأخرج البزار والحاكم وصححه من حديث ابن عباس<sup>(١)</sup> عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « مكتوب في التوراة : من أحب أن يزاد<sup>(٢)</sup> في عمره ويزاد في رزقه فليصل رحمه » .

وأخرج أحمد بإسناد رجاله ثقات عن عائشة<sup>(٣)</sup> أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « صلة الرحم وحسن الجوار يعمران الديار ويزيدان في الأعمار » وهو من طريق عبد الرحمن بن القاسم<sup>(٤)</sup> ولم يسمع من عائشة . والأحاديث في هذا الباب كثيرة .

فلو لم يكن للعبد إلا ما قد سبق له لم يحصل له الزيادة بصلة رحمه ، بل ليس له إلا ما قد سبق به القضاء ، وصل رحمه أو لم يصل ، فيكون ما ورد في ذلك لنوعاً لا عمل عليه ولا صحة له .

ومن الأدلة التي ترد قول أولئك ما ورد من الأمر بالتداوى ، وهي أحاديث ثابتة في الصحيح . فلو لا أن لذلك فائدة كان الأمر به لغوا .

إذا عرفت ما قد بناء فاعلم أن الله سبحانه قال في كتابه العزيز : ( يحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب )<sup>(٥)</sup> . وظاهر هذه الآية العموم المستفاد من قوله ما يشاء ، فما شاء سبحانه مما قد<sup>(٦)</sup> وقع في القضاء وفي ألواح المحفوظ بحاء ، وما شاء أثبتته . ومما يستفاد منه مثل معنى هذه الآية قوله عز وجل :

(١) في (ب) (رضى الله عنه) (٢) في (ب) (يزاد له) .

(٣) في (ب) (رضى الله عنها) .

(٤) سورة الرعد : ٣٩ (٥) في (ب) سقطت ( قد ) .

#### الأعلام

(٥) عبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق التيمي القرشي ، من سادات أهل المدينة فقهياً وعلماً وديانة ، وحفظاً للحديث وإتقاناً . توفي بالشام سنة ١٢٦ هـ الأعلام ج ٤ ص ٩٧ .

(وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره إلا في كتاب) <sup>(١)</sup> ، وقوله هـ وجل :  
(ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده) <sup>(٢)</sup> .

وقد أجاب أولئك القوم الذين قدمنا ذكرهم <sup>(٣)</sup> عن الآية الأولى  
بجوابات : منها أن المراد : يمحو ما يشاء من الشرائع والفرائض فينسخه  
ويبدله : ويثبت ما يشاء فلا ينسخه ولا يبدله . وجملة الناسخ والمنسوخ عنده  
في أم الكتاب .

ويجاب عن ذلك بأنه تخصيص لعموم الآية بغير مخصص . وأيضاً يقال لهم :  
إن القلم قد جرى بما هو كائن إلى يوم القيامة كما في الأحاديث الصحيحة .  
ومن جملة ذلك الشرائع والفرائض ، فهي مثل العمر إذا جاز فيها المحو  
والإثبات جاز في العمر المحو والإثبات .

وكل ما هو جواب لهم من هذا فهو جوابنا عليهم .

ومنها أن المراد بالآية محو ما في ديوان الحفظلة مما ليس بحسنة ولا سيئة  
لأنهم ، أمورون يكتب ما ينطق به الإنسان .

ويجاب عنه الجواب الأول ، ويلزم فيه مثل اللازم الأول ، وجميع ما ينطق  
به بنو آدم من غير فرق بين أن يكون حسنة أو سيئة أو لا حسنة ولا سيئة  
هو في أم الكتاب ، و ( ما يلفظ <sup>(٤)</sup> ) من قول إلا لديه رقيب عتيد <sup>(٥)</sup> )  
( وكل شيء أحصيناه في إمام مبين ) <sup>(٦)</sup> ، ( ما فرطنا في الكتاب من شيء ) <sup>(٧)</sup> )

(١) سورة فاطر : ١١ (٢) سورة الأنعام : ٢ .

(٣) علماء الكلام .

(٤) في (ب) ( ينطق ) وهو خطأ واضح | يخالف لما في المصحف .

(٥) سورة ق : ١٨ (٦) سورة يس : ١٢ .

(٧) سورة الأنعام : ٣٨ .



ومنها أن المراد أن الله يغفر ما يشاء من ذنوب عباده ، ويترك ما يشاء فلا يغفره . ويجاب عنه بمثل الجواب السابق .

ومنها أن المراد يحو ما يشاء من القرون فيمحو قرنا ويثبت قرنا كقوله : ( ألم يروا كم أهلكننا قبلهم من القرون )<sup>(١)</sup> وقوله : ( ثم أنشأنا من بعدهم قرنا آخرين )<sup>(٢)</sup> ويجاب عنه بمثل ما تقدم .

ومنها أن المراد الذي يعمل بطاعة الله ثم بمعصيته فيموت [ فيموت ]<sup>(٣)</sup> حل ضلله فهذا الذي يحوه الله والذي يثبت : الرجل يعمل بمعصية<sup>(٤)</sup> الله ثم يتوب فيمحوه من ديوان السبئات ويثبت في ديوان الحسنات . ويجاب عنه بما تقدم ، ويلزم فيه ما يلزم في الأول وما بعده بلا شك ولا شبهة .

وأى فرق بين محو السبئة وإثبات الحسنات ، وبين محو أحد المعمرين وإثبات الآخر .

ومنها أن المراد يحو ما يشاء معنى الدنيا ويثبت الآخرة . ويجاب عنه بما تقدم . وإذا تقررت هذا عرفت أن الآية عامة ، وأن العمر فرد من أفرادها . ويدل على هذا التعميم ما ثبت عن كثير من كبار الصحابة [ أنهم ]<sup>(٥)</sup> كانوا يقولون في دعائهم : « اللهم إن كنت قد أثبتني في ديوان الأشقياء ، فأنقلني إلى ديوان [ السعداء ]<sup>(٦)</sup> » ونحو هذه العبارة من عباراتهم وهم جمهور قد جمع بعض الخطابة فيها ورد عنهم من ذلك مجلداً بسيطاً .

(١) سورة يس ٣١ (٢) سورة المؤمنون : ٣١ .

(٣) في (١) لا توجد ( فيموت ) الثانية وهي لازمة لسلامة الأسلوب وقوة المعنى .

(٤) في (ب) ( بمعصية ) دون لفظ الجلالة .

(٥) في (أ) ( أنه ) ولا يستقيم .

(٦) في (أ) ( السعد ) دون مدة ، وهو سهو من المؤلف .

وبالجملة فالقول بالتمتع بغير تخصيص هو من القول على الله بما لم يقل لأن الذي قاله هو ذلك اللفظ العام ، وتلك الآية الشاملة فتعصرها على بعض مدلولاتها بغير حجة نيرة لا شك أنه من القول على الله بما لم يقل . وقد قال سبحانه : ( قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن ، والإثم والبغى بغير الحق ، وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون )<sup>(١)</sup> .

وأجابوا عن قوله تعالى : وما يعمر من معمر ، ولا ينقص من عمره إلا في كتاب ) ، بأن المراد بالمعمر الطويل العمر ، والمراد بالنقص قصير العمر .

وبجواب عن ذلك بأن الضمير في قوله : « ولا ينقص من عمره » يعود إلى قوله من معمر لا شك في ذلك . والمعنى على هذا « وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمر ذلك المعمر » .

هذا معنى النظم القرآني الذي لا يحتمل غيره ، وما عداه فهو إرجاع للضمير إلى غير ما هو المرجح ، وذلك لا وجود له في النظم .

وأجابوا أيضا بأن معنى ما يعمر من معمر ما يستقبله من عمره . ومعنى ولا ينقص من عمره ما قد مضى . وهذا تصف وتكلف وتلاعب بكتاب الله وتصرف فيه بما يوافق المذهب ويطابق الهوى .

وأجابوا أيضا بأن المراد بالمعمر من بلغ سن الهرم ، وبالنقص من عمره هو معمر آخر غير هذا الذي بلغ سن<sup>(٢)</sup> الهرم أي ينقص من عمره عن عمر الذي بلغ سن الهرم ، ويجب عنه بمنزلة ما تقدم .

وقيل للمعر : من بلغ عمره ستين ، والمنقوص من عمره من يموت قبل الستين ، ويجب عنه بما تقدم .

والحاصل أن ما جاءوا به من الأجوبة يردّها اللفظ القرآني ، ويدفعها النظم الرباني ، والصيغة عامة بما فيها من النفي الدال على العموم المتوجه إلى النكرة المنفية المؤكدة نفيها عن . وكذلك النفي الآخر باللفظ لا ، المتوجه إلى نفي النقص ، من عمر ذلك المعمر . وهذا ظاهر لا يخفى ، ومحاولة تخصيصه ، أو إرجاع ضميره إلى غير من هو له نصف ، وتلاعب بكتاب الله ، ورده بلا حجة . فيرة إلى ما يطابق هر الأنفس .

وأجابوا عن قوله تعالى : ( ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده ) بأن المراد بالأجل الأول ، النوم ، والأجل الثاني الموت . وهذا من بدع التفاسير وغرائب التأويل . ومعنى الآية أوضح من أن يخفى .

وأجابوا أيضا بأن الأجل الأول ما قد انقضى من عمر كل أحد . والثاني ما بقي عمر كل أحد .

وهذا كالأول . وقيل الأول أجل الموت ، والثاني أجل الحياة في الآخرة ، وهذا أشد تعسفا مما قبله .

وقيل الأول ما بين خلق الإنسان إلى موته : والثاني ما بين موته إلى بعثه وهو كالذي قبله . والسكل مخالف لما يدل عليه النظم القرآني .

وإذا عرفت بطلان ما أجابوا به . تقرر لك أن الثلاث الآيات دالة على ما أردناه . فإن الحو والإثبات عامان يدخل تحت عمومها العمر والرزق . والسعادة والشقاوة وغير ذلك <sup>(١)</sup> .

(١) في (ب) (وغيرها) .

ومعنى الآية الثانية أنه لا يطول عمر إنسان ولا يقصر ، إلا وهو في كتاب  
 أي الفرح المحفوظ . ومعنى الآية الثالثة : أن الإنسان أجلين يقضى الله سبحانه  
 بهما يشاء منهما من زيادة أو نقص .

فإن قلت : فعلام تحمل مثل قوله تعالى : ( فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون  
 ساعة ولا يستقدمون )<sup>(١)</sup> وقوله سبحانه<sup>(٢)</sup> : ( لن يؤخر الله نفسا إذا جاء  
 أجلها )<sup>(٣)</sup> وقوله سبحانه ( إن أجل الله إذا جاء لا يؤخر )<sup>(٤)</sup> . قلت :  
 أفسرها بما هي مشتملة عليه فإنه قال : في الآية الأولى : « فإذا جاء أجلهم »  
 وقال في الثانية « إذا جاء أجلها » ، وقال في الثالثة : « إن أجل الله  
 إذا جاء » .

فأقول : إذا حضر الأجل ، فإنه لا يتقدم ، ولا يتأخر . وقبل حضوره  
 يجوز أن يؤخره الله بالدهاء أو بصلة الرحم ، أو بفعل الخير ، ويجوز أن  
 يقدمه لمن عمل شرا ، [ أو ]<sup>(٥)</sup> قطع ما أمر الله به أن يوصل ، وانتك  
 محارم الله سبحانه .

#### مبدأ السببية في الشريعة الإسلامية :

فإن قلت : فعلام تحمل نحو قوله عز وجل : « وما أصاب من مصيبة  
 في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها »<sup>(٦)</sup> وقوله  
 سبحانه « قل لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا »<sup>(٧)</sup> وكذلك سائر ما ورد  
 في هذا المعنى .

(١) سورة النحل : ٦١ (٢) في (ب) سقطت من الناسخ ( سبحانه ) .

(٣) سورة المنافقون الآية : ١١ (٤) سورة نوح الآية : ٤ .

(٥) في (أ) ( وقطع ) بالواو ولكن (أو) أصح وأوضح وأقرب إلى المنطوق .

(٦) سورة الحديد : ٢٢ (٧) سورة التوبة : ٥١ .

قلت : أجمع بينها وبين ما عارضها في الظاهر من قوله عز وجل :  
 « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويهفو عن كثر » <sup>(١)</sup> وما ورد  
 في معناها . ومن ذلك الحديث القدسي الثابت في الصحيح عن الرب عز وجل  
 « يا عبادي : إنما هي أعمالكم أحصتها عليكم فن وجد خيراً فليحمد الله ،  
 ومن وجد شراً <sup>(٢)</sup> فلا يلومن إلا نفسه » يحمل الآيتين [ الأوليين ] <sup>(٣)</sup>  
 وما ورد في معناها على عدم النسب من العبد بأسباب الخير من الدعاء وصلة  
 الرحم ، وسائر الأفعال والأقوال الصالحة . وحمل الآية [ الأخرى ] <sup>(٤)</sup> ،  
 والحديث القدسي ، وما ورد في معناها ، وعلى وقوع النسب من العبد  
 بأسباب الخير الموجبة لحسن القضاء ، واندفاع شره . وعلى وقوع النسب  
 من العبد بأسباب الشر المقتضية لإصابة المسكره ، ووقوعه على العبد .

وهكذا أجمع بين الأحاديث الواردة بسبق القضاء ، وأنه قد فرغ من  
 تقدير الأجل والرزق ، والسعادة والشقاوة ، وبين الأحاديث في طلب الدعاء  
 من العبد ، وأن الله يجيب دعاءه ، ويعطيه ما سأل مثله ، وأنه يفضى إذا  
 لم يسأل ، وأن الدعاء يرد القضاء ونحو ذلك مما قدمنا ، كصلة الرحم  
 وأعمال الخير .

فأحل أحاديث الفراغ من القضاء على عدم نسب العبد بأسباب الخير  
 أو الشر . وأحل الأحاديث [ الأخرى ] <sup>(٥)</sup> على وقوع النسب من العبد  
 بأسباب الخير أو النسب بأسباب الشر .

(١) سورة التوبة : ٣٠ .

(٢) في (ب) (غير ذلك) بد (شراً) وهي زيادة لاداعي لها .

(٣) في (أ) (الأولين) غير صحيحة إملائياً ورحمها كذلك (الأولين) .

(٤) في (أ) (الأخرة) بالهاء .

(٥) في (أ) (الأخرة) بالهاء .

وأنت خبير بأن هذا الجمع لا بد منه لأن الذي جاءنا بالأداة الدالة على أحد الجانبين هو الذي جاءنا بالأداة الدالة على الجانب الآخر . وليس في ذلك خلف لما وقع في الأزل ، ولا مخالفة لما تقدم العلم به . بل هو من تتييد المسببات بأسبابها ، كما قدر الشجع والرى بالأكل والشرب ، وقدر الولد بالوطء وقدر حصول الزرع بالبذر<sup>(١)</sup> .

فهل يقول قائل بأن ربط هذه المسببات بأسبابها يقتضى خلاف العلم السابق ، أو ينافيه بوجه من الوجوه ؟ .

فلو قال قائل : أنا لا آكل ، ولا أشرب ، بل أنتظر القضاء ، فإن قدر الله لي ذلك كان ، وإن لم يقدره لم يكن ، أو قال : أنا لا أزرع ولا أجمع زوجي ، فإن قدر الله لي الزرع<sup>(٢)</sup> والولد حصلاً ، وإن لم يقدرهما لم يحصل .

أليس هذا للقائل قد خالف ما في كتب الله سبحانه ، وما جاءت به رسله وما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه ، والتابعون ، والتابعون وسائر علماء الأمة ، وصلحائها ، بل يكون هذا القائل قد خالف ما عليه هذا النوع الإنساني من أيينا آدم إلى الآن ، بل خالف ما عليه جميع أنواع الحيوانات في البر والبحر ؟ .

فكيف ينكر وصول العبد إلى الخير بدهائه ، أو بهمه الصالح ، فإن هذا من الأسباب التي ربط الله مسيبتها بها ، وعلمها قبل أن تكون . فعلمه على كل تقدير أزل في المسببات ، والأحباب . ولا يشك من له اطلاع على كتاب الله عز وجل ، ما اشتمل عليه من ترتيب حصول المسببات على حصول أسبابها ، وذلك كثير جداً .

- 
- (١) في (ب) (حصول البذر بالزرع) في الهامش كتصحيح لتلك العبارة ولكنه إخراج لها مخرج الخطأ ، فإن الزرع لا يحصل إلا يذر البذر وزرعه .  
 (٢) في (ب) (البذر) وهو غير مقبول .

ومن ذلك قوله : « إن تهتلبوا كبائر ، ما تنهون عنه نس كفر هنكم  
سبائكم » <sup>(١)</sup> ، « فقلت استغفروا ربكم إنه كان غفاراً . يرسل السماء عليكم  
مداراً ويعددكم بأموال وبنين ، ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهاراً » <sup>(٢)</sup>  
و « لئن شكرتم لأزيدنكم » <sup>(٣)</sup> « اتقوا الله وبعلمكم الله » <sup>(٤)</sup> « فلو لا أنه  
كان من المسيحين لبث في بطنه إلى يوم يبعثون » <sup>(٥)</sup> .

وكم يعد العاد من هذا الجاس في الكتاب العزيز . وما ورد في معناه من  
السنة المطهرة .

فهل ينكر هؤلاء الفلاة مثل هذا ويجعلونه مخالفاً <sup>(٦)</sup> لسبق العلم مبينا  
لألزمية ؟ فإن قالوا نعم ، فقد أنكروا ما في كتاب الله سبحانه من قائمته  
إلى خاتمته ، وما في السنة المطهرة من أولها إلى آخرها ، بل أنكروا أحكام  
الدنيا والآخرة جميعها ، لأنها كلها مسببات مترتبة على أسبابها ، وجزاءات  
معلقة بشروطها .

ومن بلغ إلى هذا الحد في الغباوة <sup>(٧)</sup> ، وعدم تعقل الحجة ، لم يستحق  
المنافرة ، ولا ينبغي الكلام معه في الأمور الدليلية ، بل ينبغي إلزامه بإهمال  
أسباب <sup>(٨)</sup> ما فيه صلاح معاشه ، وأمر دنياه كله حتى يفتش من غفلته ،  
ويستيقظ من نومه ، ويرجع عن ضلاله وجهالته .

والهداية بيد ذي الحول ، والقوة .

(١) سورة النساء : ٣١ (٢) سورة نوح : ١٠ ، ١١ ، ١٢ .

(٣) سورة إبراهيم : ٧ (٤) سورة البقرة : ٢٨٢ .

(٥) سورة الصفات : ١٤٣ ، ١٤٤ .

(٦) سقطت من الناسخ ( مخالفاً ) في ( ب ) .

(٧) في ( ب ) ( المضاد ) (٨) في ( ب ) نسي الناسخ ( أسباب ) .

ثم يقال لهم : أيما فائدة لأمره عز وجل لعباده بالدهاء بقوله : « ادعوني أستجب لكم » . ثم عقب ذلك بقوله : « إن الذين يستكبرون عن عبادتي » أي دهائي « سيدخلون جهنم داخرين » . وقوله عز وجل : ( واسألوا الله من فضله )<sup>(١)</sup> فأى فائدة لمدين<sup>(٢)</sup> الأمرين منه عز وجل بالدهاء ووحيده لمن تركه وجمله مستكبراً ، وتمدحه سبحانه بقوله « أم من يحب المضطر إذا دهاء ، ويكشف السوء »<sup>(٣)</sup> . ويقول : « وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان » فإن قالوا إن هذا الدهاء الذي أمرنا الله عز وجل به وأرشدنا إليه وجعل تركه استكباراً وتوعد عليه بدخول النار مع القتل ، وأنكر عليهم أن غيره يحب المضطر .

إن [ كان ]<sup>(٤)</sup> ذلك كله لا فائدة فيه للعبد ، وأنه لا ينال إلا ما قد سبق به القضاء فعل الدعاء ، أو لم يفعل ، فقد نسبوا إلى الرب عز وجل ما لا يجوز عليه ولا تحمل نسبته إليه بإجماع المسلمين ، فإنه عز وجل لا يأمر إلا بما فيه فائدة للعبد دنيوية أو أخروية إما جلب نفع أو دفع ضرر .

هذا معلوم لا يشك فيه إلا من لا يعقل حجج الله ، ولا يفهم كلامه ولا يدري بخير ولا شر ، ولا نفع ولا ضرر . ومن بلغ في الجبل إلى هذه الغاية فهو حقيق بأن لا يخاطب ، وقين بأن لا ينظر ، فإن هذا المسكين المتخبط في جهل المتقلب في ضلاله قد وقع فيما هو أعظم خطراً من هذا أو أكثر ضرراً منه .

(١) سورة النساء : ٣٤ (٢) في (ب) (لهذه) وهي سهو من الناسخ .

(٣) سورة النمل : ٦٢ .

(٤) في (أ) لا توجد كان وهي لازمة لكي يفهم المعنى ويستقيم . ولعل المؤلف سها عنها . وكذلك في (ب) قد سهى الناسخ عن هذه الملاحظة ونقل حرفاً ما أمامه .



وذلك بأن يقال له : إذا كان دعاء الكفار إلى الإسلام ، ومقاتلتهم على الكفر وهزومهم إلى مقر الديار ، كما فعله رسول الله ونزلت به كتيبه ، لا يأتي بفائدة ، ولا يعود على القائلين به من الرسل وأنبيائهم ، وسائر المجاهدين بعائدة ، وأنه ليس هناك إلا ما قد سبق به القضاء ، وجف به القام ، وأنه لا بد أن يدخل في الإسلام ، ويهتدى إلى الدين من علم الله في سابق عمله أنه يقع منه ذلك سواء قوتل أم لم يقاتل ، وسواء دعى أم لم يدع ، كان هذا القتال والشكليف الشاق ضاماً ، لأنه من تحصيل الحاصل ، وتكوين ما هو كائن فعلوا أو تركوا . وحيث قد يكون الأمر بذلك هنا ، تعالى الله عن ذلك .

وهكذا ما شرعه الله لبيادته من الشرائع على لسان أنبيائه ، وأنزل به كتيبه يقال فيه مثل هذا فإنه إذا كان ما في سابق عمله كائناً بحاله ، سواء أنزل كتيبه ، وبث رسله أم لم ينزل ولا يبعث ، كان ذلك من تحصيل الحاصل فيكون هنا ، تعالى الله عن ذلك .

ثم يقال لهم : هذه الأدعية التي علم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أمته في صلواتهم ولياليهم وسهاتهم وسفرهم وحضرهم ، لو رام العالم جمعها متوناً لكانت في مجلد . وقد كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أكثر الناس قياماً ومضجاً إلى ربه حتى كان في ثلثة برقع كفيه حتى يرى بياض إبطيه وفي ثارة يرفعهما حتى يقطر الدمع من مديكبيه ثم أخبرنا بلاء الله في الزاوية من الجواز الجليل ، واللتواب الجليل هوذا .

هل كان لهذا فائدة يتبين أثرها أم لا فائدة ، بل ما خط في القرح فهو كائن لا محالة وقع الدعاء أم لم يقع ؟

فيقال لهم : يا نوكي <sup>(١)</sup> . أنتم أنتم الله سبحانه من رسوله صلى الله عليه وآله وسلم .

(١) يا حفيظ .

عليه وآله وسلم حتى يكون ما فعله ، وما علمه أنه لنوأ ضاملاً لا فائدة فيه ولا هائدة ١١٢ سبحانه هذا بهتان عظيم .

ثم يقال لهم : لو كان القضاء السابق حتما لا يتحول ، فأى فائدة في استعاذته صلى الله عليه وآله وسلم من سوء القضاء ، كما صح ذلك عنه في الصحيحين ، وصح عنه أنه كان يقول : وفقى شر ما قضيت .

فيا الله العجب من دعاوى هريضة من قلوب هيضة ، وأفهام مريضة . يا لکم الويل ، أما تدرون في أى بلية وقعتم ، وعلى أى جنب سقطتم ، ومن أى باب من الشريعة خرجتم ١١٣ فإنكم لم تعملوا بشرع ولا اعتدبتم بقل . وقد كان لكم قدوة وأسوة برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ويكتب الله المنزل عليه ، وبما كان عليه أكابر الصحابة في هذه المسألة [ التى ] (٢) فمن بعدهما كعمر بن الخطاب . وعبد الله بن مسعود ، وأبي وائل ، وأسألهم من أكابر الصحابة الذين صح عنهم أنهم كانوا يسألون الله سبحانه أن يشبهم في ديوان السادة وأن ينقلهم من ديوان الشقاوة إن كانوا فيها ، إلى ديوان السعادة كما قدمنا .

والله در كعب (٣) الأخبار ، فإنه قال لما طعن عمر رضى الله عنه : « والله لو دعا عمر أن يؤخر الله أجله لأخره » فقبل له : إن الله عز وجل يقول : « فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ، ولا يستقدمون » فقال : هذا إذا

---

(١) فى ( أ ) ( الذى ) وهو سهو من المؤلف .

الأعلام

(٢) كعب بن مافع بن ذى هجن الحميرى أبو إسحاق : تابعى : كان فى الجاهلية من كبار علماء اليهود فى اليمن وأسلم فى زمن أبى بكر وقدم المدينة فى دولة عمر وأخذ عنه الصحابة وغيرهم كثيراً من أخبار الأمم الفائرة ، وأخذ هو من الكتاب

حضر الأجل<sup>(١)</sup> ، فأما قبل ذلك فيجوز أن يزداد وينقص ، وقرأ قوله تعالى :  
(وما يعمر من معمر ، ولا ينقص من عمره إلى في كتاب ) .

وكلامه هذا يرشد إلى الجمع الذي جمعناه كما عرفت ، ولنقتصر على  
هذا المقدار في تقرير المقدمة التي قدمنا أنه يظهر بها ما سنذهب إليه في ذلك  
للقيام ، بعد أن تعقبنا جميع تلك التأويلات المذكورة في التردد الذي وقع في  
الحديث القدسي .

فنقول الآن : إن ذلك التردد هو كناية عن محبة الله لعبده المؤمن أن  
يأتي بسبب من الأسباب الموجبة لخلوصه من المرض الذي وقع فيه حتى يطول  
به عمره ، من دهاء ، أو صلة رحم ، أو صدقة ، فإن فعل مد له في عمره  
بما [ يشاء ]<sup>(٢)</sup> ، وتقتضيه حكمته وإن لم يفعل حتى جاء أجله ، وحضره الموت  
مات بأجله الذي قد قضى عليه إذا لم يتسبب بسبب يترب عليه الفسحة له  
في عمره ، مع أنه وإن فعل ما يوجب التأخير ، والخلوص من الأجل الأول ،  
فهو لا يمد له من الموت بعد انقضاء تلك المدة التي وهبها الله سبحانه له .

فكان هذا التردد معناه : انتظار ما يأتي به العبد مما يقتضى تأخير  
الأجل أولا يأتي ؛ فيموت بالأجل الأول ، وهذا معنى صحيح لا يرد عليه  
إشكال ، ولا يمتنع في حقه سبحانه بحال<sup>(٣)</sup> ، مع أنه سبحانه يعلم أن العبد

---

عن الصحابة ، وخرج إلى الشام وسكن حمص وموفي فيها سنة ٣٢ هـ من ١٤٠ سنة .  
الأعلام ج ٦ ص ٨٥ وفي شذرات الذهب ٣٥ هـ ص ٤٠ ج ١ .

(١) في (أ) كرر المؤلف سهوا ( فقال هذا إذا حضر الأجل ) .

(٢) في (أ) ( يشاء ) بالهاء وهو سهو .

(٣) نعم لا يمتنع في حقه سبحانه ، ولكن يرد عليه إشكال ، وهو أن تاتى مادنا  
قد جاوزنا تأخير موته لسبب من الأسباب ، فيجوز أن يؤخر بعد ذلك أيضا ،  
ويؤخر ويؤخر ، وهكذا حتى يموت ذلك الشخص إذا تابت الأسباب في تأخير أجله ؟ .

سيفعل ذلك السبب ، أو لا يفعله ، لكنه لا يقع لتنجيز فذلك السبب  
إلا بمحصل السبب الذي ربطه عز وجل به .

### د كراهة الموت ومقام الولاية :

قوله : « يكره الموت وأكره مساوته » <sup>(١)</sup> قال ابن حجر : « وفي حديث  
عائشة : أنه يكره الموت وأنا أكره مساوته . زاد ابن مغلدة عن ابن كرامة  
في آخره : « ولا بدله منه » <sup>(٢)</sup> ووقعت هذه الزيادة أيضاً في حديث  
وهب ، <sup>(٣)</sup> انتهى .

فيه فائدة جليلة هي أن المؤمن قد يكره الموت ولا يخرج بذلك عن رتبة  
الإيمان الجليلة ، ولا ينافي ذلك أن شأن المؤمن أن يحب لقاء الله سبحانه ،  
كما ورد في الأحاديث الصحيحة لوقوع البيان فيها بأن محبة لقاء الله لا تستلزم  
أن لا يكره صاحب هذه المحبة الموت ، كما في الصحيحين وغيرهما من حديث  
عائشة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من أحب لقاء الله ،  
أحب الله لقاءه ، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه فقلت يا نبي الله أكرهية

(١) في (ب) (مساوته) . (٢) الفتوح ص ٢٩٨ .

### الأعلام

(هـ) وهب بن منبه من رواة الحديث وجامعيه ، أسند عن جابر بن عبد الله  
والنعمان بن بشير وابن عباس ، وقد روى عن معاذ بن جبل وأبي هريرة وروى  
عن أناس كثيرين من كبار التابعين . كطاووس ، وروى عنه من التابعين جماعة منهم  
عمر بن دينار وهو من التابعين ، من مآثوراته : « الإيمان قائد والعمل سائق والنفس  
بينهما حرون ، فإذا قاد القائد ولم يسق السائق لم يقن ذلك شيئاً ، وإذا ساق السائق  
ولم يقد القائد لم يقن ذلك شيئاً وإذا قاد القائد وساق السائق اتبعته النفس طوعاً  
وكرهاً وطاب العمل » . مات بصنعاء سنة ١١٠ أو في سنة ١١٤ . صفوة الصفوة  
ج ٢ ص ١٦٧ وينظر أيضاً الكواكب النورية ص ١٨٦ .

الموت فكلنا نكره الموت ! قال : ليس ذلك ، ولكن المؤمن إذا بشر برحمة الله ورضوانه وجنته أحب لقاء الله فأحب الله لقاءه ، وإن الكافر إذا بشر بعذاب الله وسخطه كره لقاء الله ، وكره الله لقاءه .

وأخرج أحمد برجال الصحيح والنسائي بإسناد جيد من حديث أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه ، قلنا يا رسول الله : كلنا نكره الموت . قال : ليس ذلك كراهية الموت ، ولكن المؤمن إذا حضر جأه البشر من الله فليس شيء أحب إليه من أن يكون قد لقي الله فأحب الله لقاءه ، وإن الكافر إذا حضر جأه ما هو صائر إليه من الشر ، أو ما يلقى من الشر ، فكره لقاء الله فكره الله لقاءه . »

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : قال الله : إذا أحب عبدي لقائي أحببت لقاءه ، وإذا كره لقائي كرهت لقاءه . » وأخرج الطبراني بإسناد جيد من حديث عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « تحفة المؤمن للموت . » وأخرج أحمد من رواية عبد الله بن [ زجر ] <sup>(١)</sup> من حديث معاذ <sup>(٢)</sup> قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إن شئتم أنبأكم ما أول ما يقول الله من وجل للمؤمنين يوم القيامة ، وما أول ما يقولون له ، قلنا : نعم يا رسول الله قال : إن الله من وجل يقول للمؤمنين : هل أحببتم لقائي ،

(١) ف (ب) (رضى الله عنه) .

الأعلام

(٢) الصحيح (عبد الله بن زجر الظمري) مولاهم الأفرقي ، صدوق ، يخطئ ، من السادسة ، التقريب لابن حجر ، وخلاصة النذهب الحزرجي ، وقد جاء في أ ، ب [ زجر ] بالحاء المهملة .

(٣) من (ب) (ب) .

فيقولون نعم يا ربنا ، فيقول لهم : لم ؟ فيقولون : رجونا عفوكم ومغفرتك  
فيقول : قد وجبت لكم مغفرتي .

قال ابن حجر في الفتح : « وأسند البيهقي في الزهد عن الجنيد سيد الطائفة  
قال : الكراهة هنا لما يلقى المؤمن من الموت ؛ وصعوبته وكربه وليس المعنى  
أنى أكره له الموت لأن الموت يورده إلى رحمة الله ومغفرته » <sup>(١)</sup> انتهى .

أقول : ظاهر الأحاديث التي قد بناها : أن الكراهة لنفس الموت الذي  
هو انتقال من الدار الأولى إلى الدار الآخرة من غير حاجة إلى تأويل . ولا شك  
أن الكراهية للموت قد تكون لاستصعاب مقدماته ، وقد تكون لما في الموت  
من مفارقة الأهل والولد والأصحاب والأتراب ، وقد تكون للخوف من أن  
يفارق الدنيا وهو غير راضٍ من نفسه بأعماله الصالحة ، أو لذنوب اقترفها لم  
يخلص التوبة عنها ، أو لحقوق لله سبحانه ، أو لعبادة لم يخلص عنها ، فليست  
كراهة الموت مختصة بذلك الوجه الذي ذكره الجنيد رحمه الله .

قال في الفتح : « وعبر بعضهم عن هذا بأن الموت حتم مقض ، وهو  
مفارقة الروح الجسد ، ولا يحصل غالباً إلا بالـ [ شديد ] <sup>(٢)</sup> جداً كما جاء عن  
عمرو بن الداهم أنه سئل وهو يموت ، فقال : كأنى أنفسي من خرم إبرة ،  
وكان غصن شوك يمر به من قامتي إلى هامتي » <sup>(٣)</sup> انتهى .

قلت : هذا هو مثل كلام الجنيد . والجواب عنه جواب عن هذا ، وقصة  
عمرو هذه مشهورة في كتب التاريخ ، قال له رجل وهو يجود بنفسه : إنك

(١) الفتح ص ( ٢٨٩ ) .

(٢) لعل المؤلف نسي كلمة ( شديد ) فهي ضرورية قبل ( جداً ) والناسخ  
في ( ب ) نسخها كذلك .

(٣) الفتح ص ٢٩٨ .

كنت تقول لنا : وددت أن يخبرني رجل عاقل [ و ]<sup>(١)</sup> هو في سياق الموت كيف يجد الموت فقال له رجل : أنت ذلك الرجل العاقل فأخبرنا فقال : « كاذب » فسألني : قال في الفتح : « وعن كعب أن عمر سأل عن الموت فوصفه بنحو هذا ، فلما كان الموت بهذا الوصف والله سبحانه يكره [ أذى ]<sup>(٢)</sup> المؤمن أطلق على ذلك الكراهة . ويحتمل أن تكون المساءة بالنسبة إلى طول الحياة ، لأنها تؤدي إلى أرذل العمر ، وتنكس الخلق والرد ، إلى أسفل سافلين » انتهى .

أقول : معنى قوله وأكره إساءته كراهة إساءته بنفس الموت كما يفيد قوله يكره الموت ، فإن قوله وأكره إساءته هو معطوف عليه ، فالمراد أكره إساءته بما كرهه . وتخصيص النفسير بوجه مع وضوح المعنى لا حاجة إليه ؛ فإنه لا يلزم من ذلك شيء حتى يصار إلى التأويل ، وعلى فرض وجود مقتضى للتأويل ، فهو ذو وجوه كما بينا ، وغير ما تطابق عليه قول الجنيد وكعب والمصنف [ وهو ]<sup>(٣)</sup> أولى منه .

قال في الفتح : « وجوز الكرماني أن يكون المراد أنه يكره الموت فلا أسرع بقبض روحه فأكون كاللردد »<sup>(٤)</sup> انتهى .

أقول : هذا صواب إذ لا مقتضى للتأويل كما عرفناك .

(١) هذه الواضروية ، لأن الجملة حالية اسمية . وقد سهى عنها المؤلف أيضاً ، وعبارته ( رجل عاقل هو في إلخ ) . وكذلك الناسخ في ( ب ) نقلها حرفياً .

(٢) في ( أ ) ، ( ب ) ( إذا ) بالألف .

(٣) ليست في ( أ ) ولا في ( ب ) وهي لازمة لسلامة الأسلوب .

(٤) ص ٢٩٨ مع اختلاف يسير .

قال في التلخيص : « وقال الشيخ أبو الفضل <sup>(١)</sup> : في هذا الحديث ، هضم قدر الولي ، لكونه خرج على تدبير نفسه <sup>(٢)</sup> إلى تدبير ربه تعالى ، ومن انتصاره لنفسه إلى انتصار الله ، ومن محو وقوته بضعته في توكله . »  
قال : ويؤخذ منه أن لا يهضم الإنسان آدمي ولياً ثم لم يعاجل بعصية في نفسه أو ماله أو ولده ، بأن يعلم من انتقام الله تعالى له ، فقد يكون مصيبته في خير ذلك مما هو أشبه عليه كالعصية في الدين مثلاً .

قال : ويدخل في قوله : افترضت عليه الفرائض الظاهرة قلاً ، كالصلاة والزكاة وغيرهما من العبادات <sup>(٣)</sup> ، والبالغة كالألم بالله تعالى والحب له والتوكل عليه ، والطرف منه وغير ذلك .  
وهو ينقسم أيضاً إلى أفعال وشروك .  
الولي ومعرفة الغيبات :

قال : وفيه دلالة على جواز اطلاع الولي على الغيبات ، بطلاع الله تعالى إياه ، ولا يمنع من ذلك ظاهر قوله : « عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً » .  
(١) في (ب) (تديرة) .

### الأعلام

(٥) المتوفى سنة ٧٠٩ هـ ، أحمد بن محمد بن عبد الكريم أبو الفضل تاج الدين ابن عطاء الله الأسكندر بن منصور شاذلي ، من العلماء ، كان من أشد خصوم شيوخ الإسلام ابن تيمية ، له تصانيف منها (الحكم المطاوعة ط) في التصوف ، (تاج العروس ط) في الوصايا والعتا ، (والمسبأ إليه كتاب) (فتح الفلاح) وإيس من تأليفه . الأعلام ج ١ ص ٢٠٣ .



إلا من ارتضى من رسول <sup>(١)</sup> فإنه لا يمنع دخول بعض أتباعه معه بالتبعية  
لصدق قولنا : ما دخل على الملك اليوم إلا الوزير ، ومن المعلوم أنه دخل معه  
بعض خدمه .

قلت : الوصف المستثنى لرسول هنا إن كان فيما يتعلق بخصوص كونه  
رسولا فلا مشاركة لأحد من أتباعه فيه إلا الله ، وإلا فيجوز ما قال ، وأعلم  
هنا الله عز وجل ، <sup>(٢)</sup> انتهى .

أقول : أما قوله : في هذا الحديث عظم قدر الولي ، فلا شك في ذلك لأن  
الله سبحانه قد أحبه وكان اسمه وبصره ويده ورجله ، ووعدته بأنه إذا سأله  
أعطاه ، وإذا استعاذه أعاده .

وأما قوله : « لكونه <sup>(٣)</sup> » خرج من تدبير الخ ، فإن أراد بهذا التكميل أن  
الولي في الواقع كذلك فصحيح وإن أراد أن في الحديث لا تدس دلالة على  
هذه الالة فلا ، فإنه لم يذكر ذلك فيه إلا أن يريد أن في قوله : كنت سمعته  
الذي يسمع به إلى آخره ، ما يدل على أنه بذلك قد صار في تدبير من صار سمعه  
وبصره الخ . وهو الرب عز وجل ، ولكن ليس هذا الخروج من فعل الولي  
حتى يكون ذلك <sup>(٤)</sup> هلة لمعظيم قدره ، فإن ذلك من فعل الله سبحانه فهو  
الذي جازى الولي بالمحبة وكان سمعه وبصره الخ ، هو من جهة ما جازى به  
الولي فلا يصح أن يكون هلة للمجازاة .

وأما قوله « ويؤخذ منه أن لا يحكم لإنسان آذى ولياً الخ »

(١) سورة الجن آية : ٢٦ ، ٢٧ (٢) ص ٢٩٨ .  
(٣) في (ب) ( أنه ) بدل ( لكونه ) وهو سهو من الناسخ وخطأ في نفس  
الوقت ، لأن كلام أبي الفضل المتقدم : ( لكونه الخ ) .  
(٤) في (ب) نسي الناسخ ( ذلك ) .

فلعله يريد أنه سبحانه لما آذن من بمادى الولي بالحرب كان ذلك واقفاً  
لا محالة إما معجلاً ، أو مؤجلاً ، في النفس أو في المال أو في الولد ، فإن كل  
ذلك يصدق عليه أنه من حرب الله لذلك الممادى للولي .

وأما قوله : ويدخل في قوله : « افترضت عليه : الفرائض الظاهرة الخ »  
فقد أوضحنا هذا عند كلامنا على قوله : « وما تقرب إلى عبدي بمثل أداء  
ما افترضت عليه » بأوضح بيان نرجع إليه .

وأما قوله : « وفيه دلالة على جواز اطلاع الولي على المنبيات بإطلاع الله  
تعالى إياه الخ » فهو مأخوذ من قوله : « كنت سمعه الذي يسمع به ، وبصره  
الذي يبصر به . . الخ » .

فإن من كان الله سبحانه سمعه وبصره لا مانع من اطلاعه على بعض  
[ أسرارهِ ] <sup>(١)</sup> الإلهية ولا سيما بعد بيان هذا بقوله : « في يسمع ، وبني يبصر ،  
وبني يبطن ، وبني يمشي ، وقد أطلعنا الكلام على هذا فيما سبق ، وبيناه أكل  
بيان وذكرنا ما يعضد ذلك من الأدلة .

وأما قوله : « ولا يمنع من ذلك ظاهر قوله تعالى : « عالم الغيب فلا يظهر  
على غيبه أحداً إلا من ارتضى من رسول » فإنه لا يمنع أحد من دخول بعض  
أتباعه معه بالتبعية الخ .

فأقول : هذا صحيح ، فإن الله سبحانه قد أطلع على ما يشاء <sup>(٢)</sup> من غيبه  
من برئفيه من رسله ، كما تفيد هذه الآية : ولم يمنع الرسول من إظهار ما أطلعه  
عليه على بعض خواصه من أتباعه :

---

(١) في (أ) نسي للؤلف (هـ) (أسرارهِ) .

(٢) في (ب) (من يشاء) وهو خطأ لأن الغيب غير عاقل .

وقد وقع منه صلى الله عليه وآله وسلم ذلك في غير قضية كإطلاعه حذيفة<sup>(١)</sup> على أهل النفاق ومعرفة بهم ، وإطلاعه له أيضاً على بعض الأمور المستقبلية خصوصاً أمور الفتن التي حدثت بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فإنه كان به<sup>١٠</sup> يراً ، وكان يسأل عنها فيجيب كدوال مر له الثابت في الصحيح ، وإخباراً<sup>١١</sup> بأن بينه وبينها باباً ، فقال مر له<sup>(٢)</sup> : أيكسر أم يفتح ؟ فقال : بل ينكس . ففهم مر رضى الله عنه أنه الباب وأنه يقتل .

(١) هذا في الواقع ليس إخباراً من الله سبحانه بالغيب لغير الرسول لأن الرسول هو الذى أخبر به ، وما دام الأمر قد علمه الرسول فلم يعد غيباً ، وخصوصاً إذا أخبر به . ونص الآية ( عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً إلا من ارتضى من رسول ) يدل دلالة قاطعة أن ذلك غير ممكن لغير الرسل : هذا بالنسبة لغيره سبحانه الذى . أضافه لنفسه ، وهو المذكور في قوله تعالى : « إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ، ويعلم ما فى الأرحام ، وما تدرى نفس ماذا تكسب غداً ، وما تدرى نفس باى أرض تموت » آخر سورة لقمان . أما بقية أنواع الغيب غير هذه الأنواع الخمسة ، فهي مما لم يستأثر الله بعلمه ، ومن الممكن أن يعلمه المخلوقين على مختلف أصنافهم ، رسل وغير رسل ، ثم إن هناك قاعدة ، في تمييز غيب الله من غيب المخلوقين ، وهي أن ما كان منغيباً ، لا يزال في طي الغيب ، فهو من غيب الله الذى لا يظهره ، إلا للرسل ( صلى الله وسلم عليهم ) ، وأما ما علمه أحد المخلوقين فلم يعد من غيبه سبحانه ، وليس غيباً ، إلا بالنسبة لمن لم يعلمه ، فمن الممكن ، أن يعلم أحد المقيمين ، في جهة من الجهات ، ما حدث أو وقع في جهة أخرى ، وأصبح معلوماً لأصحاب تلك الجهة الأولى ، أو لأحد أفرادها . ينظر تفسير الفخر الرازى ج ٤ ص ٨٠ - ٨٢ ، ج ٨ ص ٣٣٠ ، ٣٣١ ، وتفسير أبى السعود على هامش الفخر فى الموضحين المتقدمين طبعة سنة ١٢٨٩ هـ . وتفسير ابن كثير ، ج ١ ص ٤١ ، ج ٢ ص ١٣٧ ، ٢٧٣ ، ج ٤ ص ٤٣٣ ، طبعة سنة ١٩٥٦ ، والفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان ، لابن تيمية ص ١٣٩ - ١٤٩ طبعة صبيح سنة ١٩٥٨ .

(٢) في (ب) ( فقال له مر الخ ) .

فهذا وأمثاله هو من عند الله سبحانه ومن ذلك : قول علي بن أبي طالب رضي الله عنه كما في صحيح مسلم وغيره : « والذى فاق الحجة وبرأ النسمة إنه لعهد للنبي الأمي أن لا يحبني إلا مؤمن ولا يبغضني إلا منافق » ومن ذلك قضية المحدث<sup>(١)</sup> الذي قتل من الخوارج في يوم النهروان وأمرم على<sup>(٢)</sup> أن يبحثوا عنه فلم يجدوه ، فقام فوجده فقال له أبو هبيدة السلماني<sup>(٣)</sup> « الله إنه لعهد النبي إليك<sup>(٤)</sup> » قال : نعم .

بل ثبت في الصحيح « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قام مقابلاً لما ترك شيئاً من الأمور المستقبلة حتى أخبرهم به حفظه ، وحفظه ونسيه من نسيه » . وذكر كل قائد من قواد الفتن ، وأخبر جماعة من الصحابة كأبي ذر ، وأبي هريرة

(١) في (ب) (رضى الله عنه) .

### الأعلام

(١) في اللغة ، المحدث . الناقص ، والمحدث هذا ، أحد رجال الخوارج الذين أخبر رسول الله ﷺ علياً (رضى الله عنه) بأنهم سيقاتلونه ، وأن علامتهم أنه يكون فيهم هذا المحدث ، وقد كان رجلاً ، « ناقص اليد » ، ليس فيها عظم ، طرفها حلقة ، مثل ثدي المرأة » وقد عثر عليه على رضي الله عنه بين قتلى الخوارج في يوم ( النهروان ) فتأكد بذلك ، وأكد به مسلم في روايته عن الرسول (ﷺ) هذا الخبر . ينظر ( الروضة الندية ، شرح التحفة العلوية ص ٩٣ — ٩٦ ، للسيد محمد بن إسماعيل الأمير ، مطبعة المعارف بصنعاء سنة ١٣٧١ هـ ) ، ( مروج الذهب للمسعودي ج ٢ - ٣٠ طبعة سنة ١٢٨٣ هـ ) .  
(٢) في الروضة الندية ، اختلاف يسير في عبارة السلماني .

### الأعلام

(١) هو هبيدة بن عمر ، ويقال ابن عمر بن قيس بن السلماني أسلم قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بستين ، ولم يلق ، روى الحديث ، وتوفي سنة ٧٢ هـ ، وقيل سنة ٨٣ هـ ، وقيل سنة ٧٤ هـ . ( وقعة صفين لابن مزاحم المنقري ، الطبعة الأولى سنة ١٩٦٥ هـ ) .

وغيرهما بشيء من الأمور المستقبلية ، كما ذكره أهل الحديث والسير والتاريخ .

وكما قال (٢) لعبد الله بن عباس ، لما وصل إليه بأبنته علي (\*) ليبرك عليه : خذ إليك أبا الأملاك ، فكان أول من ملك من أولاده السفاح (\*\*) عبد الله بن محمد ابن علي بن الله بن العباس ، ثم ملك بعده أخوه المنصور (\*\*\*) ثم أولاده من خلفاء بني العباس ، وكانت لهم تلك الدولة الطويلة . بل كان لدى أولاد علي بن أبي طالب من الأخبار المتعاقبة بالدول ما هو معروف ، وكان الإمام الباقر والإمام الصادق يخبران خواصهم بالوقت الذي تنتقل فيه الدولة من بني أمية إلى بني هاشم . بل كان هند بن أمية من دولتهم أخبار : بقوله في كتاب التاريخ وكان العارف بها مسلمة بن عبد الملك بن مروان (\*\*\*\*) .

ومن أعجب ما روى عنه (٣) أنهم اجتمعوا في أيام دولتهم في مسجد من

(١) في (ب) زائد النسخ بعد قال : ( على رضى الله عنه ) .

### الأسماء

(\*) علي بن عبد الله بن العباس بن عبد المطلب ولد ليلة قتل علي بن أبي طالب (رضى الله عنه) سنة ٤٠ هـ فسمى باسمه وكنيته ، فقال له عبد الملك بن مروان لا أحتمل لك الاسم والكنية فقبر كنيته . قيل عنه . ( كان يسجد كل يوم ألف سجدة ) ولما توفي سمى بن علي أبي طالب وكان قد أوصى بنصيبه من الخلافة إلى علي هذا ، انتقل جانب من الشيعة إلى جانب علي هذا ، واستمر للدعاة في هذا الاتجاه حتى قامت الخلافة السياسية على يد حفيده عبد الله بن محمد بن علي بن عبد الله بن العباس : صفوة الصفوة ٢٧٠ هـ ، المصدر السابق ص ١٣ .

(\*\*) أبو العباس أول خليفة عباسي من ١٣٢ - ١٣٦ هـ .

(\*\*\*) أبو جعفر ثالث الخلفاء العباسيين من ( ١٢٦ - ١٦٨ ) هـ .

(\*\*\*\*) هو مسلمة بن عبد الملك بن مروان بن الحكم الأموي ، الأمير ، مقبول

من الطبقة السادسة ، مات سنة ١٢٠ هـ أو بعدها ( تقريب التهذيب ) .

(٢) في (ب) ( عنهم ) وهو سهو من النسخ .

المساجد الخاصة بهم ، فصار مسلمة بن عبد الملك<sup>(٤)</sup> يحدثهم بالأمور التي يكون بها زوال دولتهم ، وبينما هو يذكر لهم قيام أبي محلم بظهور الدولة الهاشمية بخراسان ، صادف في ذلك الوقت دخول رجل غريب عليهم ووقف يسمع الحديث ومسلمة يحدثهم عن الجيش الذي يقدم<sup>(٥)</sup> من خراسان ويصل إلى العراق ، وتظهر دولة بني العباسية<sup>(٦)</sup> فيها باسمه ، وقال هو رجل اسمه قحطبة ابن شبيب<sup>(٧)</sup> صفته كذا ، ثم وقفت حينه على ذلك الغريب ، فقال كأنه هذا أو يشبه هذا ، واستمر في حديثه حتى قال : ثم يهلك بعد وصوله هو وجيشه إلى العراق في دجلة أو الفرات ، الشك مني

وكان ذلك الرجل الغريب الداخل عليهم هو قحطبة بن شبيب ، فلما سمع الحديث انخلس من بينهم وقصد خراسان ، وكان هو الأمير الذي أرسله أبو مسلم إلى العراق ، وطوى الممالك ما بين خراسان إلى العراق ولما وصلوا إلى النهر الذي لا يجاز معه إلى العراق إلا من القنطرة أمر الجيش أن يتوقفوا إلى الليل ويمرّوا القنطرة ، ثم جمع خراسان الجيش وكبارهم وطلب منهم أنهم يعقدون الإمارة بعده لابنه حميد بن قحطبة<sup>(٨)</sup> إذا عرض له الموت ففعلوا وهو

---

(١) ( الملك ) في ( أ ) غير واضحة تماما .

(٢) في ( ب ) ( تقدم ) .

(٣) في ( ب ) سقطت من النسخ كلمة ( بن ) ولعل الأوفق كان يكون ( دولة بني العباس ) .

(٤) قحطبة بن شبيب داع من الدعاة لقيام دولة بني العباس ، وأحد النقباء الاثني عشر الذين اختيروا لقيادة الدعوة وإعلان الخلافة العباسية (محاضرات تاريخ الأمم الإسلامية ( الدولة العباسية ) - ١٥٠ ، ٢٥٠ ) .

الأعلام

(٥) في كتاب ( تاريخ الأمم الإسلامية ) أن الذي تولى مكان قحطبة ابنه الحسن وأما حميد هذا فوجهه أبو سلمة الحلال - أول وزير عباسي وأحد

قد ظن أنه يكون هلاكه بالقتل فدخل في غمار الجيش كواحد منهم وأخفى نفسه وركب فرسا من عرض الأفراس ومشى بها في الجسر ، فأزدحت الخيل حتى رمت به إلى النهر فهلك ، وكان في تدبيره تدميره .

ومن عجائب ما ألقى من هذا العلم على لسان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه اجتمع بنو هاشم من آل علي وآل العباس <sup>(١)</sup> في بعض الأوقات في أيام بني أمية ، فبايعوا محمد (●) بن عبدالله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب ، فقال جعفر الصادق <sup>(٢)</sup> لبعض خواصه : إن هذا يعني المنصور العباسي هو الذي يكون خليفة ، وسيكون قتل من بايعناه الآن ، يعني محمد بن عبدالله

المؤسسين لدولة بني العباس — إلى المدائن : ونص عبارة الحضري ( سار قحطبة واغلا في بلاد العراق فقصده ابن هبيرة أمير العراق من قبل مروان بن محمد ، وكان اجتماعهما غربي الفرات وقبل أن تقع بينهما الموقعة الكبرى مات قحطبة فولى إمرة الجيش ابنه الحسن ) ص ٢٥ .

(١) في (ب) سقطت من الناسخ ( آل ) .

(٢) ولما انتقلت الخلافة من أولاد علي إلى أولاد العباس لم يبايع لأبي العباس السفاح ولا لأبي جعفر المنصور ، وظل على خلاف لهم مدة من الزمن يرى أنه هو الخليفة الحقيقي ، ثم خرج بالمدينة وأعلن نفسه خليفة وجرت بين أبي جعفر وبينه مكاتبات انتهت بهزيمة محمد هذا وقتله على يد عيسى ابن موسى ولى عهد السفاح بعد المنصور سنة ١٤٥ هـ بالمدينة ( محاضرات الحضري ص ٦٠ — ٦٨ ) .

### الأعلام

(●●) هو جعفر بن محمد بن علي بن الحسين عليهم السلام كان مشغولا بالعبادة من حب الرياسة روى عن أبيه وعن عطاء بن أبي رباح ، وروى عنه من التابعين كثيرون ، وكثيرا ما أراد أبو جعفر المنصور قتله لالتفاف الناس حوله ، ولكن استعانت به بالله عليه كانت تنجي دائما . توفي بالمدينة سنة ١٤٨ هـ . صفوة الصفوة ج ٢ ص ٩٤ — ٩٨ .

المذكور وهو الملقب بالنفس الزكية على يد جيش المنصور هذا . فانظر الى هذا العجب العجيب .

ومن ذلك ما أخبر به النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيما صح منه في الصحيح من خروج النور على بلاد الإسلام ، وذكر ما يصدر منهم من أخذ البلاد الإسلامية وفتح مدائن الإسلام ، ثم وصفهم بأوصاف من جعلتها أن وجوههم كاللجان المطرفة ، وأن نالههم الشعر ، ونحو ذلك من الأوصاف .

فخرج النور الذين يقال لهم النتر ، وفعلوا تلك الأفاعيل ببلاد الإسلام ، حتى كادوا يشولون عليها جميعاً ، ولم يبق إلا اليسير منها .

ثم بعد العاد من ذلك فإنه كثير جداً ، وكلمه مستفاد من الجذاب النبوي ومن الغيب الهندي أجمع الله رسوله عليه فأطاع عليه من ارتضاه من أصحابه (١) .

وقد قدنا حديث « إن في هذه الأمة محدثين ، وإن منهم عر » وهو في الصحيحين ، وهذا هو نوع من أنواع علم الغيب . وكذلك ذكرنا حديث « كانوا أفراسة المؤمن فإنه يرى بنور الله » وهو حديث حسن كما بينا فيما سلف . ومن أغرب ما يحكيه فيما يتعلق بهذا الحديث أن السري السقطي (٢)

(١) هذا عكف في تفسير الآية « ... إلا من ارتضى من رسول » فإن الله هو الذي يرتضى الرسول ، لا أن الرسول يرتضى أيضاً بعض أصحابه ، فإن ارتضاء الرسول هذا ، خلاف نص الآية ، وخلاف ( فكرة إخبار الله بالغيب بعض مخلوقاته مباشرة منه سبحانه ) .

#### الاعمال

(٢) هو السري بن المفسر السقطي خال الجنيد وأسناذه من كبار العبادة والزهاد من كلامه . ( أجهد الناس من ملك غضبه ، ومن تزين للناس بما ليس فيه سقط عن عين الله ، وإن يكمل رجل حتى يؤثر دينه على شهوته ، وإن يهلك حتى يؤثر شهوته على دينه ) توفي سنة ٢٥٣ هـ . ( صفوة الصفوة ٢ ص ٢٠٩ ) .



شيخ الجنيد أمره بأن يخرج يتكلم على الناس فاعتذر منه <sup>(١)</sup> بما في لسانه من العجمة ، وبعدم صلاحيته لذلك ، فبزم عليه أن يخرج صبح تلك الليلة يتكلم على الناس في الجامع ، فكأنه نادى [ مناد ] <sup>(٢)</sup> في الناس : بأن الجنيد سيتكلم على الناس عقب صلاة الفجر في الجامع ، فجادوا إليه أفواجا .

وكان هذا أول كرامة للجنيد ، لأنه لم يطلع على ما دار بينه وبين شيخه أحد ، فخرج ووجد الجامع [ غاصا ] <sup>(٣)</sup> أهله فلما قعد أقبلوا إليه بأجمعهم ، فبرز رجل وسأله عن معنى حديث : « اتقوا فراسة المؤمن » فأطرق قليلا ثم قال : « أعلم فقد آن لك أن تسلم ، فقام وجنا <sup>(٤)</sup> بين يديه وأسلم ، وانكشف أن ذلك الرجل من النصاري لما سمع أخبار الناس بأن الجنيد سيتكلم في ذلك المحل في ذلك الوقت لبس لبس المسلمين ودخل معهم مختبرا الإسلام وأهله ، فكان في ذلك سعادته الأبدية .

وبهذا تعرف أنه لا حاجة إلى ما قاله الشيخ أبو الفضل في آخر كلامه من قوله : « لصدق قولنا ما دخل على الملك إلا الوزير ، ومن المعلوم أنه قد دخل معه بعض خدمه » . لأن مثل هذا التشفيل لا يؤكل <sup>(٥)</sup> به السكتف ، ولا ينفع في مقام النزاع . ومراوده أن بعض أتباع الرسل قد يدخل معه كما دخل أتباع الوزير معه فيطلعهم الله على الغيب كما أطلع عليه من ارتضى من رسول .

(١) في (ب) (إليه) ولعل المؤلف يعنى (منه) أى من الحديث .

(٢) في (أ) و (ب) (منادى) بإثبات الياء ، وهو خطأ نحوى .

(٣) في (أ) (غاص) بالرفع وهو خطأ نحوى لأنها مفعول ثان لوجد .

(٤) في (ب) (جنى) بالياء .

(٥) في (ب) (تؤكل) .

وهذا الخلق مع طارق أوضح من الشمس ، وهو كونه رسولا ، وكون الله  
ارتضاه . ولا يوجد ذلك في غير رسول .

وليس النزاع في دخول أتباع الرسول صلى الله عليه وآله وسلم في قوله :  
« إلا من ارتضى من رسول » ، فمعلوم أنه لا دخول لهم في ذلك ، لكن  
النزاع في أن الرسول هل له أن يطلع غيره من أتباعه على ما أطلعه الله عليه  
من علم الغيب أم لا ؟ فنحن نقول : لا نسلم قول من قال إنه لا يجوز له ، ونسند  
هذا المنع بما قدمنا ذكره وبأمثاله مما لم نذكره .

وإذا تبرعنا بالاحتمال على جواز إطلاعه لبعض أتباعه على ما أطلعه الله  
عليه من علم الغيب ، فنقول : عموم قوله : « يا أيها الرسول بلغ ما أنزل  
إليك » <sup>(١)</sup> . ولهذا يقول الله عز وجل : « وإن لم تفعل ، فما بلغت  
رسالته » <sup>(٢)</sup> ونقول عائشة <sup>(٣)</sup> : « من زعم أن محمداً كنتم شيئاً مما أوحاه الله إليه  
فقد أهظم على الله الفرية » وهو في الصحيح .

ولو سلمنا تخصيص ذلك بما يحتاجه الناس من علم الشريعة ، وهذا  
لا يحتاجونه لكان ما قدمنا ذكره من الواقعات منه صلى الله عليه وآله وسلم  
من إطلاع بعض أتباعه على شيء من علم الغيب دليلاً على أن ذلك جائز .

وأما قول ابن حجر مستدركاً على أبي الفضل بقوله : « قلت : الوصف  
المستثنى للرسول هنا إن كان فيما يتعلق بخصوص كونه رسولا فلا مشاركة

---

(١) في (ب) زاد الناسخ من تكملة الآية كلمة ( من ربك ) ، وفي (أ)  
(رسالاته) وهو سهو من المؤلف .  
(٢) سورة المائدة آية ٦٧ .  
(٣) في (ب) (رضى الله عنها) .

الأحد من أتباعه فيه إلا منه ، وإلا فيحتمل ما قال والعلم عند الله ، <sup>(١)</sup> انتهى .  
فأقول : ليس للراد إلا الشق الأول ، فإنه قال : لا يظهر على غيبه أحدا  
إلا من ارتضى من رسول فهو لم يكن ذلك الوصف المستثنى متعلقاً بخصوص  
كونه رسولا لكن في قوله : «إلا من ارتضى» بدون قوله : «من رسول» فلا  
يتم ما قاله في الشق الثاني من قوله . وإلا فيحتمل ما قال .

نعم اقتصر الشيخ أبو <sup>(٢)</sup> الفضلى على مجرد ذلك المثال ، وموافقة ابن حجر  
به بقوله ، وإلا فيحتمل ما قال إن [ أراد ] <sup>(٣)</sup> أن ذلك المثال . وهذا الاحتمال  
في الآية القرآنية . فقد هرفت اندفاع ذلك من الأصل ، ولكن كان يلغى لهما  
أن يحتج بالدخول ببعض أولياء الله وصلاح عباده في الظفر بشيء من الغيب  
الذي استأثر الله بعلمه بما قدمنا من قوله : «كنت سمعته الذي يسمع به ، وبصره  
الذي يبصر به الخ» .

ولو فرضنا أن دلالة هذا مخصوصة بقوله : «لا يظهر على غيبه أحداً إلا  
من ارتضى من رسول» فإن هذا النفي والاستثناء مشعران أتم إشعاراً باختصاص  
ذلك بمن جمع بين وصف كونه ممن ارتضاه الله ، ووصف كونه رسولا .  
والأولى وإن كان ممن ارتضاه الله ، فإن وصف المحبة له يفيد كونه مرتضى لله  
لكنه ليس برَسُول .

نعم ما قدمنا من حديث المحدثين ، وأن في هذه الأمة منهم ، وأن منهم

---

(١) الفتح ص ٢٩٨ مع زيادة كلمة ( تعالى ) .

(٢) هكذا في ( أ ) ولعلمها بالباء أحسن لأنها مجرورة بالإضافة ، ويجوز  
أن يكون الشوكاني قد قصد الحكاية .

(٣) في ( أ ) تكررت ( إن أراد ) وبذلك الرسم .

عمر رضى الله [ عنه ] <sup>(١)</sup> يفيد أعظام إفاة بأن وصف كونه من المحدثين طريق  
إلى تلقى شيء من علم الغيب ووصوله إليهم ، والحديث فى الصحيحين .  
وانظر إلى قول عمر رضى الله عنه : « يسارية الجبل » مع كونه فى المدينة  
يخطب فى منبرها ، وسارية ومن معه من المسلمين فى أقاصى بلاد المعجم فأعلمه  
الله على الحرب الذى م فيه حتى كأنه مشاهد لهم ، وأسمعهم الله <sup>(٢)</sup> صوته  
فنفعهم به وسلموا <sup>(٣)</sup> من معرة الكفار مع أن ذهنه فى تلك الحالة <sup>(٤)</sup> كان مشغولاً  
بالخطابة التى هى محتاجة إلى جمع الفهم عليها ، وإفراغ الذهن لها ، وعدم  
الاشتغال بغيرها ، لكون ذلك فى مجمع الصحابة رضى الله عنهم ، وم أهل  
الفصاحة التامة والبلاغة الفائقة .

فانظر إلى ما منح الله هذا الرجل من المواهب العظيمة من كل باب : جعله  
خليفة المسلمين وإمامهم ثم فتح الله له أقطار الأرض ، وكانت دولته مثلاً  
مضروباً لكل دولة جامعة بين كمال الحزم والورع ، والعمل بالشريعة الواضحة  
ثم جعل له من المهابة فى الصدور ما لا تبلغ إليه المهابة لعادل ، أو جائر <sup>(٥)</sup> حتى  
قال الناس : إن دونه أهيىب فى الصدور من سيف الحجاج الذى قتل بن عباد  
الله ظلماً وعدواناً نحو مائة وعشرين ألفاً .

وكان ابن عباس رضى الله عنه <sup>(٦)</sup> يقول : « إذا هوتب على قول لم يقفه فى  
أيام عمر ، أو على فتيا لم يفتم بها فى زمانه : كان عمر مهيباً فبهته » ولقد صدق

(١) فى ( أ ) ( عنها ) وهو سهو من المؤلف .

(٢) فى ( ب ) ( سبحانه ) بعد لفظ الجلالة .

(٣) فى ( ب ) ( وأسلمهم ) ( ٤ ) فى ( ب ) ( الحال ) .

(٥) فى ( ب ) ( جائز ) دون نقط أو وضع همزة .

(٦) عنهما فى ( ب ) وهو سهو من الناسخ .

عن قال : « إني سماعة المسلمين طويت في أكفان عمر » لأن معظم الفتوح <sup>(١)</sup> الإسلامية فيها تم حدث بعده ما حدث من الاختلاف العظيم في آخر أيام الإمام المظلوم الشهيد [ هنان ] بن عفان <sup>(٢)</sup> رضي الله عنه . وما زالت من بعد قتله سيوف المسلمين مختلفة ، من بعضهم على بعض إلى هذه الغاية ، وأنت إذا كنت طالماً بأخبار الناس عارفاً بما [ اشتملت ] <sup>(٣)</sup> عليه تواريخ أهل الإسلام لم تشك في هذا ، ولأجل هذه المزايا العمرية قال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، لما رأى عمر في أكفانه : « ما أحب أن ألقى الله بعمل رجل من الناس إلا بعمل هذا » وإنما يعرف الفضل لأهل الفضلى ذوا الفضل .

وقد أخبرنا الصادق المصدوق بأن خلافة النبوة بعده ثلاثون عاماً ، [ فكلمت ] <sup>(٤)</sup> بخلافة الحسن السبط (٥) رضي الله عنه .

وهذا بما ألقاه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى أصحابه من علم الغيب فله مدخل في الاستدلال به على ما نحن بصدد .

ومن إخباره صلى الله عليه وآله وسلم لأصحابه رضي الله عنهم بما هو من علم الغيب مما يتماق بهذا الإمام : الحسن السبط رضي الله عنه : قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « إن ابني هذا سيد ، وسيصالح الله به بين طائفتين من المسلمين » فكان ذلك كما أخبر به الصادق المصدوق . وبالجملة فلاخبار المناقاة عن النبي

(١) في (ب) (الفتوحات) (٢) (أ) و (ب) (عنمن) .

(٣) في (أ) (اشتمل) ولكن اشتملت أوفق لتطابقها مع (تواريخ) .

(٤) في «أ» كتبها للؤلف هكذا (فكلمت) .

#### الأعلام

(٥) هو الحسن بن علي بن أبي طالب : تولى الخلافة بعد أبيه ثم تنازل عنها

في نفس العام سنة ٤٠ هـ لما وية بن أبي سفيان .

صلى الله عليه وآله وسلم من غيب الله كثيرة جداً تشتمل عليها المؤلفات المدونة في معجزاته .

تواضع الولي وحقيقته :

واعلم أنه قد استدلل البخارى بهذا الحديث القدى شرحناه على التواضع ذكره له في باب التواضع ، فمن جملة ما يستفاد منه مشروعية التواضع . وقد قال ابن حجر في الفتح عند تمام شرحه لهذا الحديث .

« تلييه : أشكل وجه دخول هذا الحديث في باب التواضع حتى قال الهادوى : ليس هذا الحديث من التواضع في شيء . وقال بعضهم : المناسب إدخاله في الباب الذى قبله وهو مجاهدة المرء نفسه في طاعة الله تعالى :

والجواب عن البخارى من أوجه :

أحدها : أن التقرب إلى الله تعالى بالنوافل لا يكون إلا بقاية التواضع لله تعالى والتذلل له . ذكره الكرماني .

وثانيها : ذكره أيضاً فقال : قيل : الترجمة مستفادة مما قال : كنت سمعته ، ومن التردد .

قلت . ويخرج منه جواب ثالث ، ويظهر لى رابع ، وهو أنه يستفاد من لازم قوله من عادى لى ولياً لأنه يقتضى الزجر عن معاداة الأولياء المستنزم لمواالاتهم . وموالات جميع الأولياء لا تنأتى إلا بقاية التواضع لله تعالى ، والتذلل له ، إذ منهم الأشعث الأخير الذى لا يؤبه له .

وقد ورد في الحث على التواضع هذه أحاديث صحيحة ، لكن ليس في شيء منها على شرطه فاستغنى عنها بمحدثي<sup>(١)</sup> الباب .

(١) وما هذا الحديث « موضوع هذا الكتاب » وحديث قبله فقط وهو =

منها حديث هياض بن حمار رفعه : « إن الله تعالى أوحى إلى أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد » أخرجه مسلم ، وأبو داود وغيرهما . ومنها حديث أبي هريرة رفعه « وما تواضع أحد لله تعالى <sup>(١)</sup> إلا رفعه » أخرجه مسلم أيضاً والترمذي . ومنها حديث أبي سعيد رفعه : « من تواضع لله رفعه الله تعالى حتى يجعله في أعلى عليين — الحديث » . أخرجه ابن ماجه وصححه ابن حبان <sup>(٢)</sup> انتهى .

أقول : كثيراً ما يقع في أذهان كثير من الناظرين في البخارى عدم المطابقة بين بعض تراجم الأبواب ، وبين ما ذكره فيها من الأحاديث ، فإذا أطلعوا الفهم حقه ، وتدبروا كل التدبر ، وجدوه قد عمد إلى معنى دقيق ومنزع لطيف من منازع ذلك الحديث فجعله دليلاً على الترجمة ، وإذا لم يجد على شرطه شيئاً مما يصلح لذلك الباب ، جعل مجرد ترجمته إشارة إلى ذلك الخبر الذي لم يكن على شرطه .

وقد منح الله هذا الرجل من صدق الفهم ونفوذ الذهن ما لم يكن لغيره من أذكىاء العالم . هذا مع ما وهب له من حفظ السنة المطهرة والتمييز بين صحيحها وصحيحها ، وإختيار ما اختاره في كتابه من أصح الصحيح حتى سماه كثير من أئمة هذا الشأن ، أمير المؤمنين في الحديث ، وجعل الله سبحانه كتابه هذا أرفع مجاميع كتب السنة المطهرة وأعلاها وأكرمها عند جميع الطوائف الإسلامية ، وأجلها عند كل أهل هذه الأمة . وصاروا في جميع الديار إذادهم

---

= قول رسول الله صلى الله عليه وسلم . « إن حقاً على الله أن لا يرفع شيئاً من الدنيا إلا وضمه » . ينظر صحيح البخارى ( باب التواضع ) ، كتاب ، الرقاق وأنه لا عيش إلا عيش الآخرة .

(١) في (ب) سقطت من النسخ ( تعالى ) .

(٢) الفتح ص ٢٩٨ .

هندو أو أصيبوا بجذب يفزعون إلى قراءته في المساجد والتوسل إلى الله بالكسوف على قراءته لما جربوه قرناً بعد قرن وعصراً بعد عصر ، من حصول النصر والظفر على الأعداء بالتوسل به ، واستجلاب فيث السماء ، واستدفاع كل الشرور بذلك ، وصار هذا لديهم من أعظم الوسائل إلى الله سبحانه ، وهذه مزية عظيمة ، ومنقبة كريمة ، ولم يكن هذا لغير هذا الكتاب من حسن الانتقاء ، وسلامة ما اشتمل عليه من قيل وقيل . ومن تعرض لشيء من ذلك أرغم الله أنفه بما يرد عليه أهل الإتيقان من الردود التي تدفع اعتراضه هباء منثوراً ، وهشياً تذروه الريح .

وقد كان هذا الرجل في العبادة على اختلاف أنواعها ، والزهد في الدنيا بمنزلة عالية ورتبة رفيعة ، وتم الله له ذلك بما امتنع به في آخر أيامه من أهداء العلماء العاملين ، والمتجربين على عباد الله الصالحين حتى مات كمداً ، رحمه الله . ووفر عنده جزاءه فكوفي في كتابه هذا بهذا الحظ العظيم في الدنيا ، لينتفع في الأخرى بما <sup>(١)</sup> يصل إليه من الثواب الحاصل من انتفاع الناس به ، فإن العلم الذي ينتفع به هو إحدى الثلاث التي يدوم للميت ثوابها بعد انقطاع كل شيء عنه ، كما صح الحديث بذلك الذي أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث : صدقة جارية أو علم ينتفع به ، أو ولد صالح يدعو له ، وأخرجه ابن ماجه بإسناد صحيح من حديث أبي قتادة بنحوه .

وبما ذكرنا نعرف الجواب على ما قاله الداودي إجمالاً .  
وأما ما حكاه ابن حجر عن السكرماني من الوجهين المذكورين . فيقال على الأول : إن كل العبادات وسائر الصلوات فرائضها ونوافلها هي عبادة

(١) في (ب) (ما) دون الباء وهو سهو من الناسخ .



لرب . والعابد متواضع للمعبود دائماً خصوصاً عند العبادة . فما الوجه لتقييد  
للتواضع المذكورة في الباب بقيد للتواضع مع أن غيرها مثلها ؟ .

ولهذا ورد أن الصلوات <sup>(١)</sup> الفرائض وغيرها تتفاوت بتفاوت الخشوع  
حتى تكون لبعض العباد صلاة كاملة ، وللبعض نصف صلاة وللبعض أقل  
من ذلك ، كما في الحديث الوارد في هذا المعنى .

والخشوع لا يتم إلا بقاية الخشوع فهذه خاصة لعبادات ، خصوصاً <sup>(٢)</sup>  
الصلوات شامة لا تختص بنوع منها . وكلها إذا حصل الاستكثار من نوافلها  
حصلت للعبد المحبة من الرب عز وجل فيلزم على هذا أن العبادات كلها يستدل  
بها على التواضع في جميع الأحاديث المذكورة في أنواعها في البخاري وغيره ،  
بل مجرد العبودية إذا لم تكن على تواضع وخشوع فلبست عبودية <sup>(٣)</sup>  
ممتزجة .

وأما الوجه الثاني فما أبعد . فالرب سبحانه قد وصف نفسه بأنه المنكبر  
وأنه ذو الكبرياء ، وأنه ذو الجلال ، فما أسمى بأن يوصف بالتواضع مع عبده  
المقهر القليل .

قال في الصحاح : التواضع : التذلل . فانظر هل يصح إطلاق التواضع  
الذي معناه في هذه اللغة العربية التذلل على رب العالم وخالق الكل ورازقه  
وعحيه وممته ؟ سبحانه هذا بهتان عظيم .

تعالى قدره وجل اسمك ، سبحانه ما أعظم شأنك ، سبحانه ما أهرز  
سلطانك .

---

(١) (ب) الصلاة (٢) في (ب) (وخصوصاً) ، زيادة الواو .

(٣) في (ب) (عبودية) .

وأما قول ابن حجر : قلت ويخرج منه جواب ثالث ، يريد أنه يخرج من التردد كما خرج من قوله « كنت سمعه » وهذا الذي استخرجه مثل الوجه الثاني الذي ذكره الكرماني . وكلاهما في غاية السقوط ونهاية البطلان .

أما قول ابن حجر ، ويظهر لي وجه رابع إلى آخر كلامه ، فلما قيده بأن يكون التواضع لله سبحانه لم يبق للولى منه شيء .

ولا موجب لذلك فإن تواضع العباد مع بعضهم البعض ، هو الذي ندب الله إليه وجاءت به الترغيبات الكثيرة .

وأما تواضع العباد مع الرب سبحانه فهم أحقر وأقل من أن يتواضعوا له ، وإن كان ذلك من لوازم العبودية .

وانظر في مثال هذا في الأحوال ، فإنه يسمح أن يقال : تواضع الرجل لسلطانه دلو القديس ، لأن التواضع هو التذلل بعد التلبس بضده ، كما تدل عليه صيغة التفضل مع أن ابن حجر ذكر في أول هذا الباب ما ألفظه : « باب التواضع بضم الميم مشتق من الضعة بكسر أوله وهي التذلل والموان . وللراد بالتواضع : إظهار التذلل لمن يراد تعظيمه : وقيل : هو تعظيم من فوقه لفضله » <sup>(١)</sup> انتهى .

فانظر هل يصح إطلاقه على الرب عز وجل على كلا اللغتين ؟ . فاعلمه  
سبحي عن أول الباب .

وأما تواضع العباد مع بعضهم البعض ، فهو الممدوح المرغوب فيه ، كما ذكره في الحديث الذي استدل به في آخر البحث « إن الله <sup>(٢)</sup> أوحى إلى أن

(١) الفتح ص ٢٩٣ ج ١٣ (٢) في (ب) نسي النسخ لفظ الجلالة .

تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد ، فإن المراد تواضع العباد [لبعضهم] <sup>(١)</sup> البعض حتى لا يفخر أحد على أحد .

وأما حديث : « من تواضع لله رفعه الله » <sup>(٢)</sup> الخ . فالمراد تواضع لعباد الله لأجل الرب سبحانه <sup>(٣)</sup> امتثالاً لما أرشد إليه رسوله ، أو يكون المراد به ( التواضع لكتابه ولسنة رسوله وأهل بيته ولا بد من هذا فإن الله <sup>(٤)</sup> أعظم وأجل من أن يتواضع له العباد ، فيكون معنى قوله من تواضع لله من تواضع لأجل الله عز وجل . ومن هذا القبيل من تصدق لله ، من أحب لله ، وأبغض لله . ونحو ذلك كثير .

وإذا عرفت هذا كان هذا الوجه الذي ذكره ابن حجر أحسن ما يحمل عليه ترجمة البخاري ، لكن بدون ذلك التقيد إلا أن يريد هذا المعنى الذي ذكرناه ، فيكون معنى قوله لا يتأتى إلا بنهاية التواضع لله ، أي لأجله . وقد وردت أحاديث في مشروعية التواضع غير ما ذكره المصنف ، منها ما هو صحيح ، ومنها ما هو حسن .

وورد في ذم التكبر الذي هو مقابل التواضع أحاديث صحيحة ، منها ما في الصحيحين وغيرهما من حديث حارثة بن وهب قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : ألا أخبركم بأهل النار ؟ كل هتل [جواظ] <sup>(٥)</sup> متكبر . ومنها حديث أبي سعيد وأبي هريرة عند مسلم وغيره قالوا : « يقول الله عز وجل : العز إزاره ، والكبرياء رداؤه ، فمن نازعني واحداً

(١) في (أ) (لبعض البعض) وليس أسلوباً مستقيماً . ولم يسمع بمثله هذا التعبير .  
(٢) في (ب) نسي الناسخ لفظ الجلالة (٣) في (ب) (وتعالى) بعد سبحانه  
(٤) نسي الناسخ في (ب) من أول (التواضع إلى — فإن الله) .  
(٥) في (أ) ، (ب) (جواظ) بالضاد ، وهو تصحيف .

حنها حديثه»<sup>(١)</sup>.

ومنها حديث أبي سعيد عند مسلم قال : « اُخِجَت الجنة والنار فقالت النار في الجبارون ، والتكبرون ، وقالت الجنة في ضمفاء المسلمين ومساكينهم » وأخرج مسلم وغيره من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكهم ، ولا ينظر إليهم ، ولم يذهب ألبم : شيخ زان ، ولا كذاب ، وفائل<sup>(٢)</sup> مسعكر » . وأخرجه البزار بإسناد حسن من حديث سلمان :

وأخرج النسائي والترمذي وحسنه من حديث ابن عمرو ، نحوه وأخرج مسلم وغيره من حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر » ، وأخرج البخاري وغيره من حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « بينا رجل ممن كان قلبكم يجر إزاره من الخلاء خسف به فهو يتجلبجل في الأرض إلى يوم القيامة » .

وأخرج نحوه أحمد والبزار برجال الصحيح من حديث أبي سعيد . وأخرج نحوه البزار بإسناد رجاله ثقات من حديث جابر .

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة ، أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : « بينما رجل يمشي في حلة تعجبه نفسه مرجل رأسه يخال في مشيته إذ خسف الله به فهو يتجلبجل في الأرض إلى يوم القيامة » :

وفي الصحيحين وغيرهما من حديث ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

(١) في (ب) زاد للناسخ ( بنارى ) .

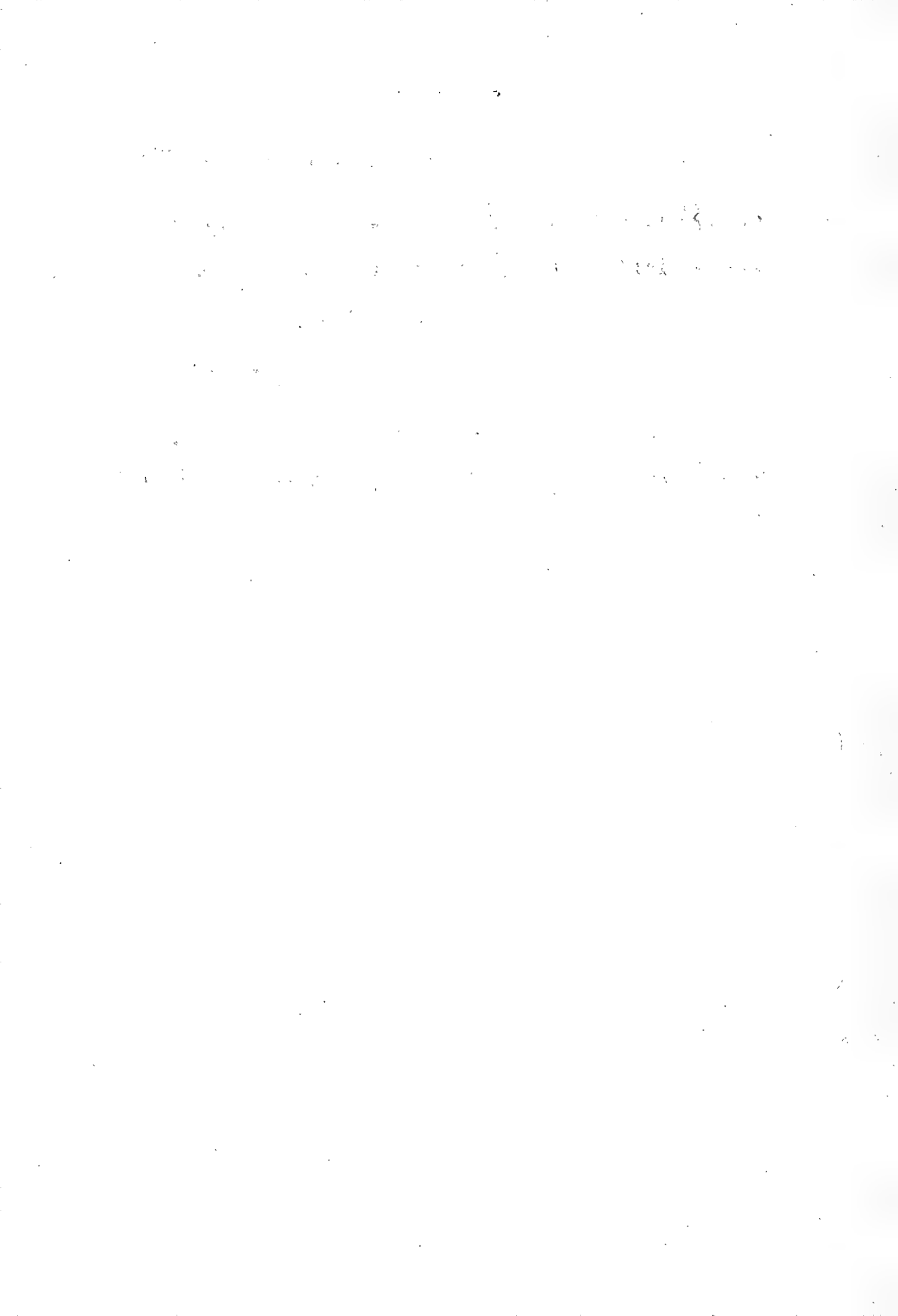
(٢) في (ب) ( حامل ) وهو خطأ كما تقدم قبل ذلك .

« لا ينظر الله إلى رجل جر ثوبه خيلاء » .

وأخرج الترمذى والنسائى وابن ماجه وابن حبان فى صحيحه والحاكم ومصححه  
من حديث ثوبان قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : من مات  
وهو يرى من الكبر والفلول والدين دخل الجنة » :

خاتمة للشرح :

وإلى هنا انتهى الشرح للحديث القدسى فى جوار الاثنين امده مايع شهر  
القمدة من شهر سنة ١٢٣٩ : بقلم مؤلفه « محمد بن على الشوكانى غفر الله لهما »



## أهم المراجع

### (أ) المراجع العربية

القرآن الكريم .

المعجم للنهرس لألفاظ القرآن الكريم . مجلد فؤاد عبد الباقي .

صحيح البخاري .

الجامع الصحيح للإمام مسلم .

ابن تيمية : (أحمد عبد الحليم) :

١ — الفرقان بين أولياء الرحمن ، وأولياء الشيطان ( الطبعة الثانية سنة ١٩٥٨ م ) . تصحيح وتعليق ، ( محمود عبد الوهاب فايد ) .

٢ — مجموعة الرسائل والمسائل . طبعة للنار .

٣ — النخبة العراقية ( في الأعمال العقلية ) الطبعة الأولى إدارة الطباعة للنهرية .

٤ — الرد الأقوم على ما في كتاب فصوص الحكم . المطبعة السلفية

سنة ١٩٤٩ م .

• — بغية للرداد في الرد على التنافسة والقراءة ، والباطنية . ج ٥ . من مجموعة فتاوى ابن تيمية طبعة سنة ١٣٢٩ هـ مطبعة ( كردستان العلمية ) .

٦ — شرح العقيدة الأصفهانية ج ٥ . من مجموعة الفتاوى الطبعة للنقدية .

٧ — منهاج السنة النبوية ج ١ ، تحقيق الدكتور محمد رشاد سالم طبعة

سنة ١٩٦٢ م . وطبعة سنة ١٣٢١ هـ المطبعة الأميرية ببغداد .

- ٨ — رأس الحسين . طبعة سنة ١٩٤٩ م مطبعة السنة المحمدية .
- ٩ — نقض المنطق . طبعة سنة ١٩٥١ م مطبعة السنة المحمدية .
- ١٠ — رسالة الصوفية والفقراء . الطبعة الثانية . المنار سنة ١٣٤٨ هـ .
- ١١ — عقيدة أهل السنة ، الفرقة الناجية . مطبعة أنصار السنة  
سنة ١٣٥٨ هـ
- ١٢ — النبوات . إدارة الطباعة المنيرية سنة ١٣٤٦ هـ .
- ابن الجوزي ( أبو الفرج عبد الرحمن بن الجوزي ) :  
١ — تلبيس إبليس . إدارة الطباعة المنيرية . الطبعة الأولى .  
ابن صينا :  
١ — الإشارات والتلبيسات . تحقيق الدكتور سليمان دنيا . الطبعة  
الأولى دار المعارف سنة ١٩٥٨ .
- ٢ — رسالة الزيارة . مخطوطة بدار المكتب المصرية ضمن مجموعة رقم  
( ٢٦٩٤ و ) .
- ابن عربي ( أبو بكر محمد بن علي الملقب بحمي الدين بن العربي ) .  
١ — الفتوحات المكية طبعة بولاق سنة ١٨٧٦ هـ .
- ٢ — فصوص الحکم . تحقيق الدكتور أبو العلا عفيفي ، طبعة سنة  
١٩٤٦ م .
- ٣ — تفسير ابن عربي . المطبعة الميمنية بالقاهرة .
- ٤ — عنقاء مغرب . المطبعة الرحمانية سنة ١٣٥٣ هـ .
- ابن كثير . ( إسماعيل بن كثير القرشي الدمشقي المتوفى سنة ٧٧٤ هـ ) .  
١ — تفسير القرآن العظيم طبعة سنة ١٩٥٦ هـ .



ابن هشام ( أبو محمد عبد الملك بن هشام بن أيوب الحميري ) :

١ — السيرة النبوية . طبعة مصطفى البابي الحلبي سنة ١٩٣٦ م .

أبو الحسن الأشعري :

رسالة في استحصان الخوض في علم الكلام . طبعة حيدر آباد الدكن

سنة ١٣٢٣ هـ )

أبو السمود ( محمد بن محمد العمادى ) :

١ — تفسير أبو السمود (إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم)

على هامش تفسير الفخر الرازي . مطبعة الكافوخانة سنة ١٣٨٩ هـ .

أبو عبد الرحمن السلمي :

١ — حقائق التفسير مخطوط بدار الكتب رقم ٤٨١ تفسير .

الدكتور أبو العلا هفيق :

١ — (التصوف) الثورة الروحية في الإسلام : الطبعة الأولى ، دار

المعارف بالأسكندرية .

١ — التعليقات على فصوص الحكم لابن عربي طبعة سنة ١٩٤٦ .

٢ — من أين استقى ابن عربي فلسفته التصوفية . مجلة كلية الآداب ج ١

مجلد ( ١ ) مايو سنة ١٩٣٣ م .

الدكتور أبو الوفا الغنيمي ، التفتازاني :

١ — ابن عطاء الله السكندري وتصوفه ، الطبعة الأولى سنة ١٩٥٨ .

القسري ( أبو محمد سهل بن عبد الله القسري ) :

١ — تفسير القرآن العظيم . طبعة مصطفى البابي الحلبي سنة ١٩٢٩ هـ .

أحمد حميد الدين الكرمانى ( الداهية الإسماعيلية ) :

١ — راحة العقل طبعة دار الفكر العربي سنة ١٩٥٢ . تحقيق الدكتور

محمد مصطفى حلمي ، والأستاذ محمد كامل حسين .

إخوان الصفاء :

١ — رسائل إخوان الصفاء . المكتبة التجارية سنة ١٩٢٨

أسين بلاثيوس :

١ — ابن عربي ( حياته ومذهبه ) ترجمة الدكتور عبد الرحمن بدوي

مكتبة الأنجلو المصرية سنة ١٩٦٥ .

الدكتور توفيق الطويل :

١ — الأحلام المطبعة الأولى سنة ١٩٤٥

الدكتور جبور عبد النور :

١ — إخوان الصفاء - دار المعارف سنة ١٩٦٩ ( نواحي الفكر العربي ) - ( ٧ )

الدكتور أحمد أمين :

زعراء الإصلاح في العصر الحديث ( طبعة ١٩٥٨ ) .

دي بور :

١ — تاريخ الفلسفة في الإسلام . ترجمة الدكتور محمد عبد الهادي

أبوريدة طبعة لجنة التأليف سنة ١٩٤٨ .

روجيه باستيد :

١ — مبادئ علم الاجتماع الديني . ترجمة الدكتور محمود قاسم . الأنجلو

سنة ١٩٥١ .

الزخشري :

١ — تفسير الكشاف . مطبعة الاستقامة سنة ١٩٤٦ .

صامى السكيالى :

١ - السهر وردى : نوايغ الفكر العربى - ١٣ - دار المعارف سنة ١٩٥٥ .

السجستانى (أبو بكر السجستانى المتوفى سنة ٨٣٣٠ هـ) :

١ - نزهة القلوب فى تفسير غريب القرآن . على هامش للمصحف طبعة  
المكتبة السعيدية .

السراج (أبو نصر) :

١ - الجمع تحقيق الدكتور عبد الحليم محمرد ، وطه عبد الباقى سرور ،  
دار الكتب الحديثة ، مصر سنة ١٩٦٠ .

السهر وردى البغدادى (أبو حفص عمر ١١٤٥ - ١٢٣٤ هـ م) :

١ - هزارف المعارف : على هامش الإحياء لفزالى ، المطبعة الأميرية  
بيولاى سنة ١٢٨٩ هـ .

السهر وردى الحلبي . أو المقتول :

١ - مجموعة فى الحكمة الإلهية . نشر جمعية لاسنشرقبن الألمانيه استانبول  
مطبعة المعارف سنة ١٩٤٥ .

٢ - هياكل النور . تحقيق الدكتور أبو ريان . المطبعة التجارية  
الطبعة الأولى .

السيوطى :

١ - القول الأشبه فى حديث (من عرف نفسه فقد عرف ربه) ضمن  
مجموعة رسائل السيوطى . مخطوط بدار الكتب رقم (٧٥ مجاميع)  
قوله .

الشوكاني (محمد بن علي) :

١ — النقد الثمين ، في إثبات وصاية أمير المؤمنين علي رضي الله عنه .  
المطبعة المنيرية سنة ١٣٤٨ هـ .

٢ — نثر الجواهر على حديث أبي ذر . مصور بدار السكيب رقم :  
( ٣٣٤٧٣ ب )

٣ — عقود الزبرجد في جبهه مسائل علامة ضد . مخطوط ولدى منه نسخة .

٤ — الدواء للعاجل في دفع العدو الصائل . في مجموعة بعنوان ترحم الصدور  
بضريح رفيع القبور ، مطبعة السنة الحمديّة سنة ١٩٤٧ م .

٥ — القول المفيد في أدلة الاجتهاد والتقليد . طبعة مصطفى البابي الحلبي  
سنة ١٣٤٧ هـ .

٦ — إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول الأصول . المطبعة  
المنيرية سنة ١٣٤٧ هـ .

٧ — بحث في وجوب محبة الله . مخطوط ولدى منه نسخة .

٨ — فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير . طبعة  
مصطفى البابي الحلبي سنة ١٣٤٩ هـ .

٩ — الفوائد المجموعة ، في الأحاديث الموضوعة . تحقيق عبد الرحمن  
ابن يحيى الملهي الباني طبعة سنة ١٩٦٠ أنصار السنة الحمديّة بمصر .

١٠ — قطر الولي على حديث الولي ( موضع التحقيق والدراسة ) .

الطهراني :

١ — جامع البيان ، من تأويل وتفسير القرآن . تحقيق الأستاذ محمود  
محمد شاكر . طبعة المعارف الأولى .

طه هبى الباقي مرور :

١ - الحسين بن منصور الخلاج طبعة ١٩٦١ .

الظواهرى :

للمعلم والعلماء . المطبعة المصومية بطنطا سنة ١٩٠٤ .

التفاضى عبد الجيسار :

١ - المنفى فى أبواب التوحيد والعدل ج ١٥ طبعة ١٩٦٥ عيسى الجلبى .

تحقيق الدكتور محمود الحضرى ، والدكتور محمود قاسم .

٢ - ج ٢٠ فى الإمامة . الدار المصرية ، لتأليف والترجمة والنشر .

تحقيق د . عبد الحليم محمود ، د . سليمان دنيا .

عبد الجليل عيسى :

١ - صفوة صحيح البخارى ج ٣ ، ج ٤ للطبعة الرابعة سنة ١٩٤٨ .

الدكتور عبد الحليم محمود :

١ - ( منطق التصوف ) مقدمة للنقذ من الضلال ، للإمام الغزالى

الطبعة الثانية ( الأنجلو المصرية سنة ١٩٥٥ ) .

عبد الحى السكونى الهندى :

تذكرة الراشد برد تبصرة للناقد . طبع الهندى .

الدكتور على سالى المنشار :

١ - نشأة الفكر الفلسفى فى الإسلام . النهضة المصرية سنة ١٩٥٤ .

الدكتور على عيسى عثمان :

١ - الإنسان عند الغزالى . تعريب الأستاذ خورى حماد ، الأنجلو سنة ٦٤

### الإمام الغزالي :

- ١ - إجماع العوام من علم الكلام . ( إدارة الطباعة المنيرية ) .
- ٢ - جواهر القرآن . طبعة الجندی . إشراف الشيخ محمد مصطفى أبو العلا .
- ٣ - الرسالة الدنية للغزالي . ضمن مجموعة التصور العوالي للإمام الغزالي ( مكتبة الجندی - القاهرة ) .
- ٤ - معارج القدس في مدارج معرفة النفس . مطبعة السعادة للطباعة الأولى سنة ١٩٢٧ .
- ٥ - إحياء علوم الدين . المطبعة الأميرية ببولاق سنة ١٢٨٩ هـ . وطبعة لجنة نشر الثقافة الإسلامية سنة ١٣٥٦ هـ .
- ٦ - فيصل التفرقة بين الإسلام والزندقة . طبعة الجندی .
- ٧ - كيمياء السعادة . مكتبة الجندی ، تعليق وتصحيح محمد محمد جابر بن هلاء الأزهر .
- ٨ - المستنقى في علم الأصول . المطبعة التجارية سنة ١٩٣٧ م .
- ٩ - المنقذ من الضلال . تحقيق الدكتور عبد الحليم محمود . الطبعة الثانية الأهملو سنة ١٩٥٥ .

### الغزالي :

- ١ - آراء أهل المدينة الفاضلة . الطبعة الثانية ١٩٤٨ .
- فتح الله بن أبي بكر البناني :
- ١ - تحفة الأصفياء في بيان معنى القول بمصصة الأنبياء ، على هامش كتاب ( إتحاف أهل العناية الربانية ) للذؤاف نفسه . الطبعة الأولى سنة ١٣٢٤ هـ .

الفخر الرازي :

١ — مفاتيح الغيب المشهور بتفسير الفخر الرازي مطبعة الكافدخانه

سنة ١٢٧٩ هـ .

القشيري :

١ — الرسالة القشيرية . طبعة محمد علي صبيح سنة ١٩٥٧ م .

الدكتور كامل مصطفى الشبيبي :

١ — الصلة بين التصوف والتشيع الطبعة الأولى بغداد سنة ١٩٦٣ م .

الكليفي ( أبو جعفر محمد بن يعقوب الكليفي ) :

١ — الكافي مخطوط بدار الكتب المصرية رقم ( ٢١٢٢٦ ب ) .

محمد زبارة البعني .

فيل الوطر . المطبعة السلفية ١٣٥٠ هـ .

محمد بن عطية السكي :

١ — عالم القلوب . مخطوط بدار الكتب المصرية رقم ( ١١٣ تصوف )

محمد أبو الفيض المتوفي :

١ — المدخل إلى التصوف الإسلامي : الطبعة الأولى عدد ٧٦ من سلسلة

( مذاهب وشخصيات ) الدار القومية للطباعة والنشر .

الدكتور محمد علي أبو ريان :

١ — أصول الفاسفة الاشراقية عند السهر وردي طبعة سنة ١٩٥٩

الدكتور محمد غنيمي هلال :

١ - ايلي والمجنون ، في الأدبين العربي ، والفارسي : الأتيلو المعربة

الطبعة الأولى .

الدكتور محمد مصطفى حلى :

١ — الحياة الروحية في الإسلام طبعة سنة ١٩٤٥ م

الدكتور محمد يوسف موسى :

١ — فلسفة الأخلاق في الإسلام . طبعة سنة ١٩٤٥ م .

الدكتور محمود طسم :

١ — دراسات في الفلسفة الإسلامية الطبعة الأولى سنة ١٩٦٦ م  
مكتبة الأنجلو المصرية .

٢ — جمال الدين الأفغاني ( حياته وفلسفته ) الأنجلو المصرية الطبعة الأولى

٣ — ( ابن باديس ) الزعيم الروحي لحركة التحرير الجزائرية . طبعة سنة  
١٩٦٨ م . دار المعارف .

٤ — مناهج الأدلة في عقائد الملة لابن رشد . تقديم وتحقيق الدكتور  
محمود قاسم . الأنجلو سنة ١٩٥٥ .

٥ — المنطق الحديث ومناهج البحث . الأنجلو الطبعة الثالثة .

الإمام النسفي ( أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود النسفي ) :

١ — تفسير النسفي .

نيكولسون :

١ — في التصوف الإسلامي وتاريخه . ترجمة الدكتور أبو الملاء عفيف .  
طبعة سنة ١٩٥٦ م . لجنة التأليف .

يوسف كرم :

١ — تاريخ الفلسفة اليونانية ، طبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر ،  
سنة ١٩٤٦ .



## (ب) المراجع الإفرنجية

- (1) ( La Lande ) Vocabulaire - Technique et critique de la Philosophie. P. U. F. Paris 1951.
  - (2) Les Problemes de la Vie myetique par roger bastide.
  - (3) Carl Brockel Mann : Arabischen literatur 1943.
  - (4) Corbin ( Henri ) : Histeire de la philosophie Islamique.  
( Gallmard 1964 ).
-

# محتويات الكتاب

الصفحة	الموضوع
٣	الإهداء
٥	حديث الولي
٧	تقديم
١٣	الفقرة الأولى (التعريف بالإمام الشوكاني)
١٥	١ - ميلاده ونشأته
١٧	٢ - حياته العلمية والعامة
٢٠	(١) دعوته إلى الاجتهاد
٢٨	(٢) الدعوة إلى عقيدة السلف في الأصول
٣٣	(٣) دعوته إلى تطهير الاعتقاد
٣٨	(٤) الشوكاني وابن تيمية وابن عبد الوهاب
٤١	٣ - أساتذته
٤٢	٤ - تلاميذه
٤٦	٥ - مكتبه
٤٦	(١) المخطوطة
٦١	(ب) المطبوعة
٦٥	٦ - الفقرة الثانية (ولاية الله والطريق إليها) دراسة على كتاب (قطر الولي على حديث الولي)
٦٧	منهج هذه الدراسة
٦٩	الفصل الأول (من هو الولي)
٦٩	(١) مفهوم كلمة (ولي) في اللغة وعند جمهور المسلمين .

الصفحة	الموضوع
	( ب ) مفهوم الولاية عند غلاة الصوفية ، وصلة ذلك بمفهوم غلاة الشيعة
٧٨	
٧٩	١ — الوصاية
٨٠	٢ — العلم اللدني
٨٣	٣ — العصمة
٨٦	٤ — الفناء
٩٨	الولاية عند ابن عربي
١٠٤	( ج ) مناقشة هذا المفهوم عند الشيعة والصوفية
١٠٧	١ — رد فكرة الوصاية
١٠٨	٢ — رد فكرة العصمة
١١٥	٣ — ماذا وراء الاتفاق بين هاتين الطائفتين
١١٩	الفصل الثاني ( شخصيات الأولياء وأصنافهم )
١٢٩	مناقشة ابن تيمية والشوكاني
١٣٧	الفصل الثالث ( الطريق إلى ولاية الله )
١٤١	( ١ ) الطريق إلى ولاية الله كما يراه الإمام الشوكاني
١٤١	( ١ ) الإيمان بالله
١٤٣	( ب ) أداء الفرائض
١٤٤	١ — الفرائض الظاهرة
١٤٥	٢ — الفرائض الباطنة
١٤٦	( ج ) التقرب بالنوافل
١٤٧	١ — من نوافل الصلاة
١٤٧	٢ — من نوافل الصيام

الصفحة	الموضوع
١٤٩	(ب) الطريق إلى الله كما يراه الصوفية
١٥٤	الزهد
١٥٩	الترهب وترك الزواج
١٦١	السماع والغناء
١٦٦	الخلوة والعزلة
١٦٧	الخلوة اتجاه سلبى
١٧١	الخلوة والعلم الدنى
١٧٩	(ج) موازنة بين طريقة الإمام الشوكانى وطريقة الصوفية
	الفصل الرابع ( الإنسان بين مظاهر حب الله له )
١٨٢	(١) المنزلة الدينية للإنسان المتقرب إلى الله
١٨٧	١ - المكانة الدينية للإنسان المتقرب إلى الله عند الشوكانى
١٨٢	٢ - مكانة الدينية للإنسان المتقرب إلى الله عند الصوفية
١٩٢	(ب) إسناد الكرامات للأولياء
١٩٢	١ - رأى الإمام الشوكانى
١٩٣	٢ - رأى الفلاسفة الاشراقيين والصوفية
١٩٦	الفصل الخامس ( أفضل الأولياء )
١٩٦	(١) رأى الامام الشوكانى
١٩٦	(ب) رأى الصوفية
٢٠٥	فكرة خاتم الأولياء عند ابن عربى ومناقشتها
٢١١	نهاية المطاف
٢١٣	الفقرة الثالثة ( قطر الولى على حديث الولى
٢١٥	الأصول المخطوطة الكتاب

الصفحة

الموضوع

٢١٨	منهج التحقيق
٢٢١	صورة لكتاب النسخة (١)
٢٢٣	صورة للصفحة الأولى من المخطوطة (١)
٢٢٥	صورة للصفحة الثانية من المخطوطة (١)
٢٢٧	صورة للصفحة الأخيرة من المخطوطة (١)
٢٢٩	تقديم
٢٣٤	الفصل الأول (من هو الولي ؟)
٢٣٦	تعريف الولي
٢٣٨	أفضل الأولياء
٢٤٨	الأولياء غير الأنبياء ليسوا بمصومين
٢٤٩	المقياس في قبول الواقات والمكاشفات
٢٤٩	إمكان وقوع المكاشفات
٢٥٠	الواجب على الولي فيما يصدر من أعمال
٢٥٢	خوارق غير الأولياء
٢٥٤	المكاشفات الصحيحة وأولياء المؤمنين
٢٥٥	شخصية الولي
٢٥٧	جواز الكرامات
٢٥٩	من كرامات الصحابة رضي الله عنهم
٢٦٨	من كرامات التابعين رضي الله عنهم
٢٧٢	متى يكون الحارق كرامة
٢٧٣	المعازاة من الولي كما يمكن أن تتصور
٢٧٨	عود إلى مقياس الولاية

الصفحة	الموضوع
٢٨١	المراد بالشريعة
٢٨٢	الصكوكيات والدينيات في القرآن الكريم
٢٩٠	القدرة ونفي احتجاج الصاة به
٢٩٢	الصحابة رضی الله عنهم ومركزهم من الولاية
٢٩٨	موقف أهل البيت من الصحابة رضی الله عنهم
٢٩٩	مبدأ الباطنية وكيف قاموا
٣٠٥	كراسة الرافضة للصحابة أريدة بهدم السنة
٣٠٧	نصيب العلماء من الولاية
٣٠٩	أسباب رسوخ العلماء في الولاية
٣١٠	حماية العلماء العاملين للأمة من التقليد
٣١٧	الرجوع إلى كتاب الله وسنة رسوله في مسائل الدين هو الطريقة العلمية
٣٢١	حقيقة المقلد والتقليد وحكمها
٣٢٥	التقليد في نظر العلم والمعرفة
٣٢٧	موقف أئمة المسلمين من المقلدين
٣٢٩	تناقض المقلد مع نفسه
٣٣٣	منهج الصحابة والتابعين
٣٣٥	معنى الاقتداء بالصحابة ، وحديث « أصحابي كالنجوم » وما قبله
٣٣٦	رأى العالم عند فقد الدليل رخصة له فقط
٣٣٨	منهج الاجتهاد ، وهو منهج الرسول ﷺ وأصحابه
٣٤٠	المطلوب من المقلد ومن عوام المسلمين
٣٤١	الاجتهاد ووحدة الأحكام
٢٤٣	منطق المقلدين هو منطق السوفسطائيين
٣٤٥	سد باب الاجتهاد نسخ الشريعة

الصفحة	الموضوع
٣٤٧	جهاد الشوكاني للمقلدين
٣٥٣	من أخطار التقليد والمقلدين
٣٥٤	وجود الاجتهاد في المذاهب حجة على المقلدين
٣٥٦	أهل اليمن والاجتهاد
٣٥٧	تعصب المقلدين أساسه الجهل
٣٥٧	واجب العلماء وأولى الأمر نحو المقلدين
٣٦٠	مدى تكريم الله سبحانه للأولياء
٣٦٧	الفصل الثاني (الطريق إلى ولاية الله)
٣٦٩	(١) أداء الفرائض :
٣٧١	١ — من أداء الفرائض ترك المعاصي
٣٧١	٢ — من المعاصي إبطال الفرائض بالحبل
٣٧٤	(١) إبطال حجج القائلين بالحبل
٣٧٧	(ب) الحجة والشرعية
٣٧٨	(ج) الحجة من الإضافات للشرعية المبطة لفرائضها
٣٧٨	(د) المعارض من الشرعية
٣٨٠	(هـ) من الحيل المكفرة والمنافية للدين
٣٨٢	(ب) التقرب بالأنوال
٣٨٣	١ — من نوافل الصلاة
٣٨٩	٢ — من نوافل الصيام
٣٩١	٣ — من نوافل الحج
٣٩٢	٤ — من نوافل الصدقة
٣٩٢	(ج) التقريب بالأذكار

الصفحة	الموضوع
٣٩٥	ترغيب الكتاب والسنة فيها
٣٩٥	أعظم الأذكار أجراً
٣٩٩	أذكار الأوقات
٤٠٤	أذكار التوحيد
٤٠٥	الصلاة على النبي ﷺ وآله وسلم وفضلها
٤٠٧	التسبيح وفضله
٤٠٨	الأدعية النبوية
٤١٠	الأدعية عقب الوضوء والصلاة
٤١٠	الأدعية عند الأذان والإقامة ودخول المسجد
٤١١	الأدعية داخل الصلاة
٤١١	الأدعية في الصيام والحج والجهاد والسفر وغيرها
٤١٢	(د) الإيمان وطريق الولاية
٤١٣	١ — الإيمان بالقدر وخاصة المؤمنين
٤١٤	٢ — فوائد الإيمان بالقدر
٤١٥	٣ — الإيمان بالقضاء والاستعاذة من سوءه
٤١٦	٤ — الإيمان والإحسان ولين يجتمعان
٤١٧	الدعاء أعظم مظاهر الولاية
٤١٧	الولاية والعزة
٤١٩	اللطاف والتصرمة وعامة المؤمنين
٤٢٣	حجة الله بين أداء الفرض والنفل
٤٢٠	أداء الفرائض شرط في اعتبار النوافل
٤٢١	ليست المداومة شرطاً في القرب



الصفحة

الموضوع

٤٢٣

عجة الله شامة للمتقرب بالفرض وللمتقرب بالنفق

٤٢٥

الفصل الثالث

( أثر عجة الله في حياة الولي )

٤٢٧

هدايته وتوفيقه

٤٢٨

للمراد من أن الله صار مع العبد وبصره إلخ

٤٣٧

تحقيق آراء الاتحادية والصوفية

٤٣٨

منشأ الخطأ عند الإتحاديين

٤٣٩

فضل السمع على البصر في الثأر والاعتبار

٤٤٠

إجابة الدعاء من مظاهر عجة الله للعبد

٤٤٣

أثر نوافل الصلاة وغيرها في عجة الله لعبد

٤٤٥

العصمة والقرب التي في هذا الحديث

٤٤٦

مق نسل بأراء أهل الولاية وخواطرهم

٤٥١

الفصل الرابع

( قيمة هذا الحديث في باب السلوك والأخلاق )

٤٥٣

الإحسان والمفروضات الباطنة

٤٥٥

طهارة الباطن وأثرها في مركز الإنسان من الولاية

٤٥٥

الطريق إلى طهارة الباطن

٤٦٧

مقام الإحسان ولما يكون

٤٨٠

مقام الولي وإجابة الدعاء

٤٨١

مقام المحبة وإجابة الدعاء

٤٨٥

مقام المحبة ومداومة الدعاء

الموضوع	الصفحة
خلال المدين لرفع التكليف	٤٨٦
المراد بتردد الله سبحانه عن نفس المؤمن	٤٨٨
لا تلازم بين علم الله وتفيذه قضائه	٤٩٦
مبدأ السببية في الشريعة الإسلامية	٥٠٨
كراهية الموت ومقام الولاية	٥١٦
الولي ومعرفة الغيبات	٥٢٠
تواضع الولي وحقيقته	٥٣٤
خاتمة الشرح	٥٤١
المراجع العربية	٥٤٣
المراجع الأجنبية	٥٥٣

---

## فهرس الاعلام التي وودت بالنص المحقق

( أ )

- |                                  |                                   |
|----------------------------------|-----------------------------------|
| ابن دقيق العيد • ٣٥٥ .           | ابراهيم التيمى • ٢٧١              |
| ابن سيد الناس • ٣٥٥ .            | ابراهيم النخعى • ٣٢٩              |
| ابن شاهين • ٣٩٨                  | ابن أبى الدنيا • ٤٦٣ ، ٤٤٥٨ ، ٣٦١ |
| ابن عباس ( عبدالله ) • ٣١٢ ، ٢٤٣ | • ٥٠٠                             |
| • ٤٥٧ ، ٣٩٩ ، ٣٩٠ ، ٣٨٥          | ابن أبى شيبة • ٤٠١ ، ٤٠٠ ، ٣٩٨    |
| • ٥٣٢ ، ٤٧٢                      | • ٥٠١ ، ٤٠٢                       |
| ابن عبد البر • ٣١٣ ، ٣١٩ ، ٣٢٠   | ابن تيمية • ٣٥٥ ، ٢٤١             |
| • ٣٥٦ : ٣٢١                      | ابن الجوزى • ٤٩٤ ، ٤٠١ ، ٢٥٩      |
| ابن عبد السلام • ٣٥٤ .           | ابن جان • ٣٨٩ ، ٣٨٥ ، ٣٨٤         |
| ابن عدى • ٣٨٥ .                  | • ٤٠٣ ، ٤٠٢ ، ٤٠١ ، ٤٠٠           |
| ابن العربى • ٣٥٦ .               | • ٤٤٢ ، ٤٠٩ ، ٤٠٥ ، ٤٠٤           |
| ابن عياش • ٣٩٧ .                 | • ٤٩٩ ، ٤٧٤ ، ٤٥٨ ، ٤٤٣           |
| ابن قدامة • ٣٥٥ .                | • ٥٣٥                             |
| ابن القطان • ٤٠٢ .               | ابن حجر • ٢٧٣ ، ٢٣٧ ، ٢٣٠         |
| ابن القيم • ٣٥٥ ، ٣٢٧            | • ٤١٩ ، ٣٦٩ ، ٣٦٣ ، ٣٥٥           |
| ابن كرامة • ٥١٦ .                | • ٤٢٩ ، ٤٢٨ ، ٤٢٢ ، ٤٢١           |
| ابن ماجه • ٣٦٣ ، ٣٩١ ، ٣٩٦       | • ٤٤٠ ، ٤٣٩ ، ٤٣٧ ، ٤٣٥           |
| • ٤٤٣ ، ٤٠٨ ، ٤٠٥ ، ٤٠٢          | • ٥١٦ ، ٤٨٥ ، ٤٥٣ ، ٤٤٣           |
| • ٥٣٥ ، ٤٥٨ ، ٤٥٦                | • ٥٣٨ ، ٥٣٤ ، ٥٣٢ ، ٥٣٠           |
| ابن علقمة • ٥١٦ .                | • ٥٣٩                             |
| ابن مسعود • ٢٨٣ ، ٣٢٥ ، ٣٤٠      | ابن خزيمة • ٤٥٩ ، ٣٨٤             |
| • ٤٦٢ ، ٣٩٤ ، ٣٩٣ ، ٣٩٠          |                                   |

(٥) يلاحظ أنه قد وضعت هذه العلامة (٥) بجانب رقم الصفحة التي ترجم فيها العلم .

أبو سعيد القرمطى \* ٣٠٣ .  
 أبو سليمان الداراني \* ٢٥٢ .  
 أبو شريح ٤٧٩ .  
 أبو طاهر القرمطى \* ٣٠٣ .  
 أبو العالية \* ٣١١ .  
 أبو عبد الله الداعي \* ٣٠٢ .  
 أبو عبيدة بن الجراح ٢٤٠ .  
 أبو عبيدة السلماني \* ٥٢٤ .  
 أبو عثمان الحيري \* ٤٣٧ ٤٣٥ .  
 أبو عثمان النيسابوري ٢٥٢ .  
 أبو همر بن عبد البر \* ٣١٩ ٣١٣ .  
 ٣٢٦ ٣٢٥ .  
 أبو همر بن نجيد \* ٢٥٢ .  
 أبو عياش ٥٠١ .  
 أبو الفضل (ابن عطاء الله السكندري)  
 ٥٣١ ٥٣٠ ٥٢٩ ٥٢٠ .  
 أبو القاسم القشيري \* ٤١٧ ٤١٢ .  
 أبو قتادة \* ٥٣٦ ٣٩١ ٣٨٧ .  
 أبو مالك الأشعري \* ٤٧١ .  
 أبو مسلم الخولاني \* ٢٦٩ .  
 أبو موسى الأشعري \* ٤٧٠ ٣٩٦ .  
 أبو نعيم \* ٣٦٣ ٣٦١ ٢٥٨ .  
 أبو هرير \* ٣٨٥ ٣١٢ ٢٤٧ .  
 ٣٩٤ ٣٩٣ ٣٩٢ ٣٨٧ .  
 ٤٠٣ ٤٠٢ ٣٩٧ ٣٩٥ .  
 ٤٥٦ ٤٠٩ ٤٠٨ ٤٠٦ .

٥٠٠ ٤٦٥ .  
 ابن معين (مجي) \* ٤٠١ .  
 ابن هبيرة \* ٤٢١ ٣٦١ ٢٧٦ .  
 ٤٣٠ .  
 أبو أسيد ٤١١ .  
 أبو أمانة ٣٨٤ ٣٨٢ ٣٦٣ .  
 ٤٧٣ ٤٥٧ ٤٢٧ ٣٩٣ .  
 أبو أيوب ٤٠٦ ٣٩٠ .  
 أبو بردة بن أبي موسى ٤٧٥ .  
 أبو بكر الصديق (رضي الله عنه) ٢٦٤ .  
 ٣٢٩ ٢٩٨ .  
 أبو حاتم الرازي \* ٤٤٣ ٣٨٦ .  
 أبو حميد ٤١١ .  
 أبو حنيفة \* ٣٢٩ ٣٢٨ ٣١٣ .  
 ٣٤٦ .  
 أبو داود \* ٣٨٤ ٣٨٣ ٢٤٧ .  
 ٤٠٩ ٤٠٤ ٤٠٢ ٣٨٥ .  
 ٥٣٥ ٤٥٧ ٤٤٣ ٤١١ .  
 أبو داود الطيالسي \* ٣٩٨ .  
 أبو الدرداء \* ٤٧٧ ٣٩٦ ٢٦٣ .  
 أبو ذر \* ٤٤٦ ٤٠٦ ٣٦٩ .  
 ٤٩٨ ٤٧٧ ٤٧٢ .  
 أبو ريجانه \* ٤٦٩ .  
 أبو سعيد الخدري ٤٠٤ ٣٩٢ .  
 ٤٩٩ ٤٥٨ ٤٤١ ٤١٠ .  
 ٥٤٠ .

أم هاني: ٣٨٧.

الأوزاعي: ٣٤٦، ٣٢٨.

أويس القرني: ٢٧١.

أيوب (عليه السلام): ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٧٦.

(ب)

الإمام الباقر: ٥٧٥.

البخاري (محمد بن إسماعيل): ٧٣٠.

٣٩٣، ٣٨٦، ٣٨٥، ٢٣١.

٤٠٢، ٤٠١، ٣٩٦، ٣٩٤.

٤١١، ٤١٠، ٤٠٥، ٤٠٣.

٥٣٩، ٥٣٤، ٤٧٣، ٤٥٦.

البراء بن مالك: ٢٦٥.

البرار: ٣٩١، ٤٠١، ٤٠٢.

٤٦٠، ٤٤٢، ٤٤٠، ٤٠٤.

٥٤٠، ٤٤٧.

بشر بن الوليد: ٣٢٨.

بكر بن العلاء القشيري: ٣٤٦.

بلال (ابن أبي رباح): ٣٨٨.

بنو بويه: ٢٦١.

بنو قلاوون: ٢٦١.

البيهقي: ٣٦١، ٣٧٨، ٤٣٥، ٤٣٧.

٤٥٧، ٤٥٨، ٤٦٧، ٤٧٤.

(ت)

الترمذي: ٢٤٤، ٢٥٠، ٣٢٤.

٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٥، ٣٨٩.

٣٩٢، ٣٩٦، ٣٩٨، ٤٠٠.

٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤١٤.

٤٥٧، ٤٨٩.

أبو هندی الداری: ٤٥٧.

أبو وائل: ٥١٤.

أبو يعلى: ٣٩٨، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٤.

٤٤٠، ٤٤٧، ٤٧١.

٤٩٩.

أبو يوسف: ٣٢٨، ٣٤٦.

أحمد (ابن حنبل): ٣١٢، ٣١٤.

٣٢٤، ٣٢٧، ٣٦١، ٣٨٣.

٣٨٤، ٣٨٥، ٣٨٩، ٣٩٠.

٣٩١، ٣٩٢، ٣٩٦، ٣٩٨.

٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥.

٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤٤١.

٤٤٢، ٤٥٧، ٤٥٨، ٥١٧.

الأخنف بن قيس: ٧٧٠.

الأزدی: ٤٠٥.

أسماء بنت أبي بكر: ٣٩٤.

أسيد بن حضير: ٢٦٧.

الأشج: ٤٧٧.

الأصبهاني: ٤٦٣.

أنس: ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٦، ٣٩٨.

٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٩، ٤٤٣.

٤٤٤، ٤٥٦، ٤٦٣، ٤٦٧.

٤٦٨.

أم أيمن: ٢٦٥.

أم حبيبة (بنت أبي سفيان): ٣٨٣.

٣٨٤.

أم سلمة: ٣٩٢.

الحسن بن زياد الوائلي ٣٤٦ .  
(الإمام) الحسن السبط ٤١٥ .  
• ٥٣٣ •

حميد بن قحطبة بن شبيب ٥٢٦ .

( خ )

خالد بن عزوان ٤٧٥ .  
خالد بن عمرو القرشي السعدي ٤٦٩ .  
خالد بن عبد المدي ٤٧٥ .  
خالد بن الوليد ٢٦٦ .  
خياب بن الأرت ٤٧٥ .  
خييب بن عدي ٢٦٤ .  
الخطابي ٤٨٩ . ٤٣٧ . ٤٣١ .  
الحلفاء الأربعة ٣٢٠ .

( د )

الدارقطني ٤٦٨ .  
الدارمي ٣٩١ .  
الداودي ٥٣٤ .  
دحية ٤٣١ .

( ذ )

الذهبي ٣٥٥ . ٤٠١ . ٤٠٢ .  
٤٤٣

( ز )

الزبير ٤٦٠ .  
زفر بن الهذيل ٣٤٦ .  
زكريا بن منصور ٤٠١ .

٤٦٧ . ٤٥٨ . ٤٤٣ . ٤٠٥ .  
٥٤٠ . ٥٣٥ . ٤٧٣ .

( ث )

ثوبان ٣٩١ . ٤٠١ . ٤٦١ .  
٥٤١ . ٥٥٢ .  
الثوري ٣٢٨ .

( ج )

جابر بن عبد الله ٣١١ . ٤٠٣ .  
٤٧٧ . ٤١١ . ٤٠٥ .  
الجراكسة ٢٦١ .  
جرير بن عبد الله ٤٧٧ .  
جعفر الفرياني ٣٢٩ .  
جعفر بن سليمان الضبي ٤٦٨ .  
جندب بن عبد الله ٤٥٨ .  
الجنييد ٢٥٢ . ٥١٨ . ٥٢٩ .

( ح )

حارثة بن وهب ٤٦٢ . ٥٣٩ .  
الحاكم ٣٩٦ . ٤٠٠ . ٤٠١ .  
٤٤٠ . ٤٠٤ . ٤٠٣ . ٤٠٢ .  
٤٤٣ . ٤٤٢ . ٤٤١ . ٤٠٩ .  
٤٥٨ .

الحجاج ٥٣٢ .

حذيفة ٣٢٣ . ٤٧٨ . ٥٢٣ .  
الحربي ٤١٤ .  
الحسن البصري ٣١١ .

٣٤٦٤٣٢٩٤٣١٦

الشمسي ٣٨٤

( س )

الصادق ( الإمام جعفر الصادق )

رضي الله عنه ٥٢٧٤٥٢٥

صدقة بن موسى ٣٨٩

صلاح الدين الأيوبي ٣٠٣

صلاح الدين ( الإمام الأعظم ) محمد

ابن علي ٣٠٣٤٣٠٢

صقة بن أشيم ٢٦٩

( ض )

الضحاك ٣١١

ضمرة بن ثعلبة ٤٦٠

الضياء ٤٤٤٣٤٤٠٣٤٤٠١

٥٠١٤٤٩٩

( ط )

الطبراني ٣٦٤٤٣٦٣٤٣٦١

٤٤٠٢٤٤٠١٤٣٩٩٤٣٩٦

٤٤٥٨٤٤٥٧٤٤٤٣٤٤٠٩

٥٠١٤٤٧٩٤٤٧٣

طلحة بن جراش ٤٥٥

الطوفي ٤٣٠٤٣٧٠٤٣٦٦

٤٦٦٤٦٥٤٥٣

( ع )

عائشة ( أم المؤمنين ) رضي الله عنها

تكريا بن موسى ٤٤٧

زياد بن أبي زياد ٣٩٧

زيد بن أسلم ٣١٢

زيد الدين العراقي ٣٥٥

( س )

سارية ٥٣٢٤٢٦٧

السدي ٣١٢

السري السقطي ٥٢٨

سعد بن أبي وقاص ٤٦٣٤٢٦٧

٤٧٥

سميد بن زيد ٢٦٧

سميد بن المسيب ٢٦٩

السفاح ( عبد الله ) ٥٧٥

سفيان الثوري ٣٤٦

سفينة مولى رسول الله ﷺ ٦٥

سلطان بن طامر ٣٩٥

سلطان الفارسي ٤٠٠٤٢٩٣

٥٤٠٤٤٩٨٤٤٤٣٤٤٠٤

سلطة بن الأكوع ٣٩٠

سمرة بن جندب ٤٠٨

سمرة بن عطية ٤٠٦

سهل بن سعد ٤٧٣٤٦٩

السيوطي ٣٥٥

( ش )

الشافعي ( الإمام ) ٣١٤٤٣١٣

عدي بن حاتم \* ٤٧٨٠ ٣٢٣  
 عروة بن الزبير \* ٣٦١ ٠ ٣٦٢  
 عطاء بن أبي رباح \* ٣١١  
 العلاء بن الحضرمي \* ٢٦٨  
 علي بن أبي طالب (رضي الله عنه)  
 ٤٩٩٠ ٤٠٣ ٣٨٩ ٠ ٣٠٦  
 ٥٣٣

علي بن أحمد الرقاعي  
 علي بن عبد الله بن العباس \* ٥٢٥  
 علي ابن علي الرقاعي \* ٤٤٢  
 علي بن الفضل \* ٣٠٠  
 علي بن محمد الصليحي \* ٣٠١  
 عمر بن الخطاب (ص) \* ٣٢٩ ٤٧٦٩  
 ٤٤٦٩ ٤٤٦٥ ٤٤١١ ٠ ٤٤١٠  
 ٢٣٥ ٤٥٣٢ ٤٤٣٨ ٠ ٤٤٧٤

عمر بن عتبة \* ٢٧٠  
 عمر بن محمد الأسلمي \* ٤٤٣  
 عمران بن حصين \* ٢٦٣  
 عمران القطان \* ٤٠٢  
 عمرو بن الحارث \* ٤٧٥  
 عمرو بن العاص \* ٢٤٢  
 عمرو بن عوف الأنصاري \* ٤٧١  
 همار بن ياسر \* ٤٦٣  
 غنيسة \* ٣٨٤

عوف بن مالك \* ٢٤٧ ٣١٩  
 عياض (القاضي عياض) \* ٣٥٦

٤٣٨٦ ٤٣٨٥ ٤٣٨٣ ٠ ٣٦١  
 ٤٤٠١ ٤٣٩٤ ٤٣٩٠ ٠ ٣٨٧  
 ٤٤٥٦ ٤٤٤٧ ٤٤٣٧ ٠ ٤٤٠٢  
 ٥٣٠ ٤٥١٦ ٤٤٧٤

عامر بن عبد قيس \* ٢٦٩  
 عامر بن فهيرة \* ٢٦٤  
 عباد بن اسحق \* ٣٨٦  
 عباد بن بشر \* ٢٦٤  
 عبادة بن الصامت \* ٤٩٨  
 عبد الرحمن بن أبي بكر المليكي  
 ٤٩٩

عبد الرحمن بن اسحق \* ٣٨٦  
 عبد الرحمن بن القاسم \* ٥٠٣ ٣٨٤  
 عبد الله بن بريدة \* ٥٠٠  
 عبد الله بن سلام \* ٤٧٨  
 عبد الله بن عباس \* ٣١١ ٣٧٢  
 عبد الله بن عمر \* ٣٨٤ ٣٨٣  
 ٥٤٠ ٤٤٦٢ ٤٤٠٩

عبد الله بن عمرو بن العاص \* ٤٠٧  
 ٤٧٧ ٠ ٤٤٧٠ ٤٤٥٨

عبد الله بن المبارك \* ٣٤٦  
 عبد الله بن مغفل \* ٤٧٩ ٣٨٨  
 عبد الواحد بن زيد \* ٣٧١  
 عبد الواحد بن ميمون \* ٣٦١  
 ٤٤٠ ٤٤٢٧

عبيد بن زجر \* ١٧٠  
 عثمان بن عفان رضي الله عنه \* ٥٣٣



عباس بن حمار ٥٣٠ ، ٤٦٠ ، ٥٣٠

( ف )

فاطمة ( بنت رسول الله ﷺ ) ٤٧٢

الفاكهاني ٥٤٢٠ ، ٣٦٥ ، ٢٧٦ ، ٤٢٠ ، ٤٣٠

( ق )

قحطبة بن شبيب ٥٢٦

( ك )

السكرماني ( محمد بن يوسف بن علي )

٥١٩٤ ، ٤٩٥٤ ، ٣٦٠ ، ٢٤٣ ، ٥

الكشميني ٤١٩ ، ٣٨٢ ، ٣٦٣

كعب الاحبار ٥١٤

كعب بن عجرة ٤٧٣

كعب بن مالك ٤٧١

الكلاباذي ٤٩١ ، ٤٩٠

( م )

مالك ٣٩٦ ، ٣٢٩ ، ٣٢٨ ، ٣١٤

مجاهد ٣٦١ ، ٣١٢

محمد بن الحسن الشيباني ٣٤٦

محمد بن الله بن الحسن بن الحسن بن علي

ابن أبي طالب ٥٢٧

محمد بن علي الشوكاني ٥٤١

محمد بن مهران ٣٨٥

محمود بن ابيد ٤٥٨

المخدج ٥٢٤

المزني ٣٢٧

المستورد بن أخنف ٤٧٠

مسلم ( الامام ) ٥٣٨٣ ، ٢٤٤

٥٣٨٩ ، ٣٨٧ ، ٣٨٦ ، ٣٨٥

٥٣٩٧ ، ٣٩٣ ، ٣٩١ ، ٣٩٠

٥٤٢٢ ، ٤١٠ ، ٤٠٩ ، ٣٩٨

٥٤٠

مسلمة بن عبد الملك ٥٢٦ ، ٥٢٥

مصعب بن عمير ٤٧٦

مطرف بن عبد الله ٧٧٠

معاذ ٤٥٨ ، ٣٩٧ ، ٣٦٣

معاوية ٣٩٨

المغيرة ( ابن شعبة ) ٤١٠

للفضل الضبي ٣٣٧

مقاتل ٣٨٥ ، ٣١٢

مكحول ٣٨٤

المنأوي ٣٩٨

المنذري ٤٠٤ ، ٤٠٣ ، ٣٩٧

: ٤٠٧

منصور بن حسن ٣٠٠

للمنصور ( أبو جعفر ) ٥٢٥ ،

٥٢٨ ، ٥٢٧

المنصور ( علي بن صلاح الدين ) \*

موسى ( ﷺ ) ٢٩٢ ، ٢٩١

مولى الربيعي ٣٣٧

ميمون القداح ٣٠١

ميمونة ( بنت الحارث الهلالية ) رضى

الله عنها ٣٩٤ ، ٣٨٥ ، ٣٦٣

( ن )

النسائي ٣٩٥ ، ٣٩١ ، ٣٨٥ ، ٣٨٤

٤٤٢٦٤٠٨

( و )

وكيع بن الجراح ٣٤٦

وهب بن منبه \* ٥١٦٦٣٦٣

( ی )

يحيى بن معين \* ٣٨٦

يعقوب \* ٤٢٧٦٣٦١

يوسف عليه السلام \* ٣٧٦

٤٤٠٨٤٤٠٥٤٤٠٢٦٣٩٨

٤٤٥٧٤٤٤٣٤٤١١٤١٠٩

. ٥٤٠

النووى ٢٩٥

النعمان بن بشير \* ٤٩٨٤٤٠٠

النواس بن سمان ٤٧٧

( هـ )

الهادى | الإمام الهادى يحيى بن الحسين ( ٣٠١ )

الهمشئ \* ٤٤٠٢٦٣٩٧٦٣٩٦

## تصويب

خطا	الصفحة السطر	الصواب
ابن عمر	٤٧٠ ٧	ابن عمرو
قلعه	٤٧٠ ٧	قلعه
هو	٥٠٧ ٨	هو
وما أصاب	٥٠٨ ٤ من أسفل	ما أصاب
أسنجيب	٥١٧ ٧	أسنجب
	٥٢٥ ٣	ابن علي بن عبد الله بن العباس
الشميل	٥٢٩ ٤ د د	الشميل
بل	٥٣٢ ٤ د د	من

رقم الإيداع بدار الكتب ١٨٣٣ لسنة ١٩٧٩

---

مطبعة حسّان

١٩٤١ شارع الجيش - القاهرة ٨٣٣٥٤٠